



يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ كُنِي هَادِيَةً لِلَّذِينَ يَهْتَدُونَ وَكُنِي لِقَائِهِمْ ذُرِّيَّتًا مِّنْ ذُرِّيَّتِهِمْ لَسَوْفَ يَخْرُجُ الَّذِينَ كَفَرُوا

مفتاح كنوز اسرار ربانی منشور لامع التوفیق سبحانی مجموعہ معارف حقانین ذخیرہ اسرار و قوانین حسیں تفسیر شیخ امام عادل الدین ابو الفداء اسماعیل بن عسر بن کثیر القرطبی لد مشقی تفسیر المزمع ابو جعفر محمد بن جریر الطبری وغیرہ کا برابر کے افادات کیساتھ مین بہت سی مفید التزیلات کی رعایت کی گئی ہے عا دین ایمان

# تفسیر القرآن مع الآيات

جبر العلوم العقلیہ والتقلید بجز الفنون الفرعیہ والاصلیہ قاطع شہادت المحدثین و ارفع منابر الفایزین حادی الفضائل والفضائل عکس الاعجاز والامثال المتفرع بالعلم الخفی والجلیل ولا یملک لوی سید امیر علی صاحب قیادہ الہندیہ جوہر عالمگیر جوہر الہدیۃ فی شرح القرآن شہزادہ جلیل الخیرۃ مشواہ مزیدہ تمام اور حسن النظام سے باہتمام کبیری واس سبب سبب شریف

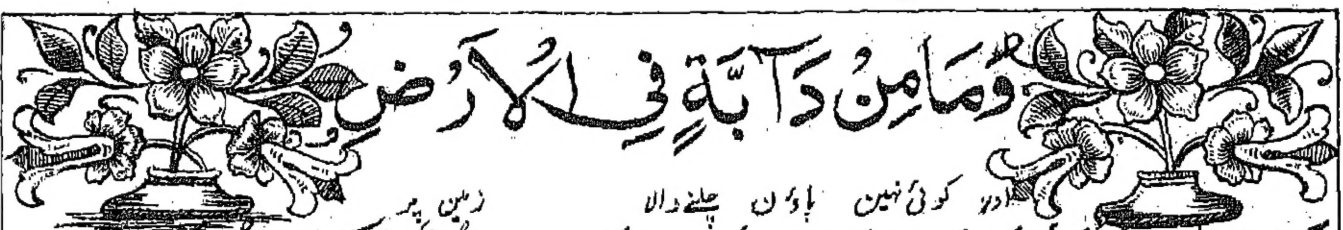
میں پیش کیا کرو اور اپنے لکھنؤ جیسے جیسے



**اطلاع**۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت مناسب ہے۔ کتب کے ٹیٹل پیج کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>و خواص اسرار حسنہ معروف - ۶۔ ازاد السبیل الی الجنة و السبیل فی خیرہ احادیث مؤلفہ مولانا غلام محی - ۱۰۵۔</p>	<p>نفیس نسخہ ملا جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ لہذا بلا جلد۔ جلد ۱۔</p>	<p><b>تفاسیر قرآنی اردو</b> تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کمال و جلد میں سے تفسیر سورہ فاتحہ۔ سنی بیہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۔</p>
<p><b>فقہ اردو</b> غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار ترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلد میں سے۔</p>	<p><b>احادیث اردو</b> منظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مفتوح کمال چار جلد میں رکھامل المتن یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مترجمہ حسین علی ارجال کا بھی ضافہ کیا گیا ہے۔</p>	<p>تفسیر سورہ یوسف - چومصرعہ از مولوی اشرف علی - ۵۔ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۲۔</p>
<p>راہ نجات۔ ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۔ مفتاح الجنۃ۔ از مولوی کریم علی چوہدری - ۵۔ حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نماز ان - ۱۔ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ اس مستند کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا گیا قیمت کامل ص ۳۰ کشف الحجابہ۔ ترجمہ اردو والا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۲۰۲۔</p>	<p>ترجمہ الاخبار۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی - ۱۔ ترجمہ جامع ترمذی۔ جامل المتن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری۔ یہ ترجمہ نفیس بصرہ زرکشیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ سخی مطبع محفوظ و محدود ہیں۔ لہذا ایضاً جلد دوم جب مراتب بالا ہے۔</p>	<p><b>ایضاً فارسی</b> تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف مذاہل پوری تفسیر خوشخط جلد ہے۔ تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا معین ہروی در تصوف علی۔</p>
<p>ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مؤلفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۲۔ شرع محمدی منظوم مسائل فقیہہ از محمد خان قندھاری - ۳۰۔</p>	<p><b>حدیث فارسی</b> اشعۃ اللمعات جامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا جلد حق محمد شاہ دہلوی چار جلد میں ہے۔ بطبع ص ۳۰ <b>ایضاً عربی</b> تیسیر الوصول الی حدیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف - ۳۰۔ والا کل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و سما ہے مترجمہ</p>	<p><b>ایضاً عربی</b> تفسیر بے لفظ فیضی۔ سنی بہ سوانح الالہام علم کے سرکناج یعنی جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ الکبریاں گوہر نایاب غنی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہوا کل بے لفظ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر مبتدا و خبر و شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ فروع و قارون کا نام بے لفظ رودادہ کا ترجمہ بے لفظ شہنشاہ ہند کا عرت کرنا واقعی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فرزیہ و بیابا بابا جیسا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>

MA LIBRARY, A.M.U.  
U47146



وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

مگر اللہ پر ہے اس کی روزی اور جانتا ہی جہاں ٹھہرتا ہے اور جہاں سونپا جاتا ہے سب موجود ہے کھلی کتاب میں دآبۃ بتشدید بار موحده ما ذب علی الارض جو چیز زمین پر رہنے یا حرکت و سیر کرے پس چوٹی وغیرہ حشرات الارض کو بھی شامل ہے اور یہی بیان مراد مراد عرف میں چار پایہ پر اور عرف خاص میں گھوڑے پر ہوتے ہیں۔ وہ مراد نہیں ہے۔ مانافہ۔ اور من دآبۃ میں من زائدہ بغرض استخفاف نفی ہو علی اللہ میں کہا گیا کہ علی وجوب کیلئے اور کہا گیا کہ نہیں و سیاق الکلام فیہ پھیلاوی کے کہا کہ گویا اس آیت سے یہ بیان مراد ہے کہ اللہ تمام معلومات سب کا عالم ہو جیسے مابعد میں تمام ممکنات پر قدرت والا ہونے کا بیان ہے تاکہ توحید خوب محقق ہو جائے فرمایا۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا مگر انکہ اللہ تعالیٰ پر ہے اسکا رزق یعنی اسکی غذا و معاش جو کچھ ہو وہ اللہ تعالیٰ پر ہے کیونکہ اسنے فضل و رحمت سے اسکا تکفل فرمایا ہے پس کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ پر ہی یہ امر واجب ہو بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ علی اللہ سحرف وجوب فقط اس واسطے فرمایا کہ جب اسنے فضل و رحمت سے تکفل فرمایا تو ضرور ہر دابہ کو اسکا رزق پہونچے گا اور اسلئے کہ مخلوق اس بارہ میں اسپر توکل کریں۔ اور کمالین میں کہا کہ یہ اگرچہ محض فضل ہے لیکن جب اسنے ضمانت کر لی کہ مخلوق پر فضل فرمائیگا تو اس فضل کا مرجع واجب ہو جیسے بندوں کی نذر کر لینے کا حال ہے۔ امام داؤدی نے کہا کہ رزق تو اللہ تعالیٰ پر واجب ہے و فضل احسان سے واجب ہے تو یہ بندوں کی نذروں کے معنی میں نہوگا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ظاہر کلام بیضاوی ہے اور حاصل یہ ہے کہ وجوب بیان وجوب اختیاری ہے نہ وجوب التزامی پس رزق اسکی مشیت پر ہو کول ہے چاہے دے اور چاہے نہ دے۔ اور بعض نے کہا کہ علی اللہ معنی من اللہ ہے۔ مجاہد نے کہا کہ دابہ کو جو رزق پہونچا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور کبھی رزق نہیں دیتا کہ وہ بھوک سے مر جاتا ہے مگر کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر وجوب تعبیدی کے معنی متصور ہی نہیں ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ وہ اپنی مخلوق کے اذراق کا تکفل نہ ہو کیونکہ اسکے سوائے کوئی رزاق در رزاق نہیں ہے اور احادیث میں تصریح ہے کہ ہر ایک مخلوق کا رزق اجل وغیرہ قبل پیدائش سے اللہ تعالیٰ مقدر فرماتا ہے ہاں جیسے ابتدائے آیت میں گذرکہ باعتبار نیک و بد اعمال کے متع پاکیزہ و متع ناپاک سے فرق ہوتا ہے لہذا اس میں کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی کہ تمام دواب دے زمین صغیر و کبیر کا خواہ بری ہو یا بحری ہو ہر ایک کے اذراق کا اللہ تعالیٰ تکفل ہے۔ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا۔ اور وہ جانتا ہے ہر دابہ کے مستقر و مستودع کو یعنی کہاں اسکا مستقر ہے کہ وہاں تکے میں میں سیر کرے اور کہاں مستودع ہے کہ پھر وہاں بسیر ایوے۔ علی بن ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ مستقر یا یعنی زندگی میں کہاں ٹھکانا لیتا ہے اور مستودع یا یعنی جہاں مر کر مدفون ہوگا۔ مجاہد نے روایت کی کہ مستقر سے رحم کا محل قرار مراد ہے اور مستودع سے صلب کا لطف مراد ہے اور یہی ضحاک ابن عباس ایک جماعت سے مروی ہے پس یہ سورہ انعام کی آیت سے متوافق تفسیر ہوئی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ ہر دابہ کو رزق دیتا ہی جہاں کہیں ہو بعد از انکہ وہ دآبۃ محتاج غذا ہو گیا ہو۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب تم میں سے کسی کی موت کسی زمین میں مقدر ہوگی تو وہاں جانے پر اس کو کوئی ضرورت مجبور کرے گی یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مقام پر پہنچ جائے گا





وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

اور وہی ہے جسے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں اور تھا تخت اُس کا پانی پر  
لِيَسْئَلُكُمْ أَتَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَكِنْ قُلْتُ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَسِيحِ

کہ تمکو آزمادے کون تم میں اچھا کرنا ہے کام اور اگر تو کہے کہ تم اٹھو گے مرنے کے بعد  
كَيْتَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْحَرُكُمْ مِثْلُ

تو انہیں کہنے لگیں یہ کچھ نہیں مگر جادو ہے مرتع اور انہیں ہم دیر لگا دیں اُن سے عذاب کہ  
إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولَنَّ مَا يَجِبُ سَلْطَ الْآيُوهَ يَا تَيْهَمُ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ

ایک مدت گنے تک تو کہنے لگیں کیا روک رہا ہے اسکو سننا ہے جس دن آویگا ان پر نہ پھیرا جاوے گا اُن سے  
وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِئُونَ

اور اُلٹ پڑیگا اُن پر جس پر ٹھٹھے کرتے تھے

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر اپنی قدرت کا حال بیان فرمایا کہ وہ ہر چیز پر ابتدائی پیدائش میں قادر تھا تو انتہائی بعثت میں بدرجہ  
اولیٰ قادر ہے اور تعلیم خلق کے لئے مخلوقات سماوی وارضی کو چھ روز میں پیدا کیا جن میں سے اول سینچر اور آخر جمعہ ہے اور قبل اس کے  
اسکا عرش پانی پر تھا چنانچہ عمران بن حصین سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اقبلوا البشری یا بنی تیمم الحدیث یعنی بنو تیمم  
اور اہل بن آئے تھے پہلے اپنے بنو تیمم سے کہا کہ اے بنو تیمم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ آپ نے بشارت دی تو کچھ دیکھے۔ آپ نے  
اہل بن سے فرمایا کہ اے اہل بن تم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ ہم نے قبول کیا اب آپ ہم کو اول الامر سے آگاہ فرمائیے کہ کیونکر  
تھا اپنے فرمایا کہ ہر چیز پہلے اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کا عرش پانی پر تھا اور لوح محفوظ میں اُس نے ہر چیز کا ذکر لکھا۔ عمران کہتے ہیں  
کہ سننے میں ایک نے اگر مجھ سے کہا کہ تیرا ناقہ اپنے عقاب سے کھل گیا ہے۔ میں اسکی تلاش میں پچھے گیا پھر مجھے نہیں معلوم کہ میرے پیچھے کیا ہوا  
رواہ احمد اور یہ حدیث صحیحین میں الفاظ کثیرہ سے مروی ہے بعض روایت میں ہے کہ اہل البین نے کہا کہ ہم آپ کے پاس اول الامر کو پوچھنے آئے ہیں  
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اُس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ اسکے سوائے کچھ نہ تھا اور ایک روایت میں اُسکے ساتھ کوئی چیز نہ تھی  
اور اسکا عرش پانی پر تھا اور اُس نے ذکر میں یعنی کتاب لوح محفوظ میں ہر چیز لکھی پھر آسمانوں و زمین کو پیدا کیا۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ  
بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان اللہ قدر مقادیر الخلاق الحدیث یعنی آسمانوں و زمین پیدا کرنے سے  
پچاس ہزار برس پہلے اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلایق کو مقدر کیا اور اسکا عرش پانی پر تھا۔ بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں حدیث ابو ہریرہ سے روایت  
کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الفتن علیکم الحدیث یعنی تو خرچ کر تجکو نفقہ دیا جائیگا اور کہا کہ یہ اللہ بھلا ہے اسکو نفقہ ستار اللیل  
والنہار کچھ نہیں کہتا اور بھلا تم کو معلوم ہو تو مجھے بتلاؤ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا جو کچھ نفقہ دیا بیشک اس کے میں سے کچھ کم نہیں ہوا اور اسکا  
عرش پانی پر تھا اسکے ماتھے میں ان ہے کہ سپت و بلند فرماتا ہے عرش کا پانی پر ہونا قول مجاہد و وہیب بن منبہ و حمزہ و قتادہ و بہت سے علماء کا ہے  
اور بیہ بن انس نے کہا کہ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا تو اس پانی کے دو حصے فرمائے ایک یہ عرش ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ عرش کا  
نام عرش اسکی اونچائی کے سبب سے ہوا۔ محمد بن اسحاق نے اس آیت میں کہا کہ ایسا ہی تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا کہ یونکہ سوائے

نی کے نہ تھا اور اس پر عرش تھا اور عرش پر ذوالجلال والا کرام و عزت سلطان و ملک قدرت و علم و علم و رحمت و نعمت تھی وہی جو چاہتا ہے  
 رہتا ہے ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ عرش بانی پر تھا اور پانی کس چیز پر تھا تو کہا کہ ہوا کی پشت پر تھا۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ سب شیخ ابن کثیر  
 نے ذکر کیا اور جب اس قدر معلوم ہو گیا تو اب تفسیر کی طرف رجوع کیا جاتا ہے فرمایا۔ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ  
 یہی پاک خالق ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو چھ روز میں مفسر نے کہا کہ اول اس کا روز سنبھرا اور آخر اس کا روز جمعہ تھا۔ مدارک میں  
 کہ وہ چاہے ایک آن میں پیدا کرے پھر چھ روز میں پیدا کرنا مخلوق کو تعلیم ہے کہ آہستگی کے ساتھ معرفت میں کمال حاصل کرنے کو نفس سے  
 عمارت کو دیکھیں۔ واضح ہو کہ دوسری آیات میں خلق السموات دو روز میں و علی ہذا زمین وغیرہ کا ذکر ہے پس یہاں کلام اجمال ہی اور تفصیل  
 ملی بنا پر دوسری آیات کے یہ کہ آسمان کو دو روز میں مع اسکے عجائبات کے اور زمین کو دو روز میں اور زمین کی مخلوقات مثل حیوانات و نباتات  
 قوت و جمادات کو دو روز میں پیدا کیا اور ایام سے یہاں اوقات مراد ہیں کذا ذکرہ بعض مترجم کتاب ہے کہ حدیث صحیح میں سنبھرا و آوار و شنبہ  
 فیہ کے ایام میں جمعہ تک ہر روز تفصیل پیدائش پہاڑ و درخت و دواب نور و ظلمت کا ذکر ہے پس ساعات مراد لینے سے یہ جواب ہو سکتا  
 ہے کہ زمین کے اوپر جو مخلوق ہو وہ مجملہ چھ اوقات میں سے دو وقت میں پیدا ہوئی اور دو وقت کی تفصیل یہ ایام ہیں فلیتأمل فیہ پھر واضح  
 کہ اصل شکل اس مقام پر بعضوں کو یہ پیش آیا کہ دن نام ہے طلوع آفتاب غروب تک اور ہفتہ کے ایام میں سنبھرے جمعہ تک نام مقرر  
 ہے پھر جب آسمانوں و زمین کی پیدائش نہ تھی تو ایام کا وجود کیونکر ہو گا اور جب یوم نہ ہوا تو تفصیل سنبھر وغیرہ کی بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی اسی واسطے  
 احسب فتح البیان نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ مراد ایام سے آیت میں ایام معروفہ ہیں کہ اول روز سنبھرا تھا اور آخر اس کا جمعہ تھا پھر لکھا کہ  
 نیک نہیں ہوا واسطے کہ اس وقت زمین و آسمان و سورج نہ تھا مترجم کتاب ہے کہ یہ اس مؤلف کی سخت بیباکی ہے اُس نے کیونکر ایسی بات  
 یہ مستقیم کہا جو حدیث صحیح سے ثابت ہے اور یہ اشکال درہل حاشیہ جمل سے اُسے لیا چنانچہ جمل کے کہتا ہے کہ اس میں سخت اشکال یہ ہو  
 پھر وغیرہ کوئی ستعین نہیں ہو سکتا مگر جیسی کہ بالفعل موجود ہو اور اس حال میں بالکل نامانہ نہیں تھا پھر تفصیل ایام کے کیونکر ہوگی پھر ایک  
 کا مخصوص نام کیونکر ہو گا اور یہاں جواب کہ مراد ایام سے مقدار چھ روز کا وقت ہے اس سے یہ اشکال دفع نہیں ہوتا یا ان اس بات کا جواب  
 کہتا ہے کہ زمانہ نہ تھا پس اس سے مندرفع ہوا کہ اتنے زمانہ کی مقدار مراد ہے مترجم کتاب ہے کہ منشاء اس اشکال کا فلسفی خیال کا دماغ  
 ہے سوخ ہو چنانچہ میں اسکی تفصیل کر کے اشکال دفع کرتا ہوں بحول اللہ تعالیٰ و توفیقہ۔ واضح ہو کہ زمانہ فلاسفہ خیال پر حرکت فلک اول کا  
 ہے اور شروع اسکی مثبت نہیں پس یہ محض اختراع عقلی ہے ہاں علم الہی غیر متغیر و غیر حادث ہے تو علم اسکا وجود زمانہ و ایام و ہر ایک کے  
 بن نام بنام میں قدیم سے کیساں ہو اور وجود بالفعل ان مخلوقات کیواسطے ضرور ہے جنہیں حدوث و حسی ہے لہذا علم الہی میں وجود ان کا و  
 بن بدون قیاس حادث وغیرہ کے کیساں موجود تھا اور کوئی اشکال نہیں ہے پس جو آیات میں آیا صحیح ہے کہ آسمانوں و زمین  
 چھ روز میں پیدا کیا۔ حدیث میں آیا کہ اول سنبھرا و آخر جمعہ ہو۔ وَكَانَ عَرۡشُہٗ عَلٰی الْمَآءِ۔ اور تھا عرش اسکا پانی پر سابق میں ذکر ہوا کہ  
 کی حقیقت معلوم نہیں لیکن جو صورت خیال و عقل میں ایسی آوے کہ مخلوق سے خالق کی مشابہت لازم آوے وہ قطعاً خیال باطل ہے  
 ایسے کلمہ شئی۔ لہذا یہ تو صریح باطل ہے کہ عرش اللہ تعالیٰ کا اٹھانے والا ہے ہاں بلا کیفیت و بدون تشبیہ کے ایمان لانا فرض اور  
 اہل السنۃ کا قول ہے۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں اول مخلوق کا ذکر نہیں کیا پس بعض احادیث جو اول مخلوق کے بارہ میں ثابت  
 فی ہیں وہ حقیقتہً یا اضافۃً صحیح ہیں ہاں آیت میں اس قدر بیان ہو کہ آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے پانی تھا اور یہ ظاہر ہے اور



قوله جلنا من لما كل شيء حي - کے معنی یہاں سے خوب مربوط ہیں بعض سلف سے منقول ہے کہ وضع عرش میں اب بھی تغیر نہیں جیسا پہلے تھا  
 ویسا ہی اب ہو۔ البورزین العقیلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا  
 فرمایا۔ کان فی عمارا فوقہ ہوا و ماتحتہ ہوا و خلق عرشہ علی المار یعنی عمار میں تھا جس کے اوپر ہوا اور نیچے ہوا تھی اور اپنا عرش پانی پر پیدا کیا  
 رواہ الترمذی وحسنہ اور امام احمد نے کہا کہ عمار سے مراد یہ کہ اسکے ساتھ میں کچھ نہ تھا بیوقوف نے کہا کہ معنی اسکے یہ کہ کوئی چیز ثابت نہ تھی کیونکہ  
 وہ خلق سے عی تھا۔ ازہری رحمہ وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ بلا کیفیت و صفت خیال کرنے کے اسپر ایمان لاتے ہیں مسترحم کہتا ہے کہ  
 جملہ احادیث صعود و نزول و استوار و غیرہ میں اہل السنۃ سلف صالحین و ائمہ فہما و علماء ربانین کا یہی قول ہے کیونکہ نشان الہی  
 عز و جل بقول معروف ہے۔ اے برتر از خیال قیاس و گمان و وہم و زہم ہر جہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم ہر فرد مخلوق کے قیاس و  
 گمان و عقل وغیرہ سے اعلیٰ ہو لہذا ایمان بلا کیفیت و صفت فرض ہے اور اس سے کوئی تشبیہ یا جمیعت وغیرہ کا شبہ در ذہن نہیں ہوتا  
 اور متاخرین نے جو اس میں تاویلیں کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کرنا والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال  
 حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ و ما خلقنا السموات والارض ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفروا الایہ۔ فرمایا۔ فمستتم انما خلقناکم عبثاً  
 اور مدح فرمائی۔ ربنا ما خلقناک ففنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع  
 ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ و ما خلقناکم لکن لعلکم تعبدون اور  
 یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون  
 تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بریضا وی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ  
 یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال میں اور دلائل و آیات میں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فناء پر ہونیکا  
 اعتبار و جزا و سزا و بعث و حشر کا اعتقاد حاصل کرو خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو حادث کے  
 نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقل ربانی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ و ما کنا معذین حتی نبعث رسولاً بدین  
 ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔  
 ٹھیکہ ہوتا ہے تو بریضا وی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و دلووی کی تعلیل اس سبب جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی میں اس سے کہ ما نظر  
 کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل بجملة برفق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے  
 اس فائدہ کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد  
 ہے جو فعل قلب ہوا جس سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور  
 آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا باحسنہا الایہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر  
 کفار پر تشبیہ کی کہ ان کو اس خلق و نظام حکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تہذیب پر بھی منکر ہوئے  
 چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتُ اِنَّکُمْ فَبُعُوْا لَئِنْ اَنْتُمْ اِلَیَّ مُوَدِّعٍ۔ لام اس میں موطنۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع  
 ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولہ لیس قولہ لیس ہے اور شرط کا جواب مذکور  
 ہے اور ایسا ہی قولہ و لئن اخرنا۔ اور لئن اذ قتلنا الانسان اور لئن اذ قتلنا۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضع ہو کہ بتلا و امتحان متضمن

اور متاخرین نے جو اس میں تاویلیں کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کرنا والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ و ما خلقنا السموات والارض ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفروا الایہ۔ فرمایا۔ فمستتم انما خلقناکم عبثاً اور مدح فرمائی۔ ربنا ما خلقناک ففنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ و ما خلقناکم لکن لعلکم تعبدون اور یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بریضا وی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال میں اور دلائل و آیات میں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فناء پر ہونیکا اعتبار و جزا و سزا و بعث و حشر کا اعتقاد حاصل کرو خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو حادث کے نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقل ربانی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ و ما کنا معذین حتی نبعث رسولاً بدین ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔ ٹھیکہ ہوتا ہے تو بریضا وی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و دلووی کی تعلیل اس سبب جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی میں اس سے کہ ما نظر کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل بجملة برفق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے اس فائدہ کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد ہے جو فعل قلب ہوا جس سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا باحسنہا الایہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر کفار پر تشبیہ کی کہ ان کو اس خلق و نظام حکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تہذیب پر بھی منکر ہوئے چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتُ اِنَّکُمْ فَبُعُوْا لَئِنْ اَنْتُمْ اِلَیَّ مُوَدِّعٍ۔ لام اس میں موطنۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولہ لیس قولہ لیس ہے اور شرط کا جواب مذکور ہے اور ایسا ہی قولہ و لئن اخرنا۔ اور لئن اذ قتلنا الانسان اور لئن اذ قتلنا۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضع ہو کہ بتلا و امتحان متضمن

جزا و سزا تھا جو بے حد و حشر کو مقتضی ہے اور وہ مثل بندائی تخلیق کے بدرجہ اولیٰ قدرت الہی میں شامل اور خود نیامین قنادر عا دم ہوتا ہے تو کفار کی ہالت بیان فرمائی یعنی اور اگر اے محمد تو کافروں سے کہے کہ تم بیشک مبعوث ہو بعد موت کے۔ لَیَقُوْنَ لَیَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنَّ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّجْمَعٌ۔ تو کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں کہ بیشک یہ کھلا جادو ہے یعنی جیسے جادو امر باطل ہے اگرچہ تاثیر الہی مؤثر ہو ویسے ہی یہ قول باطل ہی۔ اور احتمال ہے کہ کفار نے اس قول کو کلام مجر نظام قرآن سے منسا اور تحریف ہوئے کہ یہ کلام تو امکان شہر سے خارج ہے لیکن بحث بعد الموت ان کے اعتقاد میں کسی طرح ٹھیک نہ تھا پس تیسرین کلام مجید کے جواب میں یہ خبر یہ کیا کہ یہ تو جادو ہے لہذا میں جوابات مذکور ہے اسی قبیل سے ہو کہ کفار مسحور ہوں اور ایک قراتہ میں سارے ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور قرآن کے سارے کہتے تھے پھر یہ مال جبل تھا کہ عذاب موعود دائمی کو یقین کرنے کیلئے مانگتے تھے حالانکہ بعد حلول کے ایمان کے کوئی معنی نہیں ہیں سوائے عذاب کے لہذا فرمایا۔ وَ لَکِنْ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ الْعَذَابَ ابَ اور اگر ہم نے تاخیر کر دیا ان سے عذاب یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے کہ سچے ہو تو لاو یا وہ عذاب ہو قولہ اخاف علیکم عذاب یوم کبیر میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ عذاب دنیاوی مانند روز بدر وغیرہ کے۔ اِلٰی اُمَّةٍ مَّعْدُوْدَةٍ۔ اِلٰی طَائِفَةٍ مِّنَ الْاِیَّامِ مَعْدُوْدَةٍ قَلِیْلَةٍ۔ ایک ٹکڑے ایام قلیل تک یعنی اگر چند روز تک ہم نے ان پر سے عذاب میں تاخیر کی۔ لَیَقُوْنَ لَیَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ تو کہتے ہیں کہ عذاب کو کون چیرو کے ہے یعنی سچے ہو تو کیوں نہیں وہ عذاب نازل ہوتا ہے۔ اَلَا یَکُوْنُ مَرِیًّا تَیْهَمُّ لَکِنْ مَّصْرُوْرًا فَکَافُوهُمْ خَیْرًا ہر کہ دن جو آدھ گناہ پر عذاب یوم بدر کے دنیا میں و مانند روز موت کے کہ متصل بموت الی عذاب آخرت ہو وہ نہیں ہے پھر یہ ہوا ان سے اپنی خبردار ہوں کہ اس تاخیر سے یہ ہو گا کہ عذاب موعود کا روز ان سے دفع ہو جائے بلکہ وہ کاف بہمہ ماکا کو ایہ یستہزؤن اور گھبرایا ان کو وہ جسکے ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے پس بجائے استیعجون کے استہزؤن۔ اسلئے فرمایا کہ انکا استیجال بطور استہزاء تھا اور دے شک پر محبول ہوئے تھے۔ حَاقٌ بِصِیْفَةِ مَاضِیِّہِیْ اِیْ اِیْ دِلَالَتِ کِلْبِیْہِیْ کہ ہمیشہ یار ہو کہ گویا استے تم کو گھبرایا کیونکہ علم الہی پر خبطی ہر پس یہ تہدید شدید ہے۔ وَ قَوْلُہِ اِلٰی اُمَّةٍ مَّعْدُوْدَةٍ۔ اے الی اجل محدود و مد مصلو۔ ایک مدت محدود اور انتہا محصور تک پس امت کا استعمال بیان مدت یا انتہا معلوم ہو رہا۔ شیخ ابن کثیر نے افادہ فرمایا کہ امت کا لفظ قرآن و حدیث میں معانی متعددہ کے لئے مستعمل ہوتا ہے چنانچہ ایک معنی انتہائے مدت معلوم جیسے اس آیت میں اور قولہ وقال الذی نجاسما وادکر بعد ائمۃ الابرار یعنی بعد مدت کے اُسے یاد کیا۔ دوم معنی امام پیشوا مانند قولہ ان ابراہیم کان ائمۃ قانتا قدر حنیفا یوم معنی مدت و دین بقولہ قالوا انا وجدنا آباءنا علی ائمۃ الابرار علی ملتہ و دین۔ چہارم معنی جماعت بقولہ ولما وردنا مدین و جد علیہ ائمۃ من الناس لیسبقون۔ و قولہ ولقد یجتنا فی کل ائمۃ رسولاً و قولہ وکل ائمۃ رسول الایۃ۔ بیان اُمت سے ہر وہ جماعت مراد ہے جنہیں رسول مبعوث ہوا خواہ وہ مومن ہو یا کافر ہے ہوں۔ کما فی صحیح مسلم والذی نفسی بیدہ لا یشح بی احد من ہذہ الامۃ یہودی لا نصرانی ثم لا یومن بی الا ذل لنا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ نہیں بندگا میرے مبعوث ہونے کو اس اُمت میں سے کوئی شواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر میرا بیان نہ لا دینگا تو ضرور آگ میں ڈالا جائیگا۔ پنجم اُمت دفع خاص لوگ جو رسول پر ایمان لائے اور اتباع کی بقولہ تعالیٰ اکتتم خیر ائمۃ اخرجت للناس لایہ۔ دنی صحیح فاول امتی امتی۔ اور حدیث صحیح ابن حبان وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی اُمت کیلئے ٹھیک ہونا اور جبریل کا حکم الہی عزوجل آکر پوچھنا اور آپ کا عرض کہ نبی اُمتی امتی پھر بشارت الہی کہ اسے محمد تم کو تمہاری اُمت کی طرف سے ٹھیک بن کرین گے اور اُمت کا لفظ امین سے ایک فرقہ پر بھی بولا جاتا ہے بقولہ تعالیٰ





و محنت و سلامتی از محنت و غیرہ۔ ثُمَّ تَذَرُهَا مَيْتَةً۔ پھر ہم نے اس رحمت کو اس سے کھینچ لیا اور الگ کر دیا۔ اِنَّهُ لَكَيْفٌ عَمَلٌ۔ بیشک وہ نہایت نامید از رحمت۔ كَفُوْهُ۔ نہایت کفران والا ہے اور سخت منکر ہے۔ واضح ہو کہ نزعنا ہائے میں نزع سے اشارہ ہے کہ وہ اس مال و دولت پر نہایت چپٹا ہوا حریف تھا کہ اس سے نزع کیا گیا اور یوس و کفور۔ ہر دو صیغہ ہائے مبالغہ میں دلالت ہے کہ انسان سے بعض نعمت سلب ہونے پر وہ ہستہ ہی مایوس و محنت کفران والا ہو جاتا ہے پھر اسکو عود کی امید نہیں رہتی اور گزشتہ کا شکر نہیں کرتا۔ و فی الحدیث لغویاً لشد من الجور بعد الکفر۔ وَلَیْسَ اَوْفَرْنَا لَعْنًا وَ لَعْنًا وَ لَعْنًا وَ لَعْنًا وَ لَعْنًا۔ اور جب ہم نے اسکو کھپھالی نعمت بعد مصرت کے مثلاً فیری کے بعد تو تخری اور بیماری سے بعد صحت و غیرہ۔ لَیْقُوْکُمْ ذَکَکَ التَّیَّاتِ عَیْنٌ۔ تو آتا ہے کہ مجھ سے سیات جاتی رہیں یعنی جو مجھے ناگواری و اسارت دینی تھیں وہ جاتی رہیں یعنی شکر الہی و اسکے مقدرات پر نظر نہیں کرتا بلکہ ترکہ مطہر ہو جاتا ہے اِنَّهُ لَکَیْفٌ عَمَلٌ۔ بیشک آدمی اترا نے والا فخر کر نیوالا ہے۔ نعمار وہ انعام جبکہ انرا انعام و اسے پر نطا ہر ہو اور ضرر و اضرار اس کے مبتلا میں ہے۔ واضح ہو کہ نماز کو اللہ تعالیٰ نے اذ قنہ کے ساتھ اپنی طرف منسوب فرمایا اور ضرر مستہ میں ضرر کو بغیر لازمی فرمایا تو امین مفسرین نے یہ نکتہ بیان کیا کہ نعمت کا صدر اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل و انعام مقرری ہے چنانچہ حدیث صحیح میں یہ مضمون آیا کہ کوئی اپنے عمل سے جنت میں نہیں داخل ہوگا یعنی بلکہ فضل الہی داخل ہوگا اور کہا کہ میں بھی اپنے اعمال سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی مغفرت میں مجھے ڈھانپے اور ضرر کا سدور بندہ کی کمائی ہے کیونکہ غالباً وہ معاصی سے اسکو اپنی طرف کھینچتا ہے بقولہ تعالیٰ ما اصابک من عنت فمن الله و ما اصابک من سعة فمن نفسك۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ قل کل من عند الله فما اولی القوم لیکادون یفتقون حدیثاً۔ تو جواب یہ ہو کہ بیشک ایجاد و خلق اسی کی طرف سے ہر فرق اتا کہ نیکی تو احسان و امتحان ہے اور مصیبت مجازات و انتقام ہے و فی الصحیح عمادی انما ہی اعمالکم احصیہا علیکم الحدیث۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نیک بندوں کو جن میں یہ اوصاف ذمہ نہیں ہیں بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ اِنَّ الدِّیْنِ صَبْرٌ وَا۔ فرار نے کہا کہ استغناء متصل ہے کیونکہ انسان سے جنس مراد ہے اور خفش نے کہا کہ منقطع معنی لکن ہو اور یہی مفسر نے متیار کیا یعنی لیکن وہ بندے انسان جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی کے وقت صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر رضی ہوئے اور غربت کے وقت امتحان پر صبر و شکر کیا۔ وَ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ اور ہر حال میں صالحات اعمال کیے۔ اُولَئِكَ کَھُفُّرٌ مَّخْفُفٌ اِیْسے بندوں کے لئے مغفرت ہے گناہوں سے اگرچہ کیسی کثرت سے ہوں ماسوائے شرک کے۔ وَ اَجْرٌ کَبِیْرٌ۔ اور اجر ہے جو کبیر ہے اور وہ جنت ہے جہاں رضوان الہی و دیدار حق سبحانہ تعالیٰ ہے باوجود سلامتی از آفات و دوام نعمت کے۔ بالجملہ اہل بیان کی یہ صفت ہے کہ شدائد و مکارہ میں صابر رہتے ہیں اور آسانی و عافیت میں شکر و اعمال صالحہ کرتے ہیں حدیث میں یہ مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ نہیں پہنچتا مومن کو کوئی غم و نہ غم اور نہ مصیب و حزن حتیٰ کہ کانا جو اسکے لگ جائے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اسکے عوض اسکے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے۔ صحیحین کی حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن کے لئے کوئی حکم فضا ر جاری نہیں فرماتا مگر یہ کہ اس بندہ کے حق میں بہتر ہوتا ہے اگر اسکو آسانی و فراخی پہنچے پس اسے شکر کیا اسکے لئے بہتر ہو اور اگر اسکو مصرت پہنچی پس اسے صبر کیا تو اسکے لئے بہتر ہو اور یہ بات کسی در کے لئے نہیں سوائے مومن کے فَتٰی الْعَرَسِ قَوْلُ تَعَالٰی وَلَیْسَ اَوْفَرْنَا لَعْنًا وَ لَعْنًا وَ لَعْنًا وَ لَعْنًا وَ لَعْنًا۔ بعض ناقدین کے احوال پر استدلال ہے چنانچہ اس شخص کا بیان چل ہوا جو امتحان میں ڈالا گیا اور اسے حال عارفین و مجاہدین و مریدین کے طعم سے

فَلَمَّا تَرَكَ فُجُوءَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَاحِقَ بِهِ صَدُوكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْ لَا نُزِّلَ  
سُورَتُنَا نَزْلًا مِّمَّنْ لَمَلَّا تَرَكَ فُجُوءَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَاحِقَ بِهِ صَدُوكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْ لَا نُزِّلَ  
عَلَيْهِ كُنُزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ طَرَانَمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ  
اسیر خزانہ یا آتا اُسکے ساتھ فرشتہ تو تو ڈرانے والا ہے اور اللہ ہے ہر چیز پر ذمہ رکھنے والا  
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفَارِيْتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ

کیا کہتے ہیں باندھ لایا ہے اُسکو تو کہ تم نے آؤ ایک دس سو تین ایسی باندھ کہہ اور پکارو جس کو پکارا کہو  
 دُونَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ قَالَمْ يَسْتَجِیْبُوْا لَكُمْ فَاعْلَمُوْا اَنْمَآ اُنْزِلَ  
 اللہ کے ہوائے اگر ہو تم سے پھر اگر نہ کہیں تمہارا کہنا تو جان لو کہ یہ اُترتا ہے



## يَعْلَمُ اللهُ وَانْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

اشترک بخیرے اور کوئی حاکم نہیں سوائے اُسکے پھر اب تم حکم ملتے ہو

اہل کفر بنی جمالت و کششی سے آنحضرت صلیم کے حق میں رسول ہونے کا تعجب کر کے عجیب بے تکلف عزت بطریق ٹھٹھول کے مانگتے تھے اور ان کا قول اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ **وَقَالُوا مَا لَئِذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ لِبَطْنِهِ** فی الاسواق لولا انزل الیہ ملک فیکون معہ نذیر اور یقینی الیہ کنتر و تکیون لہ جنتہ یا کل منها وقال النطلمون ان تبون الا جلا سمحرا پس یہاں اللہ تعالیٰ نے اُن کی لعنت سے اپنے رسول کو تسلی فرمائی بقولہ **فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوعَىٰ اِلَيْكَ** - امید کی جاسکتی ہے کہ تو چھوڑنے والا ہے بعض اسکو جو تجھے وحی کیا گیا۔ یعنی بعض وحی کی تبلیغ اور بندوں کو پہونچانا تو ترک کر سے اور یہ وحی ہے جو مشرکین کی رائے سے بالکل مخالفت تھا بخوف آنکھ لے کے کجبت وحی صریح کو بسبب مخالفت اپنے ظنون کے رد کر دین اور اس سے ٹھٹھول کرین اگر کہا جائے کہ کیا آپ نے بعض وحی کی تبلیغ چھوڑ دی اور اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک فان لم تفعل فایضت رسالتہ الایہ۔ تو جواب یہ ضادی وغیرہ یہ کہ ہرگز نہیں اور یہاں کلام میں حرف لعل ہے جو امید کو واسطے آئی ہے پس جب ایسی بات موجود تھی جو بعض وحی کی تبلیغ چھوڑنے پر داعی تھی تو اس حرف سے فرمایا و لیکن داعی موجود ہونے کے سبب توقع سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بات جسکی طرف داعی موجود ہے وہ واقعہ بھی ہو جائے کیونکہ وہاں اس سے مانع قوی موجود ہو سکتا ہے چنانچہ یہاں یہ بات موجود ہے کہ رسول الہی تبلیغ رسالت میں تقیہ کرنے سے اور وحی میں خیانت کرنے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے معصوم ہیں اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ یجھک من الناس پس کوئی خوف بھی نہ تھا وضائق یہ کہ **مَنْ ذَا الَّذِیْ يَدْعُوکَ وَیُؤْتِکَ الْکِتَابَ** اسکے سبب ضیق صدر بھی یعنی کبھی تو دل تنگ ہو کہ وحی کو الیہ منکر ہو یہ قوم کو جو حق کو باطل سمجھیں دیکھیں کیونکر سنایا جائے پس ترک کی امید و ضیق صدر کی۔ **اَنْ یَّقُوْا اَوْ اَلَوْ کَانَ اَنْزِلُ عَلَیْکَ کِتَابًا** سے فحاشہ ان یقولوا بخوف آنکہ کہیں کفار کہیں نہیں نازل کیا گیا اس پر خزانہ صکوفہ تالیف بنانے میں بادشاہوں کی طرح خرچ کرتا۔ **وَجَاءَ مَعَهُ مَلَکٌ** - یا کیوں نہیں آیا اسکے ساتھ میں فرشتہ جو اسکی تصدیق ظاہر کرتا بعض نے کہا کہ ضائق یہ کہ ضیق کو چلہ ان یقولوا تفسیر کرتا ہے بالجملہ تسلی فرمائی کہ تو اسکا خیال مت کر اور دل تنگ مت ہو۔ **اِنَّمَا اَنْتَ نَذِیْرٌ** - تو فقط انذار و ڈر سناؤ والا ہے اس سے جو تجھ پر وحی کی جاوے پس اگر دے رد کرین یا لعنت سے اقتزار و ہٹ کرین تو تجھ پر کچھ ڈر نہیں پھر تیرا سیدہ کیون تنگ ہو۔ **وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکِیْلٌ** - اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر وکیل ہے پس دکالت کفار تجھ پر نہیں بلکہ یہ مخصوص بحق عزوجل ہے پس تو بھی اسی پر توکل کر کہ وہی تیری تبلیغ رسالت کا اور منکر دین کے تفصیلی احوال و افعال و اقوال کا عالم ہے پس ہی اُن کے قوال و افعال کی اُن کو ہزا دیکھا۔ **اَمْ یَقُوْا لَوْ اَنَّا اَنْزَلْنٰهُ اَمْ نَقْطَعُ عَنِیْ بَلٍ** ہے اور یہاں ضرب از بیان سابق ہے کہ کفار مشرکین اپنے خالق سے منکر لوگ فقط رسول و وحی سے ہٹاؤں ہی نہیں کرتے اور معجزات کاملہ ظاہرہ سے اعراض ہی نہیں کرتے بلکہ اس سے بڑھ کر فوج فضل کے مرکب ہیں کہ رسول کو مقرر بناوے اور وحی کو افترا و دھوکہ دین قولہ افتراء میں ہمارا کام صحیح وحی ہے والہی بلکہ کفار کہتے ہیں کہ افترا کر لیا اسکو محمد صلیم نے یعنی اپنی طرف سے بنالیا ہو پس ہر دلیل مسکت اسکو روکیا جس میں انکا دُان کے شرکار ہر چیز بھی کھل گیا بقولہ **قُلْ مَا اَوْ اَلِیْہِمْ شَوْءٌ مِّثْلِہٖ** - اے مشرک کل سواۃ مفتقریت مخلقات۔ تو کہہ دے اے محمد صلیم کہ جھٹسم بھی لے آؤ مثل سورین کہ ہر ایک اسکے مثل ہو ایسی مقرر یا ستا یعنی گڑھی و بنائی ہوئی۔ حاصل یہ کہ اگر ایسے حسن نظم و

بیان احکام پاک و توحید و اخبار غیب و غیرہ میں مجھے بنانے کی قدرت ہے اور میں نے اپنی طرف سے تمہارے زعم میں بنایا تو میں اکیلا ہوں اور اُمی ہوں تم بھی نصیحا عرب ایک جماعت ہو اور تم کو قصص و اشعار و بلاغات نظم میں بڑا توغل رہا پس تم بھی ایسی ہی دس سورتیں جمع ہو کر بنا لاؤ کہ قرآن عظیم استطاعت من کو دین اللہ اور بلاوند کیلئے جسکی تھیں استطاعت ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی اپنے معبودوں و شرکار کو بھی اپنی مدد پر پکار لو اور سب مل کر بناؤ۔ ان کلمات صمدیہ ہیں۔ اگر تم سمجھو اس بات میں کہ یہ قرآن آدمی کا بنایا ہوا ہے۔ سراج میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ سورتیں جن سے یہ تحدی واقع ہوئی معین ہیں اور وہ سورہ بقرہ و آل عمران و نسا و مائدہ و انعام و اعراف و انفال و توبہ و یونس و ہود میں اور بعض نے کہا کہ تحدی مطلق سورہ تون سے واقع ہوئی ہے اور یہی اظہر ہے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں دس سورتوں سے تحدی فرمائی پس سورہ بقرہ و غیرہ میں جو ایک سورہ سے تحدی فرمائی کہ ایک سورہ کے مثل لاؤ تو دس سورہ کی تحدی جیسے یہاں ہے یہ مقدم ہے پس سورہ بقرہ پر اس سورہ کا تقدم ظاہر ہے کیونکہ یہ سورہ مکہ ہے اور بقرہ مدینہ ہے اور سورہ یونس اور یہ سورہ دونوں مکہ میں اور سورہ ہود کا نزول سورہ یونس پر مقدم ہوگا جیسا کہ امام رازی کا قول ہے۔ لیکن مہر درج نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ سورہ یونس مقدم ہے اور کہا کہ معنی یہ ہیں کہ سورہ یونس میں ایک سورہ کے مثل تحدی فرمائی تھی کہ اخبار غیب و احکام صادقہ و وعدہ و وعید میں ایک سورہ کے مثل لاؤ پھر حسب عاجز ہوئے تو ہو دین یہاں تحدی کی کہ خالی فصاحت و بلاغت میں دس سورتوں کے مثل لاؤ۔ فَاَلَمْ يَسْتَعْجِلْ بِكَرَّ الْكَلِمَةِ خط مصحف میں بیان مخصوص فلان لم بدون تون کے فالحکم کھا جاتا ہے۔ المعنی پھر اگر نہ استجابت کریں تمہاری یعنی جو تم ان سے مانگتے ہو اگر اسکو لا کر تمہارا کتنا اور انگریز اور جواب نہ دے سکیں۔ فَاَعْلَمُوْا اَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ بِهِ الْاَسْسَ وَ لِيُزَكِّيَ بِهِ لِقَوْمٍ يُدْعَوْنَ اِلَيْهِ الْاَلْهَافَ۔ اور یقین کر لو کہ کوئی آئمہ نہیں مگر وہی کیونکہ ہمیں ہی توحید کی تعلیم ہے۔ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ۔ اب تو تم مسلم ہو یعنی اسلام پر ثابت و راسخ ہو اور پورے غلصہ ہو جبکہ تمہارے نزدیک اسکا اعجاز ہر طرح محقق ہو گیا۔ واضح ہو کہ اس تفسیر پر فاعلو کا خطاب اہل اسلام کو ہوا اور فاعلم تجبوا الکلم۔ میں خطاب جمع یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ہے یا مومنوں کو شامل ہے کیونکہ یہ بھی کافروں کو تحدی کرتے تھے اور امرا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس راہ سے شامل تھا کہ مومنوں پر آپ کی اتباع ہر امر میں واجب تھی سوائے بعض امور کے جو بدیل خاص تشریف ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ثابت ہوئے اور نیز اسمین تنبیہ ہو کہ تحدی سے اہل اسلام کے ایمان کا مسورخ اور ان کے یقین کو قوت ہو پس اس سے غافل نہ ہوں اسی واسطے اس کلام پر فاعلو کا کلمہ کو بالفاظ مرتب فرمایا۔ نزول بعلم اللہ سے یہ مراد کہ اسمین ایسے اخبار و علوم ہیں جو اسکا زہن میں کہ ان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے نہ کوئی جانتا اور نہ اس پر قدرت رکھتا ہے۔ یہی فاعلم و فاعلمو کی وجہ سے کہہا کہ جائز ہے کہ یہ سب خطاب مشرکوں کو ہو اور ایمان میں کہما کہ بنظر سیاق یہی اظہر ہے پس اس صورت میں تفسیر اس طرح ہو کہ قولہ فاعلم تجبوا الکلم۔ پھر اگر قبولیت کا جواب تم کو نہ دین یعنی اسے اہل کفر اگر تمہارے آئمہ و جن کو شرکار مانتے ہو وہ معارضہ میں تمہاری مدد نہ کر سکیں۔ پس آپ نے عجز کے اور تم اپنے آپ کو تو معارضہ سے عاجز جان چکے ہو۔ فاعلموا انما انزل بعلم اللہ۔ تو جان لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کے علم سے تسلیم نازل ہوا اور ایسا کلام ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اس پر قادر نہیں اور وہ اسی کی طرف سے منزل ہے۔ و ان لا اله الا هو۔ اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ در حد ہے کوئی اس کا شریک نہیں پس اس کلام و وحی میں جس توحید کی طرف تم کو بلایا گیا وہ حق ہے۔ فاعلم انتم مسلمون۔ اب بعلم انتم ایسی قطعی حجت قائم ہوئے کہ بعد اسلام میں

داخل ہوئی ہو۔ ایسے استفہام میں ایک سبب بلوغ ہے کیونکہ سہین طلب کے معنی ہیں اور تنبیہ ہو کہ موجب موجود اور عذر زائل ہے واضح ہو کہ مجاہد سے روایت ہو کہ یہ خطاب اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے پس یہ مرتج و جہ اول ہے اور مؤید اس کا دوسری آیت ہے جس میں فرمایا فان لم یستجبوا لک فاعلم ان لا یتوبوا کیونکہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعین ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس الخطیہ حب دنیا پر بہت مقصور کرنے والوں کو وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ

جو کوئی ہو چاہتا دنیا کا دنیا اور اس کی رونق پھر دین ہم ان کو ان کے عمل اسی میں اور ان کو اس میں نقصان نہیں اُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا  
وہی ہیں جن کو کچھ نہیں بچے گھر میں سوائے آگ کے اور مٹ گیا جو کیا تھا اس جگہ

وَابْطُلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور خراب ہو جو کما تے تھے

لما تفسیر سے اس آیت میں اختلاف کیا اور فی الحقیقت کچھ خلاف نہیں ہے ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباس سے اس آیت بن روایت کی یا کار لوگ دنیا ہی میں اپنی نیکیوں کا بدلہ پا جا دیں گے اور یہ اس سبب کہ ان پر بقدر تقیر بھی ظلم نہ ہوگا پس قولہ حالی مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا جو شخص چاہتا ہے زندگی دنیا کو۔ وَزِينَتَهَا اور اس کی زینت کو۔ وَفِي الْآخِرَةِ اَعْمَالَهُمْ فِيهَا۔ پھر پورے دین کے ہم ان کو ان کے اعمال اسی دنیا میں۔ وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ۔ اور وہ دنیا میں کسی میں کئے جا دیں گے۔ ابن عباس نے کہا یعنی جس نے دنیا کی التماس سے کوئی نیک کام کیا مثلاً روزہ یا نماز یا تہجد اس کی دنی غرض اس سے نہیں سوائے دنیا کی طلب کے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں اس کا ثواب دیتا ہے پھر جو کام اس نے طلب کیا کیا عقاوہ مٹ گیا اور آخرت میں وہ بالکل خسارہ والوں میں سے ہو گیا۔ ایسا ہی مجاہد و ضحاک و ہشون سے روایت ہے۔ انس بن مالک و حسن نے کہا کہ اس کا نزول یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے۔ مجاہد وغیرہ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی یا کار و ن کے حق میں اور نہ نے کہا کہ جس شخص کی تمام محنت و خواہش ہی دنیا ہو اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کا عوض دنیا ہی میں اس کو دیدے گا۔ پھر عزت میں ایسے حال سے پہنچے گا کہ اس کے پاس کوئی نیکی نہیں جس کا ثواب پاوے اور مومن کو اس کی نیکیوں کا عوض دنیا میں ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت میں بھی اس کو ثواب عطا فرماتا ہے۔ قال الحافظ۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کے مانند فرمایا ہے مترجم کہ کتاب ہے کہ حدیث صحیح سے یہ مضمون ثابت ہے کہ یا شرک اصغر ہے اور آپ نے اُمت پر ریا سے بہت خوف کیا اور سراج میں کہا کہ ریا یہ ہے کہ آدمی نیک اعمال ظاہر کرے تاکہ لوگ اس کی تعریف کریں اور اس میں صلح ہو گیا تقاد کریں مترجم کہ کتاب ہے کہ اس صورت میں اس کی خواہش یہی شہرت و تعریف ہوئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پہلے آگ تین گروہ سے بھڑکائی جائے گی از انجم ایسے عالم و حافظ کو نماز کیا جس نے نام و شہرت کے واسطے علم سکھا تو اس کو کہا جائیگا کہ تو جھوٹا ہو تو نے اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں کیا بلکہ نام و شہرت کیلئے کیا تھا وہ تجھے دیدیگا۔ اور یہاں مناسب ریا کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو واسطے دس ہو بلکہ مقصود فقط دنیا جیسے حدیث ہجرت کی نیت میں ہونے کا نہ ہجرت الی دنیا تصیبھا والی امرۃ نیکھا فہجرت الی ما ہاجر الیہ۔



یعنی جسکی نیت میری طرف ہجرت کر کے اُسے میں یہ ہو کہ کوئی متاع دنیایہ جسکو پاوے یا کوئی عورت ہے جس سے نکاح کرے تو اسکی ہجرت اسی چیز کی طرف ہوگی جسکی طرف اسنے ہجرت کی نیت کی ہے۔ علیٰ ہذا بیان اعمال صالحہ سے قصد فقط دنیا ہو خواہ اس سبب سے کہ آخرت کا اعتقاد نہیں جیسے اس زمانہ میں نصاریٰ میں دیکھا جاتا ہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ آیت کا نزول ہلکے کفر کے حق میں ہے بخلاف مومن کے کہ وہ دنیا میں عافیت سے بسر ہونا چاہتا اور آخرت اسپر غالب ہوتی ہے پس بفضل اُنکی دونوں جگہ ثواب پاتا ہے بعض نے کہا کہ آیت کا نزول منافقوں کے حق میں ہے۔ جن یہ کہ نیک اعمال جس کا نفع غیر کو پہونچے یا مانند اس کے جو کوئی دنیا ہی کیلئے کرے خواہ عمدہ قصد کر کے یا سبب عدم اعتقاد آخرت کے اسکو اس کا نفع دنیا ہی میں جہتدہ ہو مل جائے گا اسی واسطے بعض نے کہا کہ جب یہ نیت پر ہے تو جو فرقہ مختلفہ مفسرین نے بیان کئے وہ سب اس میں شامل ہیں اور آیت عام وارد ہے اس میں سب آدمی شامل ہیں کوئی کیون نہ ہو پس عموم پر محمول کرنا اولیٰ ہے کہ ہر ایک اپنی نیت پر بدلا پاوے گا پھر واضح ہو کہ آیت میں خالی ارادہ مذکور ہے اور یہی مراد نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے ارادہ اسکا حظ دنیا ہو اور اسکی زمینت اور مراد از نیت سے ہر وہ چیز جس سے زندگی دنیاوی مزین ہوتی ہے مانند صحت و تندرستی و امن و کشائش رزق و کثرت اولاد اور ریاست و مانند اسکے پھر قولہ من کان یرید۔ میں حزن کان داخل کرنے سے افادہ فرمایا کہ اُن کو اس ارادہ پر استمرار ہے کہ آخرت کو چاہتے ہی نہیں ہیں اور بعض نے فرمایا کہ آخرت میں خالی ہاتھ ہی نہیں بلکہ عذاب پاوینگے کیونکہ اُنھوں نے آخرت کیلئے کچھ نہیں کیا بلکہ بالکل ہمت دنیا ہی پر مقصور کر کے مخصوص آدمی کے خلاف کیا مگر کتب کے قولہ و الذلک لیس لہم فی الآخرة الا انہم صریح ہے کہ آخرت میں انکے لئے فقط و ذلک ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا و مالہ فی الآخرة من نصیب اور ظاہر آیت مقتضی ہے کہ طالب دنیا اپنے اعمال کا بدلہ خواہ خواہ بیان پاتا ہے اس واسطے قاضی و غیرہ نے لکھا کہ معنی اس آیت کے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل نیکے زندگی دنیا و اسکی زمینت چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں بدون کی نقصان کے ان کے اعمال بھر پور دیدیتا ہے اور یہ مانند صحت و کفایت دیگر لذات و طیبات و منافع کے ہو پس بدلا ایسے ہی مذکورہ چیزوں سے مخصوص ہوا اور یہ جزا ہر شخص کو جو دنیا کے لئے عمل کرے حاصل ہے اگرچہ قلیل ہو اور بعض نے کہا کہ ہر متنی دنیا اپنی خواہش نہیں پاتا لہذا یہ بھی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت پر مقید ہے۔ قرطبی نے کہا کہ اکثر علما اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت مطلقہ ہے اور ایسے ہی قولہ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا الا یہ جو سورہ شوریٰ میں واقع ہے اور ایسے ہی قولہ من یرید ثواب الدنیا نوۃ منہا الا یہ ہے پھر ان کی تفسیر و تفسیر آیت سے ظاہر ہوتی جو سورہ بھان الذی میں ہے۔ قولہ من کان یرید العاجلہ عجلنا فیہا ما نشاء من یرید الا یہ۔ اجماع ہوا اعمال خیر سے دنیا ہی فقط طلب کرتا ہے اسکو دنیا ہی ملے گی وہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور ان کے اعمال اگرچہ فی الواقعہ یا وغیرہ ہیں لیکن کمال کرم سے صورت اعمال پر ان کو بدلہ دیدیا پھر وہ ملے گئے۔ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ لَکِنْسِ اَیُّہُمْ فِی الْاٰخِرَةِ تَرٰ اَکْثَرُ النَّاسِ اِیْسَی ہِیَ لَوْکَ ہِیَ کہ نہیں ہے اُن کیلئے آخرت میں کچھ سوائے اُنکے کے مراد اُنکے وہی لوگ ہیں جنھوں نے استمرار اسوائے دنیا کے کسی عمل سے آخرت کا قصد نہیں کیا یا یہ آیت مخصوص حق کفار و مشرکین ہے۔ وَجَعَلْہُمْ مَّا ہُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ اَفِہَا۔ اور مل گیا جو کچھ انھوں نے دنیا میں کیا تھا کیونکہ وہ کوئی عمل ثابت و صالح نہ تھا بلکہ صورت میں غیر کو نفع پہونچانے وغیرہ سے خیر قرار دیکر اسکا بدلہ ان کو دنیا میں متاع مقیم ہو انکی مراد حق دیدیا لہذا انرا باو کا اہل مَّا کَا کَا اَیُّہُمْ کَا۔ اور جو دے کرتے تھے باطل ہے یعنی ان کے اعمال فی نفسہ باطل تھے

کسی شمار میں نہ تھے کیونکہ ان کا عمل کسی ایسے صحیح طریقہ پر نہ تھا جو موجب جزا ہو۔ واضح ہو کہ جس نے آیت میں نصیحت کی کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے اس پر اشکال ہی کیونکہ آخر آیت مومن کے حال سے لائق نہیں ہے اور مرجع اسکا آخر یہی ہے کہ آیت اہل کفر کے حق میں متین ہے اسلئے کہ مومن نے اپنے اعمال سے استمرار فقط دنیا کا قصد کیا وہ درحقیقت کچھ مومن نہیں ہیں بلکہ مرتد ہے یا درحقیقت ایمان ہی نہیں لایا تھا اور کبھی جواب نہ یا جاتا ہے کہ جب یہ اعمال باطلہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے ہوئے تو ان کا کر نیوالا مستحق وعید شدید ہو کہ اولنگ لیس لہم الخ اور اسی کا مؤید ہے جو ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا میں قبلم علما الذین لکخ یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کے سوائے غیر کے پئے علم سکھایا اس سے غیر اللہ کا ارادہ کیا تو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے۔ آخر جب الترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے قال اللہ تعالیٰ انا اعنی الشکر کا عن الشکر الخ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شکر کو ان کے اعمال شکر سے بالکل مستغنی ہوں جسے کوئی ایسا کام کیا جس میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا تو میں اسکو داسکے شکر کو چھوڑتا ہوں۔ آخر جب سلم اور اسین ایسی ہی بہت احادیث ہیں اور یہ ریا شرک اصغر ہے و ظاہر نظم القرآن الکریم یہ ہو کہ اس میں مطلقاً غار داخل ہیں اور جو ان میں سے قرآن عظیم میں قدر کر تے وہی دنیا ہی چاہتے اور عذاب میں استیصال کرتے دے بدرجہ اولیٰ جس میں ہیں اور ان کو تفہیم ہے کہ بیعت رحمت و کمال کرم سے حق تعالیٰ نے خالی دنیا چاہتے دالون کو موافق اپنی مشیت کے ایک وقت تک نیا دیدی ہے فن فی الخیر الس قولہ تعالیٰ من کان یرید الخ۔ اس میں اللہ تعالیٰ اکھلائے ستانے کو کام کر نیوالون کی خبر دی جو اپنے اعمال سے فقط ترف و جاہ و زینت و مال چاہتے ہیں اور آخرت سے ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے اور اگر انکھوں نے دیدار آخرت کا مزہ چکھا ہوتا اور معرفت پائی ہوتی تو کیونکر حظوظ نفس کی طرف التفات کرتے اور بیان تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی چیزیں بیان جو ان کو دنیا میں آخرت سے محبوب تھیں۔ واضح ہو کہ اگر عارف متکمل نے دنیا و اسکی زینت سے کام لیا تو اسے برادر اسکو بھی تو انہیں گون میں سے دست شمار کیجیو وہ اللہ تعالیٰ ہی کو چاہتا ہے اور دنیا کو اپنے کفاف و عفاف کے لئے چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو دنیا میں پاکیزہ زندگانی سے رکھتا ہے اس طرح کہ دنیا کو اسکا خادم کر دیتا ہے پس مخلوق کی آنکھ میں اسکی تجسیم اور لوگوں کے دلوں میں اسکی بہت ہوتی ہے کما قال تعالیٰ فانحیمینہ حیوة طیبۃ الایہ اور مروی ہے کہ جو بندہ مرتبہ احسان پر پہنچا تو عاجل دنیا اور آجل الآخرۃ میں اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر واقع ہوا۔ اور یہ عارف ان ریا کاروں کی طرح نہیں ہے جو شریعت آخرت سے محروم ہیں چنانچہ ریا کاروں کو فرمایا۔ اولنگ نہیں لہم فی الآخرۃ الخ ابوبکر الوراق رضی اللہ عنہ کہنا کہ حیات دنیاوی نام ہے از تکاب تناد اتباع شہوات کا اور امیدوں کے جنگل میں غافل ہونا اور موت سے بے فکر کہ کبھی یاد نہ آوے اور حرام و حلال سے جس طرح بے مال جمع کرنا اور زینت دنیاوی میں پڑنا کہ جس میں غافل کرنے والے علائق ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قولہ زین للناس حب الشہوات من الناس الا یہ میں بیان فرمایا ہے۔ بعد ذکر اہل کفر و شرک دریا کے اہل ایمان و ان کے درمیان بڑا فرق ہونا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

فَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدًا مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً

جلا ایک شخص جو بے نظرائی راہ پر اپنے رب کی اور ہر بخیتی پڑا اسکو گواہی اس سے اور پہلے اس سے کتاب موسیٰ کی راہ ڈالتی اور مہربانی

وَلَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَشْرَافِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةٍ

ہی لوگ اسے ہیں اس کو اور جو کوئی منکر ہو اس سے رب فرقوں میں سو آگ ہے وعدہ اسکا سو نومست رہ شبہ میں



مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝

اِس سے یہ تحقیق ہے میرے رب کی طرف سے لیکن بہت لوگ یقین نہیں رکھتے ہیں

اللہ تعالیٰ مومنوں کے مال سے آگاہ فرماتا ہے جو اس فطرت پرین جبر اللہ تعالیٰ بندوں کو پیدا کرتا ہے یعنی اپنے خالق کے معرفت کہ لا الہ الا اللہ چنانچہ فرمایا قائم و جبکہ للہین عینا فطرة اللہ الی فطر الناس علیہا۔ اور صحیحین میں ابوہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل مولود یولد علی الفطرة الا ان یمشی فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسکے والدین اسکو ہودی یا نصرانی یا مجوسی کر دیتے ہیں جیسے چوپایہ پورے اعضا رکھا پھر جنتا ہے بھلا تم سمجھیں کوئی کان وغیرہ کٹا ہوا پاتے ہو پھر کچھ بیچ مسلم بن عیاض بن حمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یقول اللہ تعالیٰ انی خلقت عبادی حفا را کھ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندوں کو حنیف پیدا کیا پھر ان کے پاس شیاطین آئے اور انکو ان کے دین سے ہٹا دیا الحدیث اور ابن مسعود میں مروی ہے کہ ہر مولود اسی ملت پر پیدا ہوتا ہے جہاں تک کہ اسکی زبان پھوٹے اور وہ اپنا عقیدہ بیان کرے۔ قال ابن کثیر بالجملہ مومن تو اسی فطرت پر ہوتا ہے اور کفار اس سے برگشتہ ہوا فرمایا۔ اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ سَاءَةٍ مِّنْ رَبِّهِ يَتَّبِعْهُ يَنبَغِي لَهُ اَنْ يَّكُونَ مِنَ الْغَايِبِ۔ یعنی جو اسکو راہ حق دکھلا دے دینی کیا بھلا وہ شخص جو روشن دلیل پر ہے اپنے پروردگار کی طرف سے۔ ہمزہ اسمین انکار کا ہے یعنی ایسا نہیں کہ جو ایسی روشن دلیل پر ہے وہ ہنزلہ ان لوگوں کے جو حق کی ہمتیں محض دنیا پر مقرر ہیں۔ قال البیضاوی اسی نے ذکر خیر سے مستثنیٰ کر دیا اور تقدیر کلام یوں ہے کہ بھلا جو شخص اپنے پروردگار کی طرف سے روشن دلیل پر ہو کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسکی ہمت فقط دنیا پر مقرر ہے یعنی ہرگز نہیں بلکہ دونوں میں بڑا فرق ہے اور یہ حکم ہر مومن غرض کو شامل ہے اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب میں سے ایمان لایا والے قول دل پر یعنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والا مومن غرض کیا ویسا ہے جو حیوۃ دنیا و اسکی زینت چاہتا ہے۔ قول دوم پر یہ معنی ہیں کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان و معجزات پر ہیں نظر کفار میں حیات دنیا و اسکی زینت چاہنے والوں کے مثل ہیں ہرگز نہیں۔ اور حکم عام اولیٰ ہے کہ بھلا جو شخص بنیہ پر ہو اپنے پروردگار کی طرف سے۔ وَیَتْلُو شَآءَ هَٰذَا تَنۢنَہُ قال ابن کثیر یعنی اور آیا اسکے پاس شاہد اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور وہ وحی الہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی طرف بھیجی جہیں شرائع مطہرہ مکملہ کا بیان ہو اور اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کیا اسی واسطے ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و ابو العالیہ و ضحاک ابراہیم نخعی و سدی وغیرہم نے کہا کہ قولہ تیلوہ شاہد منہ یعنی جبریل علیہ السلام اور حضرت علیؓ و حسن و حسینؓ و قتادہ سے روایت ہے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ہر دو قول قریب المعنی ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے رسالت الہی کو پہنچایا چنانچہ جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو پوری تبلیغ کی بعض نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا کہ قریش میں سے کوئی ہو ہر ایک کے حق میں کچھ قرآن نازل ہوا تو ایک شخص نے پوچھا کہ آپ کے حق میں کیا نازل ہوا فرمایا کہ کیا تو سورہ ہود نہیں پڑھتا قولہ اقمین کان علی بنیہ من ربہ و تیلوہ شاہد منہ۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنیہ میں ہیں اور میں شاہد ہوں۔ آخر جبریل و ابی حاتم۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیلوہ شاہد منہ علیؓ و ہر۔ آخر جبریل و عساکر۔ حافظ ابن کثیر نے کہا کہ بعض کے قول میں تیلوہ شاہد کی تفسیر میں علیؓ میں گویہ قول ضعیف ہو اسکا کہنے والا کوئی ثابت نہیں ہوتا اور حق وہ قول اول و ثانی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مومن کے پاس فطرت خود شاہد شریعت ہو مگر بالاجمال پھر شریعت اسکی تفصیل لیجاتی ہیں اور فطرت اسکی تصدیق کرتی اور پس ایمان لاتی ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اَفَمَنْ كَانَ

علی بنیہ من ربہ وتیلوہ شاہد منہ یعنی قرآن جسکو جبریلؑ نے آنحضرت صلیم کو اور آنحضرت صلیم نے امت کو پڑھایا۔ پھر فرمایا۔ وَمِنْ قَبْلِهِ۔ اور پہلے قرآن سے کتب موبی (امام ذر حجتہ موسیٰ کی کتاب یعنی تورات) ہو در حالیکہ وہ اس امت کے لئے امام پیشوا و رحمت الہی تھی کہ دے اسکی اقتدار میں رحمت الہی پائے لہذا جو اس پر ایمان لایا اسکا ایمان خواہ مخواہ ٹھہرے کہ قرآن پر ایمان لاکر سعادت دارین حاصل کرے۔ الی اصل تیلوہ شاہد منہ وتیلوہ شاہد آخر وہ کتاب موسیٰ یعنی ایک تو اسکا شاہد از جانب حق ہے اور دوسرا شاہد کتاب موسیٰ ہے کیونکہ اُسے محمد صلیم کی رسالت عامہ و ختم رسالت کی شہادت دی ہے زجاج نے کہا کہ المعنی وتیلوہ من قبلہ کتاب موسیٰ کیونکہ آنحضرت صلیم کا وصف بلغ توریت میں اور انجیل میں مذکور ہے مترجم کتاب ہے کہ یہ قول بنا بریکہ تیلوہ تلاوت کرتا ہے اسکو یعنی بنیہ وحی کو شاہد منہ شاہد از حق یعنی محمد صلیم اور بن قبلہ کتاب موسیٰ مربوط بایک آنحضرت صلیم کا وصف اسمین مذکور تھا۔ اظہر قول یہ ہو کہ امن کان عام ہے آنحضرت صلیم صل و اول بن اور بنشین مخلصین آپ کے مقتدر بن چنانچہ فرمایا۔ اُولَٰئِكَ يُؤْتُوْنَ مَنِّیْ ۖ وَہی ایمان لائے ہیں اس پر یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یا قرآن کی تصدیق کرتے ہیں وَمَنْ يَّكْفُرْ بِہِ مِنْ اٰلِھِمْ اَبَیْ ۚ وَہی ایمان لائے یا قرآن کے ساتھ احزاب ہیں سے۔ قَالَتْ اَمْ وَجَعًا ۚ۔ تو دوزخ اسکا وعدہ گاہ ہے۔ دوزخ کو موعود قرار دینا تو یہی ہو کہ اسمین طرح طرح کے عذاب الیم ہیں احزاب جمع حزب ایک جھنڈا اور دے تمام دوسے زمین کے لوگ تاقیامت ہیں۔ حافظہ نے کہا کہ تمام بنی آدم جن کو قرآن پہنچا بقولہ تعالیٰ لاندركم بہ ومن بلغ۔ وبقولہ قلن ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً پھر وہ حدیث ذکر فرمائی قال والذی نفسی بیدہ لایسبح لی احد من ہذہ الامم الا یعنی صحیح مسلم میں ابو موسیٰ شہری سے روایت ہو کہ آنحضرت صلیم نے فرمایا کہ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ نہیں بنیگا کبھی کوئی اس امت میں سے خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر پھر پرا ایمان نہ لایگا تو بیشک دوزخ میں داخل ہوگا۔ سعید بن جبیر سے روایت ہو کہ میں جب کوئی حدیث سنتا تو اسکا مصداق یا تصدیق قرآن مجید سے پاتا پھر جب مجھے یہ حدیث والذی نفسی بیدہ لایسبح لی احد من ہذہ الامم الا تو میں نے ڈھونڈا کہ اسکا مصداق کلام الہی میں کہاں ہے ہاں تک کہ مجھے یہ آیت ملی کہ من یكفر بہن الاحزاب قاتلنا موعودہ کہ ان احزاب تمام ملتوں والے کوئی ہوں۔ خَلَّاتُکُمْ وَہل کن تھا لون خلاف قباس حذف ہوتا ہے فی مَوَدَّۃِ قَبْلَتِہِ مَرِیۃً بالکسرت اہل لجاز و یہی جہور کی قرأت ہے اور باہم لغت اسد و تیم وغیرہ اور سلمی وغیرہ کی یہی قرأت ہے۔ والمعنی پس نہو جو تو کسی طرح کے شک میں قرآن سے۔ اِنَّہُ الْحَقُّ مَرِیۃً وَتِلَکَ بَیِّنَاتٌ ۚ ہے تیرے پروردگار کی طرف سے۔ آنحضرت صلیم تو قرآن میں واسکے وعدہ و وعید میں شک کرنے سے معصوم تھے پس قولہ فلا تک اگرچہ ظاہر خطاب ہے کہ ہے مگر یہ عرض ہے اور یوگون کو جو شک کرتے و کفر کرتے ہیں لہذا فرمایا۔ وَلَٰکِنْ اَلْغَوٰیۤ اَتَا سَکَیۡتَہُ ۚ وَہی ایمان نہیں لانے میں خواہ اسوجہ سے کہ مانند علماء یہود کے حق جان کر عناد کرتے یا کفر پر مطلق ہوئے کہ ان کے دلوں میں اسکا حق ہونا باوجود کھلے دلائل کے نہیں سماتا ہے۔ اسمین تنبیہ ہے کہ قرآن و راہ ہدایت کے منکر بہت ہوں گے اور مومنین تھوڑے چنانچہ آئندہ و گذشتہ آیت و لقد صدق علیہم البلیس لمنہ الآیۃ۔ میں اسکی تصریح ہے فافہم صنف۔ فی المراس قولہ تعالیٰ امن کان علی بنیہ الخ آیت کی تقدیر بطریق تفہام کے اس معنی میں ہو کہ جو کوئی اپنے پروردگار کی طرف سے بنیہ و ایمان پر ہو گیا ویسا ہے جو اختیار و دنیا و جنالات و جہالت میں پڑا ہے جس شخص کو اپنے رب سے معرفت و ولایت و کرامت حاصل ہو وہ محض بندہ دنیا کے مثل نہیں ہے اور ہر عارف حبیب حق سبحانہ تعالیٰ کو اپنے قلب و روح و عقل و سر باطن سے مشاہدہ کریتا ہے اور انوار جمال و قرب پا جاتا ہے تو یہ اسکی صورت تک میں اثر کرتا ہے یہاں تک کہ اسکے چہرے سے نور آتی ظہور کرتا ہے جسکو ہر نظر والا دیکھتا ہے

قولہ تعالیٰ و تلوہ شاہد منہ۔ بنیہ نو بصیرت معرفت ہے اور شاہد اسکے ساتھ ظہور نور شاہد ہے اور نیز بنیہ کلام معرفت ہے اور شاہد اسکے لئے قرآن وحدیث ہمہ پہن جو شخص اس مرتبہ پر ہو وہ چشم حق سے مکشون غیب اسرار قلب یکساں ہے اور اسکا مشاہدہ اسکے یقین پر اور اسکا یقین اسکی بصیرت پر اور بصیرت عقل پر اور عقل اسکے نفس پر غالب ہوتے ہیں حتیٰ کہ اسکا نفس اپنی ہوا و ہوس سے اس کا مزاج نہیں ہو سکتا بلکہ واردات حق اور کشف و عیان و بیان کے تحت میں اسکا نفس فانی ہوتا ہے تصدیق اسکی قولہ تعالیٰ فلا تمک فی مریتہ منہ ادا الحق من ربک جو کچھ حق سے وارد ہو وہ حق ہے جبکہ سارے نفس زائل ہو گیا پھر اگر اول نزول اوار و میں کوئی خطرہ آیا تو یہ امتحان حق ہے پھر اس پر وارد ہوا سنت حقیقیہ آتے ہیں کہ اس خطرہ کو بالکل راجع کر دیتے ہیں شیخ ابو عثمان نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو گیا پھر اس پر کوئی بھیڑ چھپا نہیں رہتا ہے۔ رویم نے کہا کہ بنیہ یہ ہو کہ بندہ کو اپنے قلب پر اطلاع نصیب ہو اور عیوب پر حکم ہو جیسے کہ بنیہ حقیقت ہے اور مؤید اسکا ظاہر علم ہے۔ ابو بکر بن ظاہر نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو اس کے عیوب و ظاہری اپنے پروردگار کی درگاہ پر طاعت میں حاضر رہتے ہیں اور اسی کے حکم سے موافقت کرتے ہیں اور زبان اسکی یاد میں رہتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دنیا میں پھیلاتا ہے اکثر زبان سے اور اسکا قلب منور با نور توفیق ہوتا ہے اور اس میں تحقیق کی روشنی بھری ہوتی ہے اور اسکے سر و روح کو تمام اوقات میں حق کا مشاہدہ ہوتا ہے اور مکشون عیوب و مستور سے جو ظاہر ہو سکتا ہے اسکو وہ جانتا ہے اور انبیاء کو یقین کی نظر سے دیکھ لیتا اور اسکا حکم اسکی مخلوق پر مانند حکم حق کے ہو کہ نہیں نطق اسکا مگر حق اور نہیں دیکھتا مگر حق کیونکہ وہ مستغرق فی الحق ہو پس اسکا مرجع نہیں مگر الی الحق۔ پھر ایل الحق کے بیان کے بعد زبان اشارت میں مخاطبین میں کے جو بہتان و فریب کرتے ہیں مذمت فرمائی قلت یعنی آگے کی آیت میں فافہم۔ پھر اللہ تعالیٰ پر اقرار کر نیوالو کا خسران بیان ہو تو  
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ  
 اور کون ظالم ہے اس سے جو با زبانی اللہ پر جھوٹ وہ لوگ رو بہ آؤ گے اپنے رب کے اور کہیں گے  
 أَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ  
 گواہی دے یہ ہیں جنہوں نے جھوٹ بولا اپنے رب پر سن لو پھٹکار ہے اللہ کی بے انصاف لوگوں پر  
 الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ وَهُمْ  
 جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے ہیں اس میں کجی اور دہی ہیں  
 بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كُفِرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ  
 آخرت سے منکر وہ لوگ نہیں تھکائے والے زمین میں جگمگاتے اور نہیں ہے ان کو  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَآءَ يُضَعِّفُ لَهُمُ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ  
 اللہ کے سوائے حمایتی دونا ہے ان کو عذاب نہ سکتے تھے  
 السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُصْعِقُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَهُمْ لَا يُصْعِقُونَ  
 سننا اور نہ تھے دیکھتے وہی ہیں جو ہار بیٹھے اپنی جان اور گم ہو گیا ان سے جو



## يَقْتَرُونَ لَاحِرَةً مَا تَهْمُ فِي الْاِخْسَاءِ هُمْ لَاحِرَةٌ

جھوٹ باندھتے تھے آپ ہوا کہ یہ لوگ آخرت میں بھی ہیں سب سے خراب

اللہ تعالیٰ نے منکرین کفار کے جو وہ ذمہ بیان فرمائے۔ ذمہ اول یہ کہ وہ مفتری ہیں بقولہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَوَىٰ عَلَى اللَّهِ وَأَوْ كُنْ  
بُڑھکا ظالم ہے یعنی کوئی بُڑھکا ظالم نہیں اس شخص سے جسے افتراء کیا اللہ تعالیٰ پر کذباً۔ دروغ۔ یہ زیادہ فضیلت و مباغہ ہے کیونکہ  
افتراء خود کذب ہے تو یہ لوگ افتراء و کذب کے جامع ہیں پھر انکا افتراء ظاہر ہے کہ بتوں کو اپنا شفیع بتلاتے اور ملائکہ کو دشمن بناتے اور  
قرآن کو کلام مخلوق کہتے اور قولہم واللہ امرنا بہا۔ ایسے افعال کی نسبت کہتے جو فحش تھے غرض کہ خالق عزوجل کی جناب میں خلالت واقع  
انکر افتراء کرتے اور ایسے ہی عزیز کو بیٹا اور سچ کو بیٹا کہتے۔ واضح ہو کہ ظاہر لفظ سے نکلتا ہے کہ ان سے اظلم کوئی نہیں و لیکن مقام مقتضی  
ہے کہ ان کے برابر ظالم بھی نہیں ہے۔ دوم آنکہ یہ لوگ مقام ذلت و خواری میں پیش ہوں گے بقولہ۔ اُولَٰئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَلَىٰ ذَاتِهِمْ  
یہی لوگ پیش کئے جا دیں گے اپنے پروردگار کے سامنے یعنی قیامت کے روز جہنم کچھ شک نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس پیش ہونے میں  
یہی لوگ نقص نہیں بلکہ عرض عام ہے سب بندے پیش ہوں گے۔ بقولہ وعرضوا علی ربک صفا۔ جواب دیا گیا کہ فضیلت کے لئے پیش ہونا انھیں  
سے مخصوص ہو کیونکہ ان کے مخالف فقط ایک فریق مومنین کہے ہیں بے فضیلت نہیں کئے جا دیں گے بلکہ ہی سب احزاب فضیلت ہوں گے  
بقولہ تعالیٰ۔ وَ يَقُولُ الْاَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا عَلٰی رَبِّهِمْ۔ اور اشہاد کہیں گے کہ یہی ہیں وہ لوگ جنھوں نے جھوٹ باندھا  
اپنے پروردگار پر۔ اس سے انکو نہایت ذلت و خواری حاصل ہوگی مع ان کی بد صورتوں کی شناخت و تشہیر کے اور یہ تیسری صفت مذمت  
ہے۔ اشہاد جمع شہید اسی کو فارسی نے ترجیح دی کیونکہ قرآن میں کثرت سے اسکا درود ہے ہمانند قولہ و لیکن الرسول علیکم شہداء۔  
قولہ من کل امت شہید و جنس ایک علی ہوا لا شہید البعض نے کہا کہ وہ جمع شہداء ہے مانند صاب صاحب کے پھر ان اشہاد میں اختلاف  
ہے کہ کون لوگ ہوں گے۔ جابر نے کہا کہ وہ ملائکہ ہوں گے جو دنیا میں ان کے اعمال کے حافظ تھے۔ مقاتل نے کہا کہ الناس جیسے  
کہتے ہیں کہ علی رؤس الاشہاد یعنی علی رؤس الناس اور ایک قوم نے کہا کہ انبیاء ہوں گے بقولہ تعالیٰ فلیسألن الذین اسئلہم و لیسألن  
المسلمین۔ یہ قول ابن عباس کا ہے اور بعض نے کہا کہ ملائکہ و مسلمین و علماء جنھوں نے دنیا میں ان کو دین الہی پہنچایا تھا اور قتادہ  
نے کہا کہ جمیع خلافت۔ مگر ہم کہتا ہے کہ سوائے فرقہ مومنین کے حملہ خلافت ہی کذاب ہیں ماسوائے ملائکہ کے۔ فافہم۔ اسکے تیسین کی حجت  
نہیں بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ جو اشہاد ہوں گے وہ ان کو فضیلت و خواری کریں گے کہ انھیں نے دنیا میں اپنے پروردگار پر دروغ باندھا  
تھا اگر کہا جائے کہ اللہ کے سامنے پیش ہونا مقتضی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مقام پر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک منزہ ہے جواب دیا گیا کہ  
یہ لوگ ان مقامات میں پیش ہوں گے جو حساب کے لئے مقدر ہیں۔ حق جواب یہ ہے کہ اسکی تاویل و کیفیت عقل بشری سے باہر ہے اور  
قدرت الہی اس سے اعلیٰ و اہل ہے پس ایمان کوئی مشکل نہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں کہ وہ پیش ہوں گے مگر اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہے  
کوئی کیفیت اسکے خیال میں نہیں لائے ہیں بالجملہ دام آخرت میں مفتر یوں کی فضیلت ہوگی ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ و رسولوں و باقی  
آدمیوں و جنوں کے دو برو اور اشہاد کہیں گے کہ انھیں نے دنیا میں اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا۔ لَٰكِنَّ اللَّهَ عَلٰی الظَّالِمِیْنَ  
خبیر دار ہو کہ ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بعض نے کہا کہ یہ بخلاف کلام اشہاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ محتمل ہو کہ بعد اشہاد کے اللہ تعالیٰ  
نے ان کے حق میں رحمت سے دوری و لعنت فرمائی۔ سراج میں کہا کہ یہ ان کی چوتھی مذمت ہے اور عقاب قیامت سے آگاہ کر چکے ہیں

فی الحال دے جس طرح ہیں وہ بیان کیا یعنی فی الحال ظالمین ملعون ہیں۔ پھر ان کی پانچویں مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ الَّذِینَ یَصُدُّونَ  
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ۔ یہ ایسے لوگ ہیں جو روکتے ہیں راہ الہی یعنی اُسکے دین سے لوگوں کو اس راہ راست پر چلنے نہیں دیتے چھٹی مذمت یہ کہ  
وَلَا یُؤْتُوا زَكَاةً۔ یعنی چاہتے ہیں اس راہ کو جو جہاں۔ کج معوجہ۔ یعنی چاہتے ہیں کہ راہ ایسی ہو جیسے اُن کے نفوس چاہتے ہیں جو سراسر ظلم و برائی  
سے محض کج ہے راہ مستقیم نہیں ہے۔ پھر ساتویں مذمت فرمائی بقولہ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ کَافِرُونَ۔ لفظ ہم کی تفسیر اُنکی تائید کفر و فساد  
کیلئے ہوئی حالانکہ دے آخرت سے کافر ہیں جملہ حالیہ۔ اُنوں نے مذمت یہ کہ اُولَئِکَ لَمْ یُکُونُوا یُؤْمِنُونَ فِی الْآخِرِ۔ ایسے لوگ  
نہ تھے مجرّمین میں۔ یعنی اگر دنیا میں اللہ تعالیٰ اُن کو عذاب کرنا چاہتا تو یہ اسکو عاجز کر دیتے نہ تھے کہ کہیں بھاگ جاتے کیونکہ عذاب الہی  
اُسکی مشیت ہو تو ہر جگہ دہر طرح بندہ کو پہونچے۔ بعض نے کہا کہ مجرّمین اے سابقین یعنی دنیا میں کچھ سبقت نہیں کر گئے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے  
اُن کو ایک وقت تک عذاب سے ہمت دی تھی۔ بعض نے کہا مجرّمین اے فاسقین بعض نے کہا مغفلین۔ یعنی دنیا میں اگر عذاب چاہتا تو یہ اسکو  
قوت نہیں کر سکتے یا اس سے اچک کر بھاگ سکتے تھے سب کے معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عذاب الہی سے چھٹکارا بندے کو اپنی طاقت سے  
محال ہے۔ نویں مذمت وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَفْیَاءٍ۔ اور نہیں اُن کیلئے سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اولیاء یعنی اللہ تعالیٰ اُنکا  
ولی نہیں تو اسکے سوائے کوئی غیر انکا ولی نہیں ہو سکتا جو اُن کو عذاب الہی سے بچا لے۔ دسویں مذمت دُعا عذاب ہو نا۔ یُضَاعَفُ  
لَهُمْ الْعَذَابُ۔ دو ٹا کیا جائے گا اُن کیلئے عذاب۔ کہا گیا کہ خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔ کہا گیا کہ اُنھوں نے اللہ تعالیٰ  
سے کفر کیا اور اُسپر اقرار ادا نہ کیا۔ اس کی تفسیر نے لکھا کہ قولہ اولئک لم یکنوا الا کفار سے انتقام پر قادر ہے مگر ان کو ایک ایسے دن تک  
ہمت دی۔ جس میں اُنکھیں پھر اونگی اور صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو دھمیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب پکڑ لیتا ہے تو پھر اس کو  
چھٹکارا نہیں ہوتا اور قولہ یضاعف لم یکنوا یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کان اُنکھیں دل دیا تھا کہ بچاؤں مگر وہ صم بکم عمی رہے  
لہذا قیامت میں اقرار کریں گے۔ لکننا نسمع او نقل یا کنا فی اصحاب السعیر۔ دوسری آیت میں فرمایا زونا ہم عذابا فوج العذاب الایۃ۔  
اسی واسطے ہر امر آتی جسکو ترک اور ہر نہی جسکا ارتکاب کیا ہے سب پر عذاب کے مجاہدین گئے اسی واسطے اقوال میں سے اصح قول یہ ہے کہ کانز لوگ  
بلحاظ دار آخرت کے فروع اعمال سے ہی مکلف ہیں مجتہدین کہتا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک کافر نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ کا قبل ایمان کے  
مکلف نہیں بلکہ اول ایمان لاوے ہیں ان اعمال کا مکلف ہو گا کیونکہ یہ اعمال بدون ایمان کے باطل ہیں اور مشہور مذہب شافعی و  
یہ ہے کہ کفار فروع اعمال سے مکلف ہیں پھر جو قول شیخ ابن کثیر نے لکھا وہ ظاہر حدیث صحیح مسلم اخذ بالاول والاخر یعنی عدم ایمان  
کی ہوت میں اگلے دپچلے گناہوں میں ماخوذ ہو گا۔ موافق ہے پس ظاہر اس قول پر احکام دنیاوی ان پر جاری نہ ہوں گے بلکہ آخرت  
میں ضعف عذاب کی واسطے ہے اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ مثلاً رمضان میں کسی کافر تندرست مقیم نہ ہو بہت پیاسا ہے کسی مسلم سے پانی  
مانگا تو اسکو پلاوے یا نہیں پس بنا بر قول مذکور کے ہر دہندہ کے موافق پلا دینے میں مضائقہ نہیں ہے۔ فافہم کیا رہویں مذمت۔ مَا کَانُوا  
یَسْتَمِعُونَ السَّمْعَ نہ تھے کہ استطاعت رکھتے سمع کی یعنی سننے کی۔ قتادہ نے کہا کہ سماع حق سے ہرے تھے پس بھلائی کو سنکر اُس سے  
استماع نہیں لیتے تھے۔ وَمَا کَانُوا یُبْصِرُونَ۔ اور نہیں تھے کہ دیکھیں یعنی بھلائی کے دیکھنے سے اندھے تھے دیکھتے نہ تھے۔ ابن عباسؓ سے  
مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل الشرک اپنی طاعت میں بیچ میں روک کر دی پس دنیا میں اس طرح کہ ماکانوا یستطیعون السمع لکن اور آخرت  
میں اس طرح کہ فلا یستطیعون فاشتہ البصائرہم الایۃ پھر بارہویں مذمت قولہ۔ اُولَئِکَ الَّذِینَ تَحْسَرُوا اَنْفُسَهُمْ۔ یہی لوگ ہیں جنہوں نے



خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو۔ کیونکہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے بدل کر انکے کی عبادت کی پس ہمیشگی کی آگ میں پڑے اور یہ بڑے خسارہ کی وجہ سے تیرھویں مذمت فہم وصل عنہم ماکا کو ایڈتروون۔ اور کم ہو گیا ان سے وہ کچھ جو انفراد کرتے تھے یعنی اللہ تعالیٰ کی سیاحت شریک کا دعویٰ کرتے اور کہتے کہ یہ بت وغیرہ انکے سفارشی ہیں اور مسیح ان کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے ہیں یہ سب باطل دعویٰ کم ہو جاوین گے جو دھوپ میں مذمت۔ لاخیرہم انھم فی الاخرۃ ہکذا لا تحسنون۔ لا محالہ وہی عاقبت میں نہایت خسارہ والے ہیں خلیل و سبویہ کے کہہ کہ لا جرم معنی حق ہے پس ان کے نزدیک یہ گویا کلمہ واحد ہے و قرار دے کہ کہہ کہ لا بد و لا محالہ کے ہے پھر کثرت استعمال سے معنی حق ہو گیا۔ رجاء معنی کہہ کہ جرم معنی کسب اور فاعل مضمر ہے اسے کسب مذکب الفعل لم الخسران۔ اور ان کو نصب بوجہ جرم ہے ہو المعنی اس فعل نے ان کو خسران کما دیا۔ ادھر ہی نے کہہ کہ یہ اس لذت میں احسن توجیہ مقول ہے۔ بالجلد اس آیت سے من کان علی ہتہ من ربہ۔ میں اور من کان یرید الحیوۃ الدنیا۔ میں فرق و تفاوت ظاہر ہوا خصوص جبکہ اگلی آیات میں مومنوں کے درجات بیان ہوں گے تو ان میں کمال تفاوت ظاہر ہو جاوے گا ف فی العوائس قولہ تعالیٰ من الظلم من انفری الہم اس میں اشارت ثبات ہو کہ ریا کار و مکار بھی عذاب میں ماخوذ ہوں گے یعنی کون بڑھ کر ظالم ہے اس شخص سے جو ولایت کا دعویٰ کرے اور سابق حکم میں وہ کذاب ٹھہرے گا گویا وہ چاہتا ہے کہ وہ حکم ازل جو اسکے کفر و ہتھان کا جاری ہوا اسکو توڑے اور اوپر دھندلے جن کے حق میں سابق عنایت ہو ان کو اہل شقاوت سے مقابلہ و مماثلہ کرے پس ظلم اس کا اس واسطے کہ اپنے آپ کو ولایت کے دعویٰ پر لا کر اللہ تعالیٰ پر دروغ یا نہ ہوتا ہے حالانکہ وہ کاذب ہو اور ان ہندون کی غرض اس فعل سے یہ ہوتی ہے کہ ریا و سمعہ و جاہ کے لئے مخلوق کے منہ اپنی طرف پھیر لاوین پس اللہ تعالیٰ ان کو قیامت میں تمام خلایق کے روبرو فیضوت فرما دیگا پس جو کوئی اپنے پروردگار سے سچا معاملہ رکھتا تھا وہ ان کے کذب پر گواہی دیگا پھر قرب و وصال سے دور کر کے نکال دو بال میں ڈالے جاوین گے بعض نے کہہ کہ اللہ تعالیٰ پر انفراد کر نیوالا وہ شخص بھی ہے جو اپنے واسطے ان احوال کا دعویٰ کرے جو بزرگان دین و صلحا کو حاصل تھے اور اپنے نفس سے ایسے مقام کا مشاہدہ ظاہر کرے جہاں اسکو شہود نہیں ہوا ہے پس ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی فیضوت کر دیتا ہے کہ ان کے کذب پر دے لوگ مطلع ہو جاتے ہیں جو حقائق استہیا کو بخور حق دیکھتے ہیں پس دے ظاہر کر دیتے ہیں کہ ہؤلاء الذین کذبوا علی ربہم کیونکہ انھوں نے اپنے لئے ایسے احوال ظاہر کئے جو حقیقت ان میں نہیں ہیں۔ اور اپنے آپ کو لباس صلحا سے آراستہ کر لیا لہذا فیضوت تو ان کو جہاں بل الحق میں ہے یہاں تک کہ جب قیامت میں مشاہدات حق میں جاوین گے تو عام فیضوت اٹھائیں گے۔ قولہ تعالیٰ یا کافراستطیعون السمع الآتہ۔ یہ لوگ خطاب حق کو دل کے کانون نہیں سنتے تھے اور مشاہدہ حق کو روح کی آنکھوں میں نہیں دیکھتے تھے کیونکہ سنتے و دیکھتے کہ ازل میں ان کے حق میں عنایت نہیں جاری ہوئی بعض نے کہہ کہ سماعت کی استطاعت ایسے شخص کو کیا ہو جس کے کان امر حق کی سماعت کے لئے نہیں کھلے ہیں اور کیونکہ دیکھنے جس کی آنکھ میں توفیق کا سرمہ نہیں ہے کیونکہ بغیر سنائے اور بغیر دکھائے کچھ دیکھتا و سنتا نہیں ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اہل الخسران کے نکال دو بال کے بیان کے بعد اہل درجات از اہل ایمان کے فضائل و کرامات کو بیان فرمایا بقولہ۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

البتہ جو یقین لائے اور کین نیکان اور عاجزی کی اپنے رب کی طرف وہ ہیں جنت کے لوگ

هَمْ فِيهَا خَلِدُونَ ۝ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَسْمَلِ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِينَ

وہ اس میں رہا کریں مثال دون فریقوں کی جیسے ایک اندھا اور دیکھتا اور ایک سنا اور سنتا کیا برابر ہے

### مَثَلُ آفَاتِ كَرُونَ ۝

دونوں کا حال پھر کیا تم دھیان نہیں کرتے

اب اہل ایمان و طاعت کا حال اور ہر دو فریق کی مثال بیان فرمائی بقولہ - إِنَّ الْآدَمِیْنَ اَعْمٰیۃٌ ۝ بیشک وہ بندے جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے یعنی رسول الہی و کلام الہی سے معرفت صحیحہ حاصل کر کے سب جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اس پر یقین کیا اور کلمہ اللہ تعالیٰ اور کام کے نیک اپنی جو طاعات نماز روزہ وغیرہ اللہ تعالیٰ نے اعمال و احکام بتلائے ہیں اور رسول معلوم نہ سکوا اسے ہیں سب بجالائے مگر خالی اعضاء و جوارح ظاہر سے نہیں بلکہ اس کے ساتھ و محبت کو الہی سے تہیہ ہے۔ اور خشوع و خضوع کیا اپنے رب کی طرف۔ اصل اجابت یعنی مستوی ہونا جنت یعنی زمین ہوا زمین پس خشوع و اطینان کے معنی سے مناسب ہے اسی واسطے کہ کیا کردار و اجتہاد سے انابو اطمینان ہوئے اپنے رب کی طرف۔ فرار کے کہا کہ الی بہم اور بہم واعد ہیں اور سرسراچ وغیرہ میں کہ اگر انجنت الیہ کے معنی میں ہیں ہوا اسکی جانب اور جنت لے کے معنی اس کے لیے خاشع و خاضع ہوا بعض نے کہا۔ انابو یعنی پروردگار کی طرف دل سے جھکے۔ ایمن عباس سے مروی ہے کہ خافوا یعنی اپنے پروردگار سے خوف و تقویٰ کیا۔ بالکل اشارہ ہے کہ آخرت میں اعتبار اعمال جوارح کے ساتھ اعمال قلب کا ہے یعنی نماز و غیرہ خشوع و خضوع سے ہوا اور خود بندہ دیگر اوقات میں خاشع رہے۔ اور لیس کہ یہ بندے جن کا وصف ایمان طاعت و خشوع و خضوع مذکور ہوا۔ اخصاب الجنۃ جنت والے ہیں۔ ہَمْ فِيهَا خَلِدُونَ۔ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اس کی تفسیر نے لکھا کہ اہل سعادت جہنم نے جوارح سے قولی و فعلی اعمال و صالحہ کے و مشکرات کو ترک کیا اور دل سے خشوع و خضوع کیا وہی جنت کے وارث ہوں گے۔ بہمین غرث عالیہ و سرسفوفہ و قلوب وانیہ و فرش مرتفعہ و نیرات حسان و غیرہ نعیم باقیمہ دامتہ بین زمین و آسمان انکو خلود ہو گا نہ کبھی مرے گا نہ بوڑھے ہوں گے نہ بیمار ہوں گے نہ نیند میں آئیں گے نہ بچانے میں ہیں نہ ہوں گے نہ وہاں بھوکے پیاسے ہوں نہ وہاں تو صرف مشک کی خوشبو ہو۔ واضح ہو کہ جنت و اسکی نعمتوں کا بیان بہت دراز ہے وہاں ایک ضرورت الہی و دیدار حبیبی نہ ہے نہ کہیں ممکن نہیں ہے ہر دو دون فریق کی مثال فرمائی بقولہ تعالیٰ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَسْمَلِ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ۔ فریق کفار کی تشبیہ اعمیٰ یعنی اندھے و اعمیٰ یعنی بہرے سے فرمائی۔ غواہ علیہ علیہ آیت میں دونوں ہوں اور زمین کی تشبیہ بھی اسی طرح صحیح یعنی بینے والے و بصیر یعنی آنکھوں سے دیکھنے والے سے فرمائی پس اگر مثال مجبور ہو تو علم صفت پر صفت ہو۔ ہَلْ یَسْتَوِیَنِ ۝ لَیْسَ حَالًا وَصِفَةً ۝ بحال و دون فریق برابر ہیں اور ہا حال و صفت کے یعنی ہرگز نہیں آخلاق کا کس وقت کہ کیا تم وجہ نہیں کرتے ہو کہ ان میں بڑا تفاوت ہو کہ تم بھی مومن ہو جاؤ۔ دوسری آیت میں فرمایا لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنۃ الا یہ۔ اور فرمایا ما یستوی الا تمی و بصیر و لا الظلمات و لا النور و لا الظلم و لا الاحمر و لا الیستوی الا عیار و لا الاموات الا یہ۔ بالکل دونوں میں صاف فرق کر دیا ہے جنت تمام ہوگی۔ فِی السَّرَّسْرِ قُلُوبُہِمْ ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات الا یہ۔ اشارت ہے کہ انہو یعنی ہوا عید غیب کو بھشت دیدار یقین کیا اور عملوا الصالحات یعنی اپنی جانیں قرب حاصل ہونے میں خدا کو دین اور عہدہ ارذ کرتے اپنے سرار پاک کے اذیت کر کے آیات الہی میں جولان کیا و اذیتوا الی بہم یعنی اسرار کی بصیرت سے سلطان کبرائی کے انوار دیکھ کر اس کے تحت میں فنا ہو گئے یہی

اپنے آپ کو صفات قدم میں فنا کر کے صحاب مشاہدہ صفات بقا رہیں اور بدون ضرر فنا کے باقی ہیں کیونکہ اب بعد موع کے ہمیشہ صحاب  
 ائیمور میں گئے۔ شاہ کرمانی نے لکھا کہ اخبات تین طرح ہے علم ایس سے توبہ کے کیونکہ گناہوں کی طرف کثرت سے عود ہوتا ہے اور خوف  
 استدراج کا پردہ میں یعنی شاید باوجود ان گناہوں کے انعام فقط استدراج ہوں کہ ناگہانی عذاب میں پکڑا جاوے اور سوم توقع  
 عقوبت کی مروت، خوف کیونکہ وہاں عدل ہو اور عدل میں یہاں گناہ بہت ہیں استاد نے لکھا کہ اخبات یہ ہو کہ ہمیشہ انگسار کے  
 ساتھ دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف خشوع ہو اور خجبتین کے علامات میں سے یہ ہو کہ ہمیشہ پوشیدہ استعانت کے ساتھ احکام تقدیر کے  
 تحت میں گھلتے رہتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ازلی مقبول بندوں اور ازلی مطرودین فرق بیان فرمایا کہ فرق اول کو نسبت ولایت ہے  
 اور دوم کو حجاب بقولہ مثل لفریقین کا لامعی آہ بیان اشارت سے ثابت ہو کہ باطنی حالت کے اعتبار سے جو حقیقت میں مشاہدہ و وصال  
 میں پہونچا وہ محقق مانند سمیع و بصیر کے ہو اور جو حقیقت میں کچھ نہیں مگر ظاہر میں مکار ہے وہ اندھا و بہرا ہے۔ پھر سمیع کی کیفیت  
 ہے کہ حق تعالیٰ سے اُس کے کلمات کو اسی کی قوت سے سنتا ہو اور انہیں کلمات سے اُس کو خواطر مل کوئی اور ہو جس شیطانی و نفسانی میں فرق  
 معلوم ہوتا ہے اسی طرح جمال حق تعالیٰ کو قوت حق سے دیکھتا ہے اور یہ کوئی گرامت اپنی قوت سے نہیں ملتی ہے وہی پاک پروردگار سبحانہ  
 اپنے کرم سے عارفوں کے دل اور مجھوں کی آنکھیں روشن کر دیتا جو اُن کو ادیبوں کے دلی خطرات اور غیب کے حقائق ظاہر ہو جاتے ہیں  
 اور جو شخص مکار جاہل ہے وہ الہامی ہوا توف کو نہیں سنتا کیونکہ اس کو خاص سننا جو بقوت حق ہے حاصل نہیں ہوا اور اسپر بشری شہوت  
 و عوارض غالب ہونے کی وجہ سے اس کو معرفت کے اذکار نظر نہیں آتے۔ یہ صریح مثال دونوں کی فرما کر اہل عقل سے دونوں کے  
 مساوات پہونچی بقولہ بل سیتوین یعنی ہرگز دونوں یکساں نہیں ہیں بعض نے لکھا کہ بصیر وہ شخص ہو کہ تقدیر الہی میں پہونچا جس سے مراد ہے  
 اور جو اس کے نفع و ضرر کے لئے جاری ہو تمام اوقات میں اس کو دیکھے اور سمیع وہ شخص ہے جو خطاب کے تمام اقسام کو خواہ تادیب ہوں یا  
 تقریح ہوں یا حث و مذہب ہوں تمام اوقات میں سنے پھر بعض مشائخ نے لکھا کہ اندھا وہ شخص بھی ہے جو عبرت کی باتیں نہ دیکھے  
 اور بہرہ وہ شخص بھی جو لطائف خطاب کے محروم ہو اور بصیر وہ شخص جو نظر حق سے اشیاء کو دیکھے تو کسی کا انکار نہ کرے اور کسی چیز سے  
 تعجب نہ کرے۔ حنفیہ نے لکھا کہ اندھا وہی ہے جو حقائق اشیاء کو نہیں دیکھتا۔ استاد نے لکھا کہ اندھا وہ ہے جس کو ہدایت کی بینائی  
 نہ ہو ایسے ہی بہرا جس کے دل کے کان بہرے ہوں پس نہ وہ انحال میں تقدیر کا جمید دیکھتا ہے اور نہ نور فراست سے مکاشفات غیب  
 پاتا ہے اور فرمایا کہ بصیر وہ ہے جو افعال کو علم الیقین سے دیکھے اور صفات کو عین الیقین سے اور ذات کو حق الیقین سے پس جو چیزیں  
 غائب ہیں اُن کو ایک قسم کا حضور ہے اور جو مستور ہیں ان میں کشف ہو۔ پھر جو شخص کہ صفت حق سے سنتا ہے اس کو ہوا جس  
 نفسانی و وسوس شیطانی نہیں سنائی دیتے میں پس دو داعی علم سے شرعاً سنتا ہے اور خواطر تعریف سے براہ تقدیر سنتا ہے اور خواطر  
 حق سے براہ اسرار سنتا ہے پس یہ جاہل و عارف کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پھر اذاع دلائل کے بعد بعض قصص و وقائع  
 اہم سابقہ و اُن کے بد انجام کو شاہد یقینی بیان فرمایا بقولہ۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ إِتِي كُمْ بِذِكْرٍ مُّبِينٍ ۝ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ طِرَاقِي

اور ہم نے بھیجا نوح کو اُسکی قوم کی طرف کہ میں تم کو ڈرستا تاہوں کھو کر کہ نہ ہو جو سوائے اللہ کے نہیں



اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ اَلَيْمٍ فَقَالَ الْمَلَا الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ

ڈرتا ہوں تم پر عذاب سے ایک دکھ دہلے دن کے پھر ایسے سردار جو منکر تھے اسکی قوم کے ہم دیکھتے نہیں تھکے  
اَلَا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرْوَاحُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَاكَ اِلَّا  
مگر آدمی جیسے ہم اور دیکھتے نہیں کوئی تابع ہوا تیرا مگر جو ہم میں بیچ قوم میں اوپر کی عقل سے اور دیکھتے نہیں تم کو

عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كُنُوزٍ بَيْنَ

اپنے اور کچھ بڑی بلکہ ہم کو خیال ہو کہ تم جھوٹے ہو

وَلَقَدْ وَاوَدَّ ابْنُ مَرْيَمَ وَلَا مَرْيَمَ لِقَوْمِهِمْ اَلَيْسَ لَكُمْ ذِكْرًا لَوْحًا نُّوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوَّلُ رُسُلٍ هِيَ جَوْكَافَرْتِ بِرُسُلِهِمْ كِي طَرَفٌ يَحْمِي كَيْ بَعْدَ اَدَمَ  
علیہ السلام کے لوگوں کے گمراہ ہونے کے وقت۔ اے قوم! تم کو یاد ہے۔ یہ قوم بت پرست تھی اور بعد آدم کے دس قرن تک لوگ تو حمد پر رہے  
پھر ان میں کفر پھیل گیا۔ اے ان کے لئے یوسفین۔ بعض نے کہا کہ تقدیر کلام بانی کلم ہے پس مفتوحہ کی قرآن ابو عمرو ابن کثیر و کسائی  
پر جمع ہو اور باقی قرآن نے ہا کسر پڑھا تو قول مضرب یعنی قال انی۔ یا قائلانے۔ والمعنی اور قسم ہے کہ بیشک ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم  
پاس کہتا ہوں کہ میں تم پر عذاب کے لئے کھلا ڈر سنانے والا ہوں۔ اَنْ تَكْفُرُوا بِاللّٰهِ اَلَا اِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ۔ ان مصدر یہ یا مفسرہ متعلق بارسلنا یا مذہب یا مبین  
ہے اور لانا یہ ہو سراج میں کہا کہ انی کلم اتخ سے یہ جملہ بدل ہو یعنی میں تمہیں ڈرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی کی عبادت مت  
کرو۔ یا مبین کا مفعول ہو۔ یعنی صاف بیان کرنے والا ہوں اس امر کو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو بت ہو جو۔ علی ہذا مبین یعنی بت  
نہیں بلکہ افعال متعدی مبنی میں ہو۔ خالی اٹلانہ پر اکتفا کیا اسلئے کہ نوح کی دعوت محض انداز تھی بشارت نہیں۔ یہ قول ضعیف ہے بعض نے کہا  
کہ بشارت ان میں کارگر نہیں ہوئی۔ مگر کہتا ہے کہ قوم بد افعال میں مبتلا تھی اس سے باز رہے کا حکم دیا اور نہ ماننے کی صورت میں ڈر  
سنا یا۔ اے انی اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ اَلَيْمٍ۔ بیشک تم پر عذاب روز الیم کا خوف ہو۔ روز کو الیم کہنا باعتبار اس کے عذاب کے  
ہے اور مرد و زوطان ہر بار و ز قیامت اور ظاہر ہو کہ قیامت مراد ہو یا مخالفت پر عذاب کا یقین کر کے فرمایا کہ ایک نہ ایک و ز تم پر  
عذاب آوے گا اسلئے کہ غرق کی وحی پہلے ہوئی ہے بان مختل ہو کہ پہلے سے قوم کا انجام معلوم ہو و اللہ اعلم فی السرائح۔ ابن عباس نقل  
نے فرمایا کہ حضرت نوح چالیس برس کی عمر ہونے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس قوم کو راہ راست کی طرف بلایا۔ مقابل نے کہا کہ  
سو برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ پچاس برس اور بعض نے کہا کہ دو سو پچاس برس کی عمر ہونے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس دعوت  
کی اور بنی طوفان کے ڈھانی سو برس زندہ رہے تو ان کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس برس کی ہوئی اور نوح اسی عمر میں ہی ہوا ہذا جس نے کہا  
کہ نثر گریہ کی وجہ سے نوح بالفتح سے ماخوذ ہو اسے سو کیا کہیو کہ عربی اشتقاق میں ہو سکتا۔ اس سورہ میں سات فقہ ترتیب وار  
جس طرح زمانہ میں واقع فرمائے ہیں ذکر کئے اذ انجملہ پہلے ہی قصہ نوح ہو۔ الحاصل حضرت نوح نے قوم بت پرست سے کہا کہ اگر تم نے  
سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو پوجا تو مجھ پر عذاب الیم واقع ہونے کا خوف ہو لہذا تم باندہ ہو جس قسم کہتا ہے کہ جو کوئی مشرک مرے  
اپر عذاب آخرت یقینی ہو پس ظاہر کلام اسکو مشرک ہے کہ آنحضرت نے قوم کو دنیاوی عذاب کا خوف دلایا تو مہنے ان کے جواب  
میں صاف انکار کیا اور تین شہرہ پیش کئے چنانچہ ان کو یہ بیان فرمایا۔ بقرہ تعالیٰ فقال الملائکہ جاعت اشرار جنکو دنیا کی  
میاست منسرت حاصل ہو۔ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اَجْمَعَتْ عَلَيْهِمْ۔ بیان ملازمینی اسکی قوم کے اشرار نے جو کافر تھے۔ کہا۔





یہاں اپنا سفر شی تجھے اور گمان کرتے کہ وہاں ہم کو نفع دینگے حالانکہ بیان نہ منہ سے بولیں اور نہ ہاتھ ہلاویں اور نہ اشارے سے راہ بتاویں اور نہ اپنے اوپر سے ایک کھلی یا ایک سکین ایسے ہی نصاریٰ نے حضرت مسیح کو اپنے نام گناہوں کا چاہے کیسی ہی بدکرداری کریں کفار سمجھ لیا اور یہ خلاف عقل و تمام انبیاء سے مخالف ہوا اور جب ان لوگوں کو امر حق و نہی مانگتا ہے تاکہ دنیا کے فانی سے منہ موڑ کر عاقبت درست کریں تو دل سے عاقبت پر یقین نہیں کرتے اور سپر بھی حق بات میں مانند قوم نوح کے بالکل وہی شہسہ پیدا کرتے ہیں **حَسْبُ فِي الْعَالَمِينَ قَوْلَهُ تَنْزِيلًا** تب تک ان کی نگینہ جاہلون ہو خوفون کی یہی عادت ہو جو اپنی فاسد رائے پر انبیاء کے حالات کو قیاس کرتے ہیں اور اگر کاش ایک ذرہ ان کے حالات سے مشاہدہ کیا ہوتا تو اسکے شوق و حسرت میں رحمانے دیکھیں شقاوت ازلی نے ان کو ان بزرگوں کے انوار سے محروم کر دیا اور اپنے گمان و قیاس میں پڑے ٹوکریں کھایا کئے پس ان کو شکل و صورت نظر پڑی اور ارادہ و اسرار دیکھنے سے اندر سے رہت اور سبب جہالت کے اولیاء آگے پر تیکر کرتے رہے۔ ابن الطبری نے کہا کہ جس نے انبیاء سے مخالفت کی اسکو فقط بشری صورت نظر پڑی اور جو اختصاص و فضائل ان کو عطا ہوئے ہیں مخالف کو نظر نہ آئے کیونکہ مخالف باطن میں اور ان کی ظاہری صورت کا باقی رہنا خلق پر محبت ہو کہ فیض پاویں اسی ظاہری شکل کو اپنی طرح کھانا پینا دیکھ کر ان کو اپنے مثل سمجھنے لگے اور یہ خیال کیا کہ وہ مشابہت میں حضرت حق عزوجل کے قرب میں ہیں اگر ان کے قرب و منزلت کو دیکھ پاتے تو ایسے جواب گونگے رہ جاتے اور ان کے عیش کی تنہا میں حسرت کیسا تھکان دیدیتے و لیکن تقدیر العزیز تعلیم ہے کہ اسی عذاب میں خوشی ہیں پھر مجمل جواب فی طرح ذکر فرمایا۔

**قَالَ يَقُومُ آرَأَيْتُمْ أَنْ كُنْتُمْ عَلَى بَيْتِنَا مِّنْ رَبِّیْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ**  
 بولا ہے قوم دیکھو تو اگر میں ہوں نظر آتی راہ پر اپنے رب کی اور آیتوں کی ہر ایک پاس سے بھروسہ

**عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهُ فَاذْكُرُونَهُ**

تمہاری آنکھ سے چھپا رکھی کیا ہم نگاہیں نہ کرنا اور تم اس سے بیزار ہو

حضرت نوح نے فضائل نبوت کے موافق نہایت علم و لطافت سے بیوقوف قوم کو جواب دیا **يَا قَوْمِ إِنِّي كُنْتُ نَذِيرًا لَّكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ عَلٰی بَيْتِنَا مِّنْ رَبِّیْ** کہ اگر میں کھلی دلیل و مجرہ پر ہوں اپنے پروردگار کی طرف سے۔ **وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ** سچہ مٹے ہوئے اور وہی اُسے مجبور حجت یعنی نبوت اپنے پاس سے یعنی اپنے فضل سے تو بھی کیا مجھے جھوٹا کہو گے یعنی میں جھوٹا نہیں ہوں مجھے حق تعالیٰ نے فضل اپنے فضل سے بدون دعویٰ و استحقاق کے اپنی طرف سے مجھے و برہان دی اور اپنے پاس سے حجت و نبوت دی۔ **فَقِيصِبْتَ عَلٰی كُفْرِهِمْ** پس ہر ایک بینہ و حجت تم پر اندھرائی کہ تم اس کو نہیں دیکھتے و انکار کرتے ہو جس وجہ و کسالی نے عینت بھنم اول و تشدید ثانی پڑھا یعنی یہ حجت تم پر اندھرائی کر دی گئی اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے فضائل و کمالات دیکھنے سے اندھا کر دیا۔ دلیل یہ کہ ہدایت و ضلالت کو اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرتا ہے۔ **أَنْزَلْنَاهُ فَاذْكُرُونَهُ** کیا میں تم پر نرم کر دینا **وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ** حالانکہ تم اس سے کہہ رہے ہو یعنی زبردستی میں تمہارے اوپر لازم نہیں کر سکتا ہوں۔ قنادہ ج نے کہا کہ واللہ اگر اللہ تعالیٰ کے نبی کو استطاعت ہوتی تو لازم فرماتا و لیکن اس کے امکان میں نہ عتاق منہ علم رکھنا جاہلون کے جواب میں اخلاق انبیاء میں سے ہے اور قولہ فیست بنا برقرارہ حفصہ حمزہ کے دلیل ہے کہ ہدایت و ضلالت ازواج نبی حق تعالیٰ ہے قولہ تعالیٰ

وَيَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا

اور اے قوم! انہیں انکے پاس سے اس پر کچھ مال میری مزدوری نہیں مگر اشدہر اور میں نہیں ہاں گئے والا ایمان والوں کو  
انہم ملقوا ربهم والکئی اربکم قومًا یحکمون ۝ ویقوم من ینصرنی من الله  
ان کو ملنا سے اپنے رب سے لیکن میں وہ دیکھتا ہوں کہ لوگ جاہل ہیں اور اے قوم! کون چھڑا دے بلکہ اشدہر سے

ان طود لهم فلا تذکرؤن ۝

اگر ان کو انکے دون کیہم دھیان نہیں کرتے ہو

وَيَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ - یعنی علیہم راجع اس نفع کی طرف ہو جو پہلے ان کو فرمائی تھی۔ مالا۔ اور اے قوم! میں نہیں مانگتا اس نفع پر  
تم سے کچھ مال یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسکے واسطے تم کو اسکی سیدھی راہ پر لانا ہوں اور تم سے کچھ چاہتا ہوں کہ تم تمہمت کرو کہ اسی  
مال کیلئے ایسا کیا۔ بلکہ تم سے یہ عرض نصیحت ہو۔ ان اجسر علی الا علی اللہ۔ نہیں میری مزدوری مگر اللہ تعالیٰ پر۔ یعنی  
اللہ عزوجل نے اپنے فضل سے مجھے اس کام پر ثواب جزیل دینے کا وعدہ فرمایا ہے تو میرا ثواب تو وہی ہے پھر کافروں کے تکبر و غرور  
کی درخواست کا جواب دیا ہوا۔ وَمَا آتَا بَطَارِ وَالَّذِينَ آمَنُوا۔ اور میں کبھی نہیں ہاںک دینے کو رکھنے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان  
لائے۔ روایت ہو کہ کافروں نے صریح درخواست کی تھی کہ ان رذیل لوگوں کو دور کرو تو ہم تمہارے پاس بھیجیں اور بعض نے کہا کہ انکی  
گفتگو سے سابق سے یہ بات نکلتی تھی بہر حال جواب دیدیا کہ میں کبھی ایسا نہیں کروں گا۔ یہ ویسا ہی ہے جیسے کفار مکہ نے آنحضرت صلیم  
سے ضعیف مومنین کو ہٹانے اور خاص اپنے لئے مجلس بنانے کی ہوسٹ کی تھی واللہ تعالیٰ نے قولہ لا تطرد الذین یدعون بہم الایۃ۔ سے صریح  
ممانعت فرمائی پھر حضرت نوح نے جن کو کافر و رذیل کہتے تھے انکا مرتبہ مع اپنے فعل کی دلیل کے بیان کیا ہوا۔ لا تھم  
مٹقوا ربہم یہ لوگ اپنے پروردگار سے ملنے والے ہیں۔ انکا مرتبہ یہ ہو کہ پروردگار عزوجل ان سے ملاقات فرما دے گا اور ان کو  
ان کے ایمان و نیکیوں کا اچھا ثواب عطا کرے گا کیونکہ ایمان و اعمال نیک کسی کے ضائع نہیں ہوتے اور وہی حق تعالیٰ کے  
نزدیک مقبول ہیں۔ دنیاۓ فانی و دولت باطل سے۔ اسی واسطے فرمایا۔ والکئی اربکم قومًا یحکمون۔ لیکن میں  
تم کو ایسی قوم دیکھتا ہوں کہ تم جہالت کرتے ہو۔ یعنی صاف بات صحیح جسکو ہر عقل والا جان لیتا ہے اس سے تم جاہل ہو پھر زیادہ  
انکا مرتبہ بڑھایا اور طرد کا جائز نہ ہونا۔ تلا یا بقولہ۔ ویقوم من ینصرنی من الله ان طود لهم۔ اور اے قوم! کون مدد کر کے  
مجھے بچاویگا اللہ تعالیٰ سے اگر میں ان لوگوں کو مطرود کروں یعنی ان کا مطرود کرنا خلاف مرضی الہی ہے اگر میں بالفرض طرد  
کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر عذاب فرما دے گا پھر اس کے عذاب سے بچانے والا کوئی نظر آتا ہے ہرگز کوئی ممکن نہیں ہو پھر ان کو ان کی  
جہالت پر تنبیہ کی بقولہ۔ فلا تذکرؤن۔ کیا بھلا تم غور نہیں کرتے ہو بعض نے کہا کہ فلا یعنی بلا یعنی حروف تہذیب ہو یعنی  
کیونکہ میں غور کر کے سمجھ حاصل کرتے ہو کہ ایمان طاعت سے کوئی ہوا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہو جاتا ہے کسی کو اس کے رد  
کرنے کی مجال نہیں ہو اور دنیاوی دولت سے قرب الہی و شرف نہیں حاصل ہوتا۔ فی العرسل قولہ وما نابطار و  
الذین آمنوا اللہ حضرت نوح علیہ السلام نے بیان کر دیا کہ میں ایسے لوگوں کو مطرود نہیں کر سکتا جنہوں نے دنیا کو جو محل امتحان تھا  
چھوڑا اور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف جمع لائے اور دار آخرت پسند کیا اور حق تعالیٰ نے ازل سے ان کو اپنے دیدار و مجلس انس



وسماع کلام و معرفت صفات و ذات کیلئے برگزیدہ کر دیا تھا پھر وسیل فرمائی بقولہ انہم ملا قوارہم یعنی انکا مقبول کرنا یا مطرود کرنا میرے حوالہ نہیں ہے بلکہ جس پاک خالق جل جلالہ نے مجھے پیدا کر کے رسول بنانے کو چھنا اسی نے اپنے ان بندوں کو ولایت کیلئے مخصوص کیا اور اسکو اختیار ہے کہ اپنی رحمت سے جسکو چاہے سرفراز کرے اور تم لوگ اندھے جاہل ہو تم کو چاہیے کہ انکی نیکوئی کو مت دیکھو اور دنیا سے اعراض کر بیسے اُنکے پچھے کپڑوں و زرد رنگ کو ملا طاعت کرو کیونکہ ملکوت و جبروت میں بسر کرنا بے ہی لوگ ہیں شیخ ابو حنیفہؒ نے اس بیت میں کہا کہ میں جن میں نہ ہوؤں گا ایسے لوگوں سے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف منہ کیا کیونکہ جو کوئی خلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ لائے اللہ تعالیٰ اسے سرفراز فرماتا ہے جس کوئی ایسے شخص سے منہ موڑے اُس نے اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ لیا پس میں ایسا نہیں کروں گا پھر حضرت فہم علیہ السلام نے کافروں کے بھول قول کا جواب فرمایا اَلَا تَعَالٰی۔

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا اَقُولُ اِنِّي مَلَكٌ وَلَا اَقُولُ

اور میں نہیں کہتا تم کو کہ میرے پاس ہیں خزانے اللہ کے اور نہ میں خبر رکھوں غیب کی اور نہ میں کہوں کہ فرشتہ ہوں اور نہ کہوں گا لَئِنْ تَزِدُّنِيْ اَعْنٰی اَعْنٰی لَیْ اُتٰیہُمُ اللّٰہُ خَیْرًا ۭ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ اَنْفُسِہُمْ ۭ کہ جو تمہاری آنکھ میں حیرت ہے نہ دے گا ان کو اللہ بھلائی اللہ ہر طرحے جو ان کے حق میں ہے

اِنِّیْ اِذَا الْمِنَ الظَّالِمِیْنَ ۝

یہ کہوں تو میں بے انصاف ہوں۔

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَائِنُ اللّٰهِ۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں یعنی رزق کے خزانے یا اموال کے خزانے۔ یہ جواب کفار ہے کہ رسول ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے خزانے رکھتا ہوتا۔ یعنی رسول کیلئے یہ شرط نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ جیسے میں تم سے مال نہیں مانگتا ویسے ہی یہ بھی نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مالک ہوں بلکہ مجھے مال سے دینے یا لینے کی کچھ عرض متعلق نہیں ہے کیونکہ یہ اموال دنیاوی سب فانی ہیں ان کے حاصل ہونے سے کچھ آبرو نہیں اور نہ ہونے سے کچھ ذلت نہیں ہوا اور ان کی جستجو میں عمر برباد کرنا عذاب کی گرفتاری ہے۔ ہاں دارالآخرۃ کی نعمتیں البتہ باقی و دائم ہیں وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ اور یہ بھی نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ بلکہ میں نے وحی الہی پہنچنے پر تم سے ہی کہا تھا کہ اِنِّیْ نَذِیْرٌ مِّبَیْنٍ۔ میں کھلا ڈرسانے والا ہوں۔ وَلَا اَقُولُ اِنِّیْ مَلَكٌ۔ اور یہ بھی میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں تاکہ تم کہو تم کو تم کو اپنے شل آدمی دیکھتے ہیں بیشک آدمی ہوں اور آدمیت و نبوت و دونوں جتنے ہوتے ہیں کوئی شک نہیں بلکہ تمہارے لئے جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو وہ آدمی ہونا چاہیے۔ اس کلام سے بعض نے استدلال کیا کہ آدمی سے فرشتہ افضل ہوتا ہے کیونکہ اپنے سے افضل کی اسطرح نفی کیا کرتے ہیں اور جواب دیا گیا کہ یہ استدلال نہیں صحیح ہے کیونکہ حضرت نوح نے کافروں کے جواب میں یہ کہا جو کہتے تھے کہ تم تو ہمارے سے آدمی ہو پس جواب دیا کہ میں اپنے کو فرشتہ کہتا تھا جو تم مجھ پر طعن کرتے ہو اور حق اس بحث میں یہ ہو کہ سرے سے ہم بحث ہی نہ کریں کیونکہ ہم کو طاعات الہی و عافیت کی راہ چلنے سے کام ہے اس بحث سے کیا کام کہ کون افضل ہے۔ وَلَا اَقُولُ لَئِنْ تَزِدُّنِيْ اَعْنٰی اَعْنٰی لَیْ اُتٰیہُمُ اللّٰہُ خَیْرًا۔ اور جن لوگوں کو تمہاری آنکھیں حقارت سے دیکھتی ہیں ان کے حق میں میں یہ نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کہیں اُنکو بھلائی و بہتری نہ دے گا کیونکہ نواب و درجہ جات کا مدار دل کے ایمان و سلامتی پر ہے مجھے ان کے دل کا حال

کیا معلوم۔ اللہ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ ان کے دلوں میں کیا ہو پس اگر ایمان و تصدیق و معرفت ہے تو اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے لئے آخرت میں مہیا کیا وہ نہایت افضل ہو تھا جسے دنیاوی اموال بلکہ تمام روئے زمین کی سلطنت و زمین کے خزان و دریا کے جواہرات سب بمقابلہ ایک ہاتھ جنت کی جگہ کے کچھ چیز نہیں ہیں۔ جب یہ بات ہو تو پھر میں کیونکر ان کو دود کروں اور کیونکر ان کے حق میں ایسی بات کہوں۔ اِنْفِیْ اِذَا الْمَوْئِدِ الظَّالِمِیْنَ۔ اے انی! اذ افعلت ذلک صرت من الظالمین یعنی اگر میں ایسا کروں تو میں بھی ظالموں میں سے ہو جاؤں اور یہ بڑا گناہ ہے اگر کہا جائے کہ جب ایسا گناہ ہو تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر مٹو دیا تھا حسیر قولہ ولا تطرد الذین بدعون ربهم الا تیر۔ اُتری ہو جواب یا لیا کہ ایک تو حضرت نوح سے لگا سکتے تھے کہ غریبوں کو بالکل اپنے پاس سے دور کر دو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مضافاً صما بہ کو بالکل دور نہیں کیا اور دوسری بات یہ ہو کہ یہ جواب اس تقدیر پر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دور کیا اور اصح قول یہ ہو کہ خالی قصداً کیا تھا جبکہ بعضے اکابر صحابہ نے مشورہ دیا کہ خیر کافروں کی یہ ہٹ جانی کیجئے اس پر حبیب اُتری تو اپنے یہ قصد دور کر دیا کیونکہ حق تعالیٰ نے کافروں کے تکبر اور مومنوں کی دشمنی کو پسند نہ فرمایا اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قصداً قبول سکے کہ واقع ہوئے منع فرمادیا پھر کافروں نے ٹھیک جواب پاکر ہلال شروع کیا بقولہ تعالیٰ

قَالُوا اَبِئُوحٍ قَدْ جَادَلْتَنَا فَاَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَاِنَّمَا تَعِدُّنَا اِنْ كُنْتُمْ الصّٰدِقِیْنَ ۝

ہوئے اے اے نوح تو ہم سے جھگڑا پھر بہت جھگڑ چکا اب یہ آجود عدد دیتا ہے ہم کو اگر تو سچا ہے  
قَالَ اِنَّمَا اِيْتٰیْكُمْ بِہِ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ ۝ وَلَا يَنْفَعُکُمْ لُصْحٰی اِنْ اَرَدْتُمْ  
کہا کہ لاویگا نہ اُسکو اللہ ہی اگر چاہے گا اور نہ تم نکالو گے ہم کو اگر اور نہ کام کرگی تم کو میری بیعت جو میں چاہوں  
اَنْ اَنْصَحَ لَکُمْ اِنْ کَانَ اللّٰهُ یُرِیْدُ اَنْ یُّغْوِیَکُمْ وَهُوَ رَبُّکُمْ وَاللّٰہُ تَزَجُّوْنَ ۝  
نکلیں بیعت کروں اگر اللہ چاہتا ہو گا کہ تم کو میرا چلا دے وہی ہے رب تمہارا اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے

قَالُوا اَفَاَنْتُمْ تَقُوْمُ لَکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا اللّٰہَ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ اے نوح تو نے ہم سے ہدای کیا یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و نبوت و معاذات کر کے میں غلبہ کا کلام لایا۔ فَاَكْثَرْتَ جِدَالَنَا۔ پس ہم سے جدال میں انکار کیا یعنی طول کلام سے تو نے سب باتوں پر دلائل پیش کئے لیکن کافروں کے گمان سے یہ سب باہر تھا لہذا کہا۔ فَاِنَّمَا تَعِدُّنَا۔ سوئے آجود کچھ تو ہم کو وعدہ دیتا ہے یعنی عذاب کے وعید دیتا ہو وہ عذاب کے آ۔ بآمین بار تعدیہ ہو۔ اِنْ کُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ اگر تو سچوں میں سے ہو۔ جزا اس شرط کے محذوف ہو جس پر صبر یا قبل دلائل کرتا ہے یعنی ان کنت صادقاً تا بنا بقولنا یہ اس مذہب سمجھتے ہیں کہ لور پر جو جزا کو شرط پر مقدم ہونا جائز نہیں کہتے ورنہ دوسرے مذہب پر جزا۔ مقدم ہو۔ حاصل آنکہ تیرا منظر ہم میں کچھ مؤثر نہیں اب اگر تو سچا ہے تو وہ عذاب جس سے ڈراتا ہے لا۔ قال فی السراج اس آیت میں دلیل ہے کہ دلائل کو صاف بیان کرنا اور کافروں کے شبہات دور کرنا یہ انبیاء علیہم السلام کا پیشہ ہے اور تعلیل و جہالت کرنا کافروں کا پیشہ ہے حضرت نوح نے ان کے جواب میں کہا۔ اِنَّمَا اِيْتٰیْكُمْ بِہِ اللّٰہُ اِنْ شَاءَ اُسکو تو اللہ تعالیٰ ہی چاہے گا تو تمہاری موت سے پہلے ہی تم پر عذاب لاویگا اور چاہے گا تاخیر فرماویگا۔ وہ فرما رہی۔ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ۔ اور تم لوگ اس عذاب سے بچنے والے نہیں ہو یا تم عذاب میں اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے کہ تم پر عذاب نہ کر سکے پھر حضرت نوح نے کلام کو قطعی طور پر ختم کر دیا

بقوله ولا يفتكم نصحي ان اردت ان اخلصك لکم۔ اور میں نصی دیگی تم کو میری نصیحت اگر میں چاہوں کہ تم کو نصیحت دوں۔ ان کا کہ  
 اللہ یؤید ان یغویکم۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو گا کہ تم کو گمراہ کرے۔ تقدیر کلام یوں ہوا ان کا کہ اللہ یرید ان یغویکم فان اردت ان اخلص  
 لکم فلا یفتکم نصی۔ پس یہ مذہب عدم جواز تقدیر لہذا ان اردت ان کی جزا بشکل جملہ اول مخدوف ہو اور مذہب جواز تقدیر جملہ شرط و جزا  
 اول جزا شرط ثانی ہو اور یہ شرط میں حکم ثابت ہونے کیلئے یہ شرط ہو کہ ثانی قبل اول کے واقع ہو اور مخدوف خلافت ایسی صورت میں ظاہر  
 ہوتا ہے کہ ایک مرد نے جو دے کہا کہ تو طالع ہو اگر تو گھر میں داخل ہوئی اگر تو نے رید سے بات کی پس اگر وہ داخل ہو کر بات کرے تو طلاق  
 نہ پڑے گی اور اگر بات کر کے داخل ہو تو طالع ہو جائے گی۔ ہذا مذکورہ فی السراج اور تمام یہ بحث مستقیم کے وجہ عالمگیری سے تلاش کر کے  
 وثی السراج اس آیت میں دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ ابھی بندہ سے کفر کو ارادہ کرتا ہے پس جب اس نے ارادہ کیا تو بندہ سے ایمان کا صادر ہونا ممکن  
 نہیں ہے مسترحم کتاب ہے کہ ازلی اختیار ہی ہو چنانچہ اہل بین اگر اسکو کافر مقرر کیا تو وہ کبھی مومن نہیں مر گیا اگرچہ مثل بلعم یا عور کے درمیان  
 میں مانند ابلیس کے بظاہر کسی کرامت کو ہوئے۔ یا جملہ ارادہ الہی مقدم ہے اور وہ خالق پاک قادر قادر ہو جو چاہے کرے اس پر کسی کا  
 کچھ حق نہیں ہو اس واسطے حضرت نوح نے ان کافروں کو ان کے خالق عزوجل کے حوالہ کیا۔ بقولہ تعالیٰ۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ  
 ذَٰلِكُمْ وَاسْتَعِذْ بِلَدُنْكَ ۖ وَارْجِعْ إِلَىٰ ذِٰلِكَ الْمَوْلَىٰ الَّذِي يَمْلِكُ الْحَيٰةَ وَ الْمَوْتَ ۚ وَ لَا يَخْلُقُ كَمَا يَخْلُقُ ۚ اِنَّكُمْ اِلَيْهِ رَٰجِعُونَ  
 وہی تھا ارادے اور کسی طرف تم لوٹائے جاؤ گے **فِي الْعَصْرِ السَّرِيعِ** کہ ولا یفتکم نصی ان اردت ان کی ایسی کیونکہ میری نصیحت تم کو فائدہ  
 دیگی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قبول نصیحت کی استعداد پر پیدا نہیں کیا اور یہ شقاوت الہی تھائی حق میں ہے اور نصیحت تو اسی کو کار گیر ہوتی  
 ہے جسکے دل میں اس کے رب کی طرف سے کوئی ایسی استعداد ہو جو اسکو معصیات سے بھڑکے درو کے اور نصیحت سننے پر آمادہ کرے  
 شیخ سعدون القصا نے کہا کہ نصیحت ایسے شخص کو مفید نہیں جو اپنے آپ کو نصیحت نہ کرے پھر اس ذکر فقہ کے درمیان میں بطریق  
 جملہ مقررہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہتان کفار و فاجر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

**اَمْ يَكْفُرُونَ اَفْتَوَاهُ طَقْلٌ اِنْ اَفْتَوَيْتُهُ فَعَلٰی اِجْرًا مِّیْ وَ اَنَا بَرِّیْ مِمَّا تُجْحِرُونَ ۝**

کیا کہتے ہیں کہ بنا لایا قرآن کو تو کہہ اگر بنا لایا ہوں تو مجھ پر ہے میرا گناہ اور میرا ذمہ نہیں جو تم گناہ کرتے ہو  
 مقاتل نے کہا کہ یہ کفار مکہ کا کلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بطریق جملہ مقررہ درمیان قصہ نوح میں ذکر فرمایا کہ  
 قول کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا اور رازی نے کہا کہ یہ بہت بعید ہے بلکہ یہ کلام مجملہ کلام نوح علیہ السلام کے ہو یعنی ان کی قوم انکو  
 اس وحی بن خیری بتلاتی تھی تو کہا کہ **اَمْ يَكْفُرُونَ اَفْتَوَاهُ**۔ بلکہ کہتے ہیں کہ اس نے اقرار کر لیا یعنی اپنی طرف سے گڑھ لیا ہے۔  
 ضمیر اقرار راجع بجانے جی ہے جو قوم کو ہونچائی تھی **قُلْ اِنْ اَفْتَوَيْتُهُ فَعَلٰی اِجْرًا مِّیْ** تو کہہ دے کہ اگر میں نے اسکو گڑھ لیا تو  
 مجھ پر اسکا اجر ام ہے۔ اجرام کسی ممنوع بات میں پڑ جانا پس مضاف مخدوف ہو یعنی گناہ اس اجرام کا **وَ اَنَا بَرِّیْ مِمَّا تُجْحِرُونَ**۔  
 اور میں بری ہوں اس چیز سے جسکا تم اجرام کرتے ہو یعنی تمھارے اجرام کے شقاوت میں بری ہوں کہ ناحق تم مجھ پر اقرار کرتے ہو۔  
 بعض نے لکھا کہ ان فرسیہ فعلی اجرامی۔ ایک مخدوف جملہ پر دلالت کرتا ہو اسی سے وہ حذف کیا گیا یعنی وہ ان کثرت صادق و کذبہ کوئی تعلیم عقاب تک  
 یعنی اور اگر میں سچا ہوں اور تمھیں نے مجھے جھوٹا بتلایا تو اس کا عذاب تم پر ہے۔ مسترحم کتاب ہے کہ قولہ وانا  
 بری اسی معنی پر دلالت کرتا ہے اور یہ حسن بیان طبع ہے۔ پھر انجم قوم نوح علیہ السلام بیان  
 فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔



وَأَوْسَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اور حکم ہوا نوحؑ کے کہ اب ایمان نہ لاویگا میری قوم میں مگر جو ایمان لاچکا سو غمگین نہ اُن کا مون پر جو کہ رہے ہیں  
وَاصْنَعِ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعَذَّبُونَ ۝ وَاصْنَعِ

اور بنا کشتی رو بردہاے اور ہمارے حکم سے اور نہ بدل مجھ سے ظالموں کے واسطے یہ اللہ عز و جل ہو گئے اور وہ  
الْفُلَ وَكُلَّ مَوْعِدَةٍ مَلَائِكَةٍ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرَ لَهَا مِنْهُ قَالِ إِنَّ تَسْمِعُ وَأَمَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا

کشتی بنانا اور جب گذرے ہیں اُس پر سردار اُس کی قوم سے ہنسی کرتے اُس سے بولا اگر تم ہنستے ہو ہم سے قوم ہنستے ہیں تم سے جیسے  
تَسْمِعُونَ لَا فَسُوفَ تَعْلَمُونَ ۝ يَا تِسْيَةَ عَذَابٍ يُخْزِيهِ وَيَجْزِلُ عَلَيْكَ وَعَذَابٌ مُّقِيمٌ

تم ہنستے ہو اب آگے جان لاگے کس پر آتا ہے عذاب کہ رسوا کرے اسکو اور اترتا ہے اُس پر عذاب ہمیشہ کا  
يَجْزِلُ عَلَيْكَ وَمَعَانِي مَعْلُومٌ كَرُورٍ قَوْلُهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ

اُن کے ایمان سے ایسی دلائل کو حرف کن آیا۔ قَوْلُهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ اے الامن قد سبق ایمانہ۔ یا مراد یہ کہ الامن استعداد للایمان۔ ظاہر  
مراد یہ ہیں جو وہ معنی یہ ہوں گے الامن آمن فانه يؤمن۔ اور اسکا فساد ظاہر ہے۔ قَالَ لَتَسْمِعَنَّ اللّٰهُمَّ اَلَا اِنْ يُقَالُ اِنْ اَلْبَعْنِ اِنْ اَلْبَعْنِ اِنْ اَلْبَعْنِ

من قومك الامن قد آمن فانه متصف به دانا۔ اور بعض نے کہا کہ استثناء منقطع ہے بابت قَوْلُهُ اَلَا اَمْ قَدْ سَلَفَ جَانِبُهُ بَارَهُ نَجْمٌ وَغَيْرِهِ مِنْ كَذَرِ  
قَوْلِهِ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

ہم دیکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ سب کے معنی ہے اور یہ مجاز ہے مراد اس سے حفاظت الہی ہے اور یقین سے تعبیر کیا حفظ کو کیونکہ وہ دیکھے کا آلہ  
ہے جس سے حفاظت ہوتی ہے بعض نے کہا کہ باعیننا یعنی بعینا۔ ہمارے دیے علم سے اور بعین کی جمع بغرض بمعنیہ تعظیم ہے و

کثرت سے مقصود نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ مضاف الیہ محذوف ہو اور تقدیر یہ کہ باعین ملا لگتا یعنی ہمارے ملا لگنے کی نگاہ رد و رد  
بعض نے کہا کہ مراد اس سے حکم الہی ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ میں صفت الہی ہے اسکو بدو ن تاویل و تمثیل و تشبیہ و تعطیل و تقدیر

کے رکھنا اور اس پر ایمان لانا مذہب سلف صالحین ہو اگر کہا جادے کہ پھر میں جمع کیوں آئی تو جواب یہ کہ جیسے فیہ جمع شکم واسطے  
وحدہ لاشرک کے ہے اسی رعایت سے جمع ہو چنانچہ نفعا غیر مستحسن اور انفسا صحیح ہے۔ قَالَ تَعَالَىٰ - وَأَوْسَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ - اور وحی

ملیگی نوحؑ کو أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ کہ ہرگز نہیں ایمان لاویگا میری قوم میں سے کوئی سوائے اُن کے جو  
ایمان لاچکے اس میں غم نہ ہو قوم کے ایمان سے تادم موت مایوس کر دیا اور معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ برابر کفر پر اڑے رہیں گے حالانکہ

اس سے پہلے آنحضرتؐ اپنی قوم کے ایمان نہ لانے پر غمگین ہوئے۔ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ سو تو ان پر غمگین نہ ہو۔ قتادہ نے  
سبب اُن کے فعل کے یعنی کفر و کبر و استہزاء و سب سے صاف ہوتا ہے اس سے غمگین نہ ہو۔ قتادہ نے

کہا کہ اسی وقت نوحؑ نے دعا کی کہ رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیا رالآیۃ۔ اور جن سے روایت ہو کہ نوحؑ نے اپنی قوم پر  
بددعا نہیں فرمائی یہاں تک کہ جب یہ وحی ہوئی تو اُن سے امید منقطع ہوئی تب بددعا فرمائی۔ محمد بن اسحاق نے عبید بن عیس

الیشی سے روایت کی کہ عبیدؓ کو خبر ہوئی کہ نوحؑ کے قوم واسطے آنحضرتؐ کو پیکر کرکھلا گھونٹ دیتے یہاں تک کہ ان پر غشی طاری  
ہوتی پھر جب ہوش آتا تو کہتے کہ پروردگار میری قوم نادان ہوا اسکو معاف کر دے یہاں تک کہ قوم نے مصیبات میں بہت دور

باندھا اور نوح پر زیادہ سختیاں شروع کیں اور آنحضرت ہشت ہشت و قبیلہ و قبیلہ دیکھتے تھے شاید کوئی مومن ہو جاوے مگر جو صدی آتی وہ اگلوں سے بھی زیادہ ناپاک نکلتی آخر آنحضرت نے جناب باری تعالیٰ میں شکایت کی کہ اے تعالیٰ۔ ربانی دعوت قومی لیلادہا لا آیات۔ اور دعا مانگی بقولہ رب انی مغلوب فانصر پس قوم پر عذاب کا حکم ہوا اور آنحضرت کو وحی ہوئی کہ وَاَصْنَعُ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنَا۔ اور کشتی بنا ہماری نظر و برو۔ وَوَحِّدْنَا اور ہم سے حکم سے یعنی جس طرح بنانے کا ہم حکم سن رہے ہیں وَکَلَّمْنَا طَبْنَیَّ فِی الْدِّیْنِ خَلَدُوا۔ اور بت خطاب کیو مجھ سے ان لوگوں کے حق میں جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا یعنی کافروں میں سے کسی سے عذاب دور ہونے میں مجھ سے کچھ التماس نہ کیو۔ اِنَّهُمْ مَّقْتَدُونَ۔ بیشک دے ڈوبنے والے ہیں بعض نے کہا کہ الذین ظلموا سے مقصود انکا بیٹا کنعان اور انکی جو دروا علیہ ہو یعنی یہ دونوں بھی قوم کے ساتھ ہلاک ہو نیا لے ہیں۔ روایت ہے کہ حضرت جبریل نے اگھر حکم اتی ہو نچایا کہ کشتی بناؤ۔ آنحضرت نے کہا کہ میں کیونکر بناؤں میں بڑھتی نہیں ہوں کہ اگھر روگاز فرماتا ہے کہ تو بنا شروع کر ہماری نظر و برو پس بسو لا لیکبر تراشا شروع کیا تو برابر ٹھیک بنتی چلی جاتی تھی اور ان کا فعل برائے نام تھا پھر روغن سے مالش کر کے سب تیار کر لی۔ اس حال میں ان کی قوم ان پر استغراق کرتی کہ اے تعالیٰ۔ وَکَلَّمْنَا الْفُلْکَ اور بنا تا ہے کشتی علی ہذا صیغہ حال کا اسوقت کی حکایت ہے یعنی اسوقت آنحضرت ایسا کر رہے تھے بعض نے کہا کہ تقدیر کلام یہ کہ فاقبل بصنع الفلک یعنی بعد اس حکم کے متوجہ ہو کر کشتی بنانے لگا۔ وَکَلَّمْنَا هَؤُلَاءِ مَلَائِکَتِنَ قَوْمِهِ اور ہر بار جب گذرتی اسکے پاس سے کوئی جماعت اسکی قوم سے پیچھے گامزد۔ تو یہ جماعت ملے اس سے مسخرہ بن کر تے۔ کہتے تھے کہ اے نوح تم تو پیغمبر بنے تھے اب بڑھتی ہو گئے اور دیار سے دور رفتی میں اتنی بڑی کشتی کیونکر چلے گی تم جنہوں ہو گئے ہو۔ روایت ہے کہ کافروں کی حوتمیں اس جرم میں بانجھ ہو گئیں۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ دو سال میں کشتی بنائی اسکا طول تین سو گز اور ساکھو کی قتی اس میں تین درجہ تھے نیچے درجہ میں جانور وحشی و کیرے وغیرہ تھے اور بیچ میں چار پائے اور درجہ میں خود مع موتین طعام۔ صادی نے ذکر کیا کہ دو سو برس میں بنائی۔ سراج میں لکھا کہ زید بن اسلم نے کہا کہ ایک درخت جھایا سو برس بعد اسکو کاٹ کر سو برس میں پوری کشتی تیار کی۔ اور ابو السعد نے چار سو برس ذکر کئے بعض قول میں تیس برس ہیں اور ظاہر یہ کہ ان اقوال کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اہل کتاب یہود سے یہ مختلف دو تین لی گئی ہیں اسی طرح اس کے طول و عرض میں بھی چنانچہ کہا گیا کہ تین سو گز لمبی اور چار سو گز چوڑی اور میں گز اونچی تھی۔ امام بخاری نے اسی کو مشہور قول لکھا ہے اور بعض قول میں طول بارہ سو اور عرض چھ سو مذکور ہے اور امتداد اسکے دیگر اقوال ہیں اور ٹکڑی اسکی ساکھو کی اور بعض نے کہا کہ توریت میں منور کی آئی ہے اسکی اونچائی میں روایات متفق ہیں کہ تیس گز اونچی تھی اور اسکے اوپر پھت تھی۔ ابن کثیر نے لکھا کہ شیخ ابن جریر نے ابن عباس سے بیان کیا کہ روایت کیا کہ عیون نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ اچھا ہونا اگر آپ ایسے مردہ کو حکم اتی زندہ فرماتے جسے اس کشتی کو آنکھوں کی کیا اور اس میں حاضر ہوا ہوتا کہ وہ ہم سے حال بیان کرتا پس آپ ان کو لیکر چلے بیان تک کہ ایک تودہ خاک کے پاس ٹھہرے اور ایک ٹھٹی خاک اٹھا کر فرمایا کہ تم جلتے ہو یہ کون ہے اُنھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو علیم ہے فرمایا کہ یہ عام بن نوح کا گناہ ہے پھر اس تودہ میں اپنا عصا مار کر کہہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اٹھو اسی وقت عام بن نوح اپنے سر سے خاک بھاڑتے اٹھ بیٹھے کہ انکا سر سپید ہو گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ کیا آپ ایسی عمر میں سپید بال مرے تھے کہ ان میں بلکہ میں جوان مرا تھا لیکن مجھے اب گمان ہوا کہ قیامت قائم ہوئی آگیا

خوف سے ہیکر بال سپید ہو گئے کما کہ ہم سے کشتی نوح کا حال بیان کیجئے۔ کما کہ بارہ سو گز لمبی اور چھ سو گز چوڑی تھی اس میں تین درجہ تھے ایک میں چوپایہ وحشی جانور تھے اور دوسرے میں انسان اور تیسرے میں پرند تھے۔ پھر جب جانور دن کی لید بہت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ باقی کی دم کو دباؤ پس حضرت نوح نے دباؤ تو جوڑا سو رکھا پھر سو گز لمبی کی طرف دوڑا اور سب صاف کر دی پھر جب کشتی میں چوبیس سو سال غیر کاٹنے لگے تو وحی کی گئی کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان عصا مار دے پس جوڑا اہلی کا پیدا ہو کر چھپتہ پر دوڑا پھر حضرت عیسیٰ نے پوچھا کہ حضرت نوح کو کیسے معلوم ہوا کہ روئے زمین عرق ہو گئی کما کہ کوئے کو خبر کیلئے بھیجا تھا وہ راہ میں مردار دیکھ کر اسپر گر پڑا تو اسپر بد دعا فرمائی کہ خوفناک ہے اسی اسٹے گھروں میں نہیں ملتا پھر کبوتر کو بھیجا وہ ریتوں کا پتہ چونچے میں اور کچھ پٹخون میں لایا تو معلوم کر لیا کہ شہر و بلاد عرق ہو گئے پس سبھی اسکی گمراہی میں ڈال دی اور اسکے لئے انسان کی دعا فرمائی بھی سے گھروں سے اُفت نکلتا ہے پھر حواریوں نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ ان کو ہمارے گھروں میں نہیں لے چاہئے کہ بیٹھ کر یا تین سنا دین اپنے فرمایا کہ کیونکر ایسا شفق تھا ایسے ساتھ رہیگا جس کا یہاں رزق نہیں ہے پھر کما کہ یہ عام عود کر رہا تھا آئی پھر وہ ٹٹی ہو گئے۔ قال بن کثیر: یہ ان فضیلت ہو کیونکہ اسکے بھنے راوی ثقہ نہیں ہیں۔ امام رازی نے لکھا کہ ایسے بات نامور جو انبیاء کے قصص میں بغیر صحیح روایات کے نقل کئے جاتے ہیں مجھے کہ پسند نہیں اسلئے کہ ایسی باتوں کے جاننے کی ہم کو کچھ حاجت نہیں اور نہ اسکا کوئی فائدہ ہے۔ پس ایسے مباحث میں غرض کرنا غرض فہول ہے خصوصاً جبکہ بیان کوئی ایسی بات نہیں نکلتی جس سے معلوم ہو کہ ان اقوال و روایات میں سے کون صحیح ہے ہاں مقدیم جانتے ہیں کہ وہ کشتی اتنی چوڑی تھی کہ اس میں نوح علیہ السلام کی قوم سے ایمان والے سے ہر جاندار کے جوڑے و ضروریات کے بخوبی سامنے آئے اور جبکہ آئی ہر آفت سے محفوظ تھے اور قرآن میں اسی قدر مذکور ہے اور ان کے ساتھ ایمان والے بہت تھوڑے تھے پھر انکی مقدار کہ چالیس تھی یا اسی تھی وغیر ذلک تو یہ ہم کو معلوم نہیں ہے۔ مستحکم کہ ایسے مقامات میں ہی قول صدیق اکبرؓ بالجملة جب تم نے سفر میں کیا تو آنحضرتؐ نے اسکا جواب یا بقولہ قال انکم تفتخون انکم تفتخون انکم تفتخون کہ حضرت نوح نے کہا کہ اگر مٹھول کہو تم ہم سے تو ہم ہی تم سے خیر کرینگے جیسے تم خیر کرتے ہو۔ اگر کما جائے کہ خیر کہ نامذہب نبوت کے لائق نہیں ہے۔ جواب یا گیا کہ یہ بطریق مشاکلت ہو جیسے قولہ فاعتمدہ علیہ شیخ اعتمدی۔ و قولہ بنی رسیئہ سیئہ مشہور۔ اور مراد یہ کہ اگر تم ہم سے خیر کہتے ہو تو اسکا انجام دیکھو گے کہ تم عرق ہو جاؤ گے اور ہم نجات پاویں گے پناچہ مصرعہ کر دیا بقولہ فسوف تعلمون من یاتئید عذاب یخفیہ عذاب غفریب جانو گے کہ کس پر آتا ہے ایسا عذاب کہ خوار کر دے اسکو دنیا میں یعنی عرق۔ و یخجل عذیبہ اور نازل ہوگا اسپر آخرت میں عذاب عذیبہ۔ عذاب مقیم کہ کبھی دوزخ ہوگا ہمیشہ طاری رہیگا اور وہ آتش دوزخ ہی فی اصل الس فی اصل صنع الفلک باعیننا۔ اس کلمہ میں صریح اشارہ ہے اور یہ استعارہ ہیں بوسیت از عیون از لہ یہ تاکہ نوح کو اس سے حقائق صفت جو علم آئی ہیں ان نظر آویں پس کشتی کو انکی نقوش پر جو علم آئی ہیں یہ بنا دین یعنی کشتی کو ہمارے دید سے بنا جیسے میں نے ازل میں کشتی کا وجود چاہا ہے اور میں بلفظ جمع میں اشارہ عیون صفات ہو کہ ذات حق ان کے انوار کا معدن ہے والاصل فی قولہ باعیننا یعنی تاکہ متصف ہو تیری آنکہ اس کشتی کے بنانے میں عیون صفات سے جس سے تودہ بیانات و ترکیب دیکھے جو ہم نے ازل میں ارادہ فرمائی ہے۔ یہ اشارہ حدیث حبیبہؓ کی مخلوقات اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ میں موجود ہے و حیث قال



فی حدیث قدسی فاذا اجبتہ کنت سمعہ الذی سمع لی وبصرہ الذی تبصر لی الحدیث۔ نیز اس میں تقاضا جریان عہودیت اور شہادت ہے  
 ہے مانند قولہ علیہ السلام الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراه الحدیث۔ نیز یہ معنی ہیں کہ کن فی عیون رعایتنا و حفظنا یعنی ہماری نظر رکھنا  
 و حفاظت میں ہو جا اور اپنے فعل کو مست و کھینچا اور نہ اس پر اعتماد کیجیو کیونکہ غیر کی طرف نظر کرنے والا محض سے محبوب ہو جاتا ہے بعض نے  
 کہا یعنی تدبیر کو اپنے نفس سے ساقط کر دے اور جو کچھ کہنے والا اس کو ہمارے مشاہدہ میں پورا کر اور کسی مخلوق کو اپنے نفس کو مست  
 و کھینچو بعض نے کہا یعنی کشتی تیار کر دو لیکن اس پر اعتماد و محبت کیجیو کیونکہ ہماری حفاظت و نگہداشت میں محفوظ رہو اور اگر کشتی پر اعتماد کرے  
 تو ہماری حفاظت سے ساقط ہو جائیگا قولہ ولا تلحقنا فی الذین ظلموا اللہ تعالیٰ نے آئین اپنے پیغمبر نور علیہ السلام کو ادب سکھایا اور اپنے  
 حکم قدیم سے آگاہ فرمایا کہ قوم سب غرق ہوگی اسکے حق میں سفارش کا راندہ ہوگی اور قبلہ دیا کہ تمہیں اول ان پر بددعا کر چکے ہو وہ  
 قبول ہوئی اور اب سفارشی دعا قبول نہ ہوگی کیونکہ دعائے اول تو موافق تقدیر واقع ہوئی اور بندہ عارف کی دعائیں قبول  
 ہونے میں ہی ہوتا ہے کہ وہ موافق تقدیر دعا کرتا ہو اور خلاف تقدیر ہر اس کی زبان سے نہیں نکلتی اور اگر نکلی تو قبول نہیں ہوتی ہے  
 اور فی النون رحمہ اللہ کا قصہ نے سنا ہوگا کہ اپنے آپ پر سختی کر نیو یوں کیلئے دعا کی جب شہ بزرگی کو پہنچے تو پھر توبہ کی کہ پروردگار اب  
 تیرے کسی بندے پر دمانہ کر دینگا۔ آیت میں حضرت نوح کے قلب کی رقت ظاہر ہے کہ قوم سے اتنی ایذا و تکلیف اٹھائیکے بعد اسکے  
 حق میں بدلہ کے خواہاں تھے اور یہ بندہ کی ہی شان ہوتی ہے شیخ ذوالنون رحمہ نے فرمایا کہ اگر مجھے اذل میں کچھ عنایت  
 مل چکی ہو تو میں نے نجات پائی ورنہ خالی ستارے لہو عوہ ہونے سے کچھ کام نہیں چلتا ہر حال میں۔

حَتَّىٰ إِذَا أَجَاءَ أَهْرَاقًا وَفَارَ التَّنُّورُ أَفْجَىٰ فَمِنْ كَلِّ ذَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ

ہمان تک کہ جب ہو نہیا حکم ہمارا اور جوش لہانور نے کہا ہم نے لادے آئین ہر قسم سے جوڑا۔ دو ہرا اور اپنے گھر کے لوگ

إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْ أَمْنٍ طَوَّاءُ مَنْ مَعَهُ الْآفِيلُ ۝

مگر جو پہلے بڑ چکی بات اور جو ایمان لایا ہو اور ایمان نہ لائے بعد اسکے ساتھ مگر۔ تھوڑے۔  
 وَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ إِيَّاهُ اللَّهُ فَعَرَّجَ بِهَا وَكُنَّ سَهَابًا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

اور کہا سوار ہو اسمیں اللہ کے نام سے اسکا ہنا اور ٹھہرا تحقیق میرا رب ہے۔ بخشنے والا۔ مہربان

حَتَّىٰ۔ ابتدائیہ ہو جو جملہ فہم پر داخل ہو یا غائب ہے پس یعنی الفلک کی انتہا بیان کرتا ہے اور درمیان میں جو کلام ہو وہ  
 انکی ضمیر سے حال ہو کہ انی السراج و قیل درمیانی کلام معترضہ ہو۔ اِذَا أَجَاءَ أَهْرَاقًا۔ مراد امر سے مذات کے یا وقت اسکا اور یہ  
 ادا کر کا واحد نہیں ہو یعنی امر مقابلاً نہیں نہیں ہو بلکہ امور کا واحد ہو یعنی مجملہ امور کے یہ امر آیا اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ مقابل ہی کا لیا جائے  
 یعنی حکم اس قوم کے ہلاک کرنے کا۔ یا حکم حضرت نوح کو کشتی میں سوار ہو گیا۔ اسنی حتی کہ جب گیا ہمارا حکم۔ فَارَ التَّنُّورُ۔ اور اہل تنور۔  
 واضح ہو کہ تنور کی تفسیر میں اختلاف ہے ہذا پہلے ان اقوال کو بیان کرتا ہوں۔ اول انکہ تنور سے مراد زمین کا اوپری حصہ ہو اور اہل عرب نے  
 زمین کو تنور یا اسمیں سے بہتر مقام کو تنور پستے میں اور یہ قول بن عباس و دیگر مہذبہ ہی دابن عدنیہ سے روایت بھی کیا گیا کہ تنور  
 وہ مقام ہو جہاں کشتی میں پانی جمتے ہو تا ہو جس جہری جسے مروی ہے تنور تنور طلوع فجر ہو فقال طلوع الفجر و علیٰ ہذا معنی یہ ہو گئے کہ نور کا  
 ترکہ ہو اور یہ قول علی بن ابی طالب کہم اللہ و ہم سے مروی ہے چنانچہ تنور مسجد کو کہہ کر یہ بھی حضرت علیؑ و عباؑ سے مروی ہے اور عباؑ نے کہا

اَرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ

سوار ہو ساتھ ہمارے اور مت نہ ساتھ منکرین کے کہ میں لگ ہوں گا کسی پہاڑ کو کہ بچائے گا مجھ کو پانی سے ۱۰  
 اَلْعَاصِفَةُ ۙ يَوْمَ مِّنْ اَمْرِ اللّٰهِ اِلَآ مَن رَّحِمَ ۚ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَ ۙ فَيُنِ

کوئی بچاؤ الا نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں بوجھ سورہ گیا وہ ڈوبنے والوں میں  
 دھبی ٹھجی ٹھجی ۱۰ اور عاصفہ ہو تو یہ جملہ حال ہی باہر طور کہ کلام کی تقدیر یہ ہو۔ فرموا کہ اس سفینہ وہی تھری بہم لے تھری وہم فیہا یعنی  
 جاری ہوئی کشتی درحالیہ کہ نوح مع اہل عیالی مؤمنین اتباع مؤمنین کے سمین تھے اور تحمل ہو کہ جملہ مسافر تھے۔ فی ہنج جمع موحہ اور  
 موحہ اس پانی کو کہتے ہیں جو ہوا کے تھپیڑے سے چڑھ کر اوپر اچھلے۔ کائنات پانی جمع جہاں جی پہاڑ۔ المعنی اور وہ کشتی ان کو لے چلتی تھی موحہ میں

جو پہاڑوں کے مانند تھیں۔ ہر موحہ کو پانی سے اونچے ہونے میں پہاڑ سے تشبیہی جیسے وہ زمین سے اونچے ہوتے ہیں پس یہ بیان طوفان کے  
 ہونے کا ہو سکتا ہے کہ اسکی موحہ بلند مانند پہاڑوں کے اٹھتی تھیں اور کشتی ان موحہ میں بدوٹے ڈوبنے کے موحہ کو لے چلتی تھی۔  
 اہل تواسخ نے کہا کہ پانی پہاڑوں سے چالیں گزرا دیا پندرہ گز اونچا ہوا حتیٰ کہ کل چیز غرق ہوئی اور جہاں کے سامنے بندے ہر ملک کے  
 ڈوب گئے۔ اور یہ مشہور ہے کہ آسمان زمین کے پنج میں سب پانی بھر گیا اور کشتی اسکے اندر مانند بھلی کے پیرتی چلتی تھی تو سورج وغیرہ میں

لکھا ہے کہ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ نوح مع اہل عیالی ۱۰ اور پکارا نوح نے اپنے پیس کو۔ ذکات فی معنوی۔ اور وہ تھا منزل میں منزل سم طرف  
 عزل ہو اسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں آدمی اپنی قوم و قرابتوں کو چھوڑ کر کسی درجہ سے جدا ہو کر رہتا ہو جائے پس یہاں مراد یہ کہ دین الہی  
 سے الگ تھا کشتی سے علیحدہ تھا اور بعض نے کہا کہ حیووت نوح نے لوگوں کو حکم کیا کہ بسم اللہ پڑھ کر سوار ہو اسوقت ایسی جگہ الگ تھا کہ ہر کو  
 یہ خبر نہیں پہنچی اسوقت اسے بعض نے کہا کہ نوح علیہ السلام کا یہ بچا کشتی چلنے سے پہلے خالی تنور بلنے کے وقت تھا حیووت لوگوں کو عرف کا یقین

نہیں ہوا تھا کہ کشتی کے یہ قول مستبعد ہو کہ چونکہ اسے پہاڑ سے بچاؤ حاصل ہو سکتا جواب دیا اور درمیان میں سورج حائل ہو گئی پھر ظاہر ہے کہ  
 کہ کشتی دہنے قرار میں سے علیحدہ ہو رہا تھا حیووت نوح علیہ السلام نے پکار کر کہا کہ یٰٰنَبِیُّ اِذْکَبْ مَعَنَا ۙ اے میرے چھوٹے پیس  
 تو ہمارے ساتھ سوار ہو۔ اَرْکَبْ مَعَ الْکَافِرِیْنَ ۙ اور کافروں کے ساتھ مت نہ۔ یا بنی ٹھے یہ عرف نہیں کہ ان کی اولاد میں سے  
 سب سے چھوٹا تھا بلکہ پیار سے اپنے فرزند کو نصیحت نہ تصغیر یا دیکھا کرتے ہیں اور قولہ ہمارے ساتھ سوار ہوے۔ اس سے یہ مراد ہو کہ تو مسلمان

ہو کر ہمارے ساتھ ہو چنانچہ توضیح کی کہ کافروں کے ساتھ مت ہو کیونکہ اسوقت تک عرف نہیں ہوا اور نہ عرف کا یقین رکھتا تھا پس  
 اسوقت مسلمان ہو جانا حالت اختیاری میں قرار دیا جاتا۔ ملا علی جبیلانی نے کہا کہ ظاہر معنی یہ ہیں کہ تو مسلمان ہو جانا کہ ہمارے ساتھ سوار  
 ہو لے کا سخت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نوح کو کسی کافر کے سوا کہ نہ کیا حکم نہیں دیا تھا پھر واضح ہو کہ اس پس کا نام ایک قول میں کنعان تھا اور

دوسرے قول میں یام تھا پھر کیا گیا کہ یہ لوگ اسے اپنی مان کے کافر تھا اس پر اعتراض کیا گیا کہ نوح حضرت نوح نے دعا فرمائی کہ رب تندر علی  
 الاض من الکافرین یا رب۔ باوجود اسکے مستبعد ہو کہ کافر کو ادا دیتے۔ یہ جواب دیا گیا کہ مراد کافر سے منافق ہو اسکے نفاق سے آنحضرت  
 نے اسکو یمن گمان کیا۔ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس صورت میں قولہ تعالیٰ و ابدا لا من سبق کے وقت اسکو کیوں نہیں سوار کیا جواب  
 دیا گیا کہ اسی وقت اسکا نفاق ظاہر ہوا دنیہ دنیہ پھر یمن بھی خلاف کیا گیا کہ کیسا بٹیا تھا بعض نے کہا کہ نوح کی بی بی سے حرام دنیا  
 سے پیدا ہوا تھا و تحقیق اسکا بیٹا نہ تھا یہ قول مردود اور مخالفت نہیں ہو بقولہ و نادى نوح ابنه۔ و بقولہ ان ابنی من لہے۔ اور کہہ کر وہ

جنبہ فاشہ ایسے پاک پیغمبر اولوالعزم کے ساتھ رہ سکتی تھی اور دلی کفر اور دیگر ہے۔ اگر کما جادے کہ اس کافرو سے نکاح کیونکر صحیح ہوا۔  
جواب دیا گیا کہ شاید اس وقت سراج ہوا اور صحیح جواب یہ ہے کہ یہ عورت واسکا بیٹا وہ دن منافق تھے جو کافروں کی سیاتھ  
ہو گئے اور کشتی پر سوار نہ ہوئے بدین عدم کہ طوفان پہاڑوں تک نہیں پہنچے گا بعض نے کہا کہ اسی عورت کا بیٹا پہلے خاوند  
سے تھا اور قرۃ علی کرم اللہ وجہہ اسکی مؤید ہے کہ انھوں نے قولہ وناوی لوح ابنا۔ پڑھا و لیکن صریح نص مذکور ہے مخالف  
ہے لہذا صحیح نہیں معلوم ہوا۔ اور ابن عباسؓ وغیرہ یہود نے فرمایا کہ درحقیقت وہ سفرت نوح کا چوتھا بیٹا تھا لیکن اسے کفر قبول  
کیا اور حضرت نوحؑ کا اسکو پکارا ابوہ بنی شفت پدری کے تھا پس اس حالت میں جبکہ کشتی روان تھی اور پانی چڑھتا آتا تھا اس سے کہا کہ اب  
یہی نفاق چھوڑ کر اسلام لاکر ہمارے ساتھ ہو جا اور آخر اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے اہل کو بچانے کا حکم ہے تو یہ لڑکا میرا بیٹا  
ہے اسکو بھی ایمان دیکر نجات دی جاوے لیکن کمال شفقت سے تقدیر ازل سے نظر چوک گئی کہ وہ بھی استغاثے قولہ الا من سبق علیہ نقول  
میں داخل ہوا ورنہ وہ آئی حق ہر اس میں خلاف نہیں ہو سکتا ایمواسطے اللہ تعالیٰ نے جاہل ہونے سے منع فرمایا یعنی جبکہ ازل حکم  
میں کافر مطہوع ہوا تو اب اسکے ایمان کی درخواست منصب نبوت کے لائق نہیں ہے اور یہی حکم ازل پر اور ہوا چنانچہ جب نوح  
نے اسکو پکارا کہ مومن ہو کر کشتی پر ہمارے ساتھ ہو جا تو اسے باوجود اس تلام طوفان کے قبول نہ کیا اور جواب دیا قال سادجی بولا کہ عنقریب میں  
ٹھکانا لوں گا اے نبیؑ کسی پہاڑ پر ٹھہروں میں المنا ہے جو مجھے پانی کے صدمہ سے بچا لے گا اسنے اندھی آنکھوں سے یہ طوفان بھی مثل  
پانی کی ہسیا کے گمان کیا۔ لہذا آنحضرتؐ نے اسکو اس خیال محال سے پھیرا بقولہ قال نوح علیہ السلام اقم فرمایا لا عاصم کوئی بچا نیوالا نہیں  
الذوق۔ آج کے روز میں آجی اللہ حکم الہی سے یعنی حکم الہی کو آج کوئی پھیر نہیوالا نہیں یا ام سے عذاب مراد ہے یعنی عذاب آج  
کوئی نہیں بچا سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے آج کے روز عذاب کو کافروں پر مسلط کیا کہ سب ہلاک ہو جائیں اور قلم تقدیر محکم جا ہی ہو چکا  
اب نہیں مٹ سکتا پس تو نے پہاڑ پر بچانے کا گمان و ڈرایا حالانکہ پہاڑ وغیرہ کوئی چیز بھی نہیں بچا سکتی۔ الا من سبق علیہ نقول  
لکن میں حملہ شد فموصوم منہ لیکن جسپر اللہ تعالیٰ ہی نے رحم کیا تو وہ البتہ بچے گا اور رحم اس پر ہے جو ایمان لایا لہذا تو مومن ہو کر اس کشتی  
میں داخل ہو۔ استنار اس صورت میں شقطع بعضی لکن ہر اسی کو زہلج نے بیان کیا اوسفا قسے نے اسی کی تائید کی ہر اوسفا شتار  
متصل بھی ہو سکتا ہو جبکہ عام معنی موصوم ہوا مندا ما دافق و عیشہ راضیہ کے یعنی لاموصوم الیوم من عذاب اللہ لان حملہ اللہ  
یعنی آج عذاب الہی سے کوئی بچا ہوا نہیں ہو سکتا سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم کیا اسی کو ابن جریر و زحشری و قاضی بیضاوی  
نے اختیار کیا و حاصل کلام وہ ہر جو حکم نے فرمایا اسے لانا ج الا اہل السفینۃ کوئی نجات پائیوالا نہیں سوائے کشتی والوں کے۔  
وَمَا لَیِّنُفَمَا الْمَوْجُج۔ اور حائل ہو گئی موج دونوں کے بیچ میں یعنی امر الہی سابق دانلی غالب کا ظہور ہوا کہ اسی درمیان میں  
ان دونوں کے بیچ میں موج کا پہاڑ اگیا اور کچھ فائدہ مترتب ہوا فکان من المغمض فاین۔ پس وہ غرق ہونے والوں میں سے تھا۔ یعنی  
علم الہی میں یا کافروں میں ہو گیا اور ڈوبا جیسا کہ تقدیر میں تھا ففی العرش بیان اشارت قولہ تعالیٰ بسم اللہ فخر ہوا و مرہما  
بجھ جین کشتی روان ہو چم القدم والا بد ہے سفینہ قلب لعارف ہو جو موافق ہواے عنایت کیساتھ بقوت روح ناطقہ جو قدرت مانیہ  
کا مظہر ہو کلمہ بسم اللہ فخر ہوا۔ دریائے قلم صفت میں جاری اور کلمہ مرسل۔ قلموس لذات میں راسی ہو۔ یہ کمال کرم ہے کہ اس سفینہ کو  
باوجود حدوت کے صفات میں جاری ہونے میں رکا و ذوات میں فنا نہیں کیا و ہذا قولہ ان ربی لغفور رحیم کشتی کو بھر صفات میں روان ہو گیا



حق تعالیٰ انوار جمال مشاہدہ سے منبسط فرماتا ہے اور سطوات عظمت کے سکون سے ذات میں منتفض فرمانا ہو قال لست رحم منی قلب  
 حارث جو کشتی ہو اسکی ودانی یہ ہو کہ صفات کے مشاہدہ میں انوار جمال سے اسکو انبساط ہو تا ہو پس ہی انبساط اسکی ودانی ہو اور ذات  
 میں بوجہ طور عظمت کے انقباض ہو تا ہی ٹھہرا ہو۔ قولہ لا عام الیوم الخ یعنی بحر قمریات کے تلاطم میں کوئی حافظ نہیں سوائے انوار  
 لطف کے لہذا جسے الطاف کی طرف التجا کی وہ قمریات سے بچ گیا۔ انطاکی نے کہا کہ کسی مخلوق کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اعتصام نہیں  
 ہے بعض نے کہا کہ جسکو توفیق ہے کہ اللہ کی رحمت کو مضبوط کر لے اسی کو اس موج خیز طوفان سے نجات دیتا ہو۔ قصہ سب کا مریزا کہ

ہو گئے اور پانی کا جوش اتر اور کشتی ٹھہری جانچ بیان فرمایا بقولہ  
 وَقِيلَ يَا رَجُلُ اِذْ اَنْزَلْنَاهُ مِنْ سَمَاءٍ اَنْزَلْنَاهُ قُلُوبًا وَغَيْضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْاَمْرُ وَاسْتَوَتْ  
 اور حکم آیا اسے زمین نکل جا اپنا پانی اور آسمان ٹھہر جا اور سکھا دیا پانی اور ہو چکا کام اور کشتی ٹھہری

عَلَى الْجُودِ وَقِيلَ بُعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

جودی پہاڑ پر اور کہم ہوا کہ دور ہوں قوم بے انصاف

وَقِيلَ - یہ حکم طوفان پورا ہونے اور قوم کا فرسے ہلاک ہونے پر ہو اور کہا گیا کہ قیل یہاں دونوں مقام پر قدرت بخیر کا تعلق ہے یعنی  
 پانی کا جانا رہتا اور قوم کا ہلاک ہو جانا جیسے قولہ تعالیٰ ان یقول کہ کن فیکون - میں خاصۃ قول مراد نہیں بلکہ تعلق قدرت و وقوع  
 اعداوت ہے۔ علیٰ ہذا اس آیت میں استعارہ مکیبہ و تغلیبہ یا تمثیلیہ سے مراد ہے جیسا کہ خفاجی نے غنایہ میں بسط سے مع الوضوح بلاغت ذکر  
 کیا اور جن یہ ہو کہ ہر مقام پر ایسے قول میں حقیقی معنی مراد ہیں اور ضرورت تا دلیل کچھ نہیں ہو ان کیفیت صفات الہی عز سلطانہ وصل  
 برہانہ بالکل طوق بشری سے باہر ہو پس میں معلوم کہ کیونکر کہا گیا لیکن ہم ایمان لائے ہیں کہ کہا گیا۔ یَا زُحَلْ اَبْلَیْ مَاءَ لَدُکَ کہ اسے  
 زمین نکل سے اپنے پانی کو بلے پی لینا اور پانی زمین وغیرہ میں دھنس جانا اور اسی سے ہوا وہ وہ چہ چہ بین پانی جمع کرتے ہیں کہ درخش  
 ہو جائے و تھاں لہجہ مافی فہم من الطعام یعنی طعام میں سے جو کچھ اُس کے منہ میں تھا وہ نکل گیا۔ پھر بیت میں زمین کیلئے بلع استعارہ کہ کوئلہ  
 یہ لفظ حیوان کیلئے ہے اسکو زمین کے چوس لینے میں استعارہ فرمایا بدین معنی کہ مجھ دیا جاوے کہ زمین کا یہ چوستا دیرا نہ تھا جیسا ازراہ عادت  
 دکھاتا ہو کہ آہستہ آہستہ ہوتا ہے بلکہ کہان یہ طوفان پانی کا اور کہان حکم ہوتے ہی زمین نے خشک کر دیا گویا منہ کا نوالہ نکل گئی خفاجی  
 وغیرہ نے کہا کہ بلع نشفت ہی جیسے کپڑے کیلئے کہ جس لبتا ہو اور علامہ مدق نے کہا کہ سکا کی گئے جو بلع کو پانی زمین کے اندر ہو جانے کا استعارہ  
 قرار دیا تاکہ دلالت کرے کہ زمین کا یہ پانی جس دنیا مانند حیوان کے نکل لینے کے واسطے ہوا تو اس کے نسبت نشفت الثوب استعارہ بہتر ہو کیونکہ  
 نشفت فعل زمین ہو اور غائم ہو جانا پانی کا کام ہو پس ظاہر ہوا کہ علامہ کو حقائق معانی پر خوب اطلاع تھی پھر ابن عباس و غیرہ سے  
 روایت کیا جاتا ہے کہ بلع نشفت ہندی یا حبشی ہو لیکن اسکے ثبوت میں کلام ہے علاوہ برین لفظ بلع لغت عرب میں مع مشتقات کے  
 فصیح معروف ہو کہان کی ہندی اور کہان کی حبشی ظاہر یہ روایات منہج راویوں کا وہم ہو اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین کو حکم ہوا  
 کہ اپنا پانی چوس لے یعنی دریا و نہر وغیرہ کے سوائے جو پانی بطریق عذاب طوفان نکلا دیا ہو تاکہ کفار عرق ہو کر جہنم وصل ہوں اور  
 ہو گئے ایسا سکھو جس سے۔ وَقِيلَ اَنْزَلْنَاهُ قُلُوبًا - اور اسے آسمان روک لے۔ اقلارے اساک یقال قلع المسطر اذا انقطع یعنی آسمان  
 کو حکم ہوا کہ پانی برسانے سے روک کے اور مہاشی رحمہ اللہ نے لکھا کہ آسمان جو تو اُتار تا ہو اسکو اوپر کی طرف جذب کرے بعض نے کہا

کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانی زمینیں پانیوں میں فرق کر دیا کہ جو زمین کا ہو اسکو زمین چوس لے اور جو آسمانی تھا وہ دریا و نہریں ہو گیا مگر زمین  
کتاب پر کہ اگر یہ مراد ہو کہ اس وقت سے دریا و نہریں کا وجود ہوا تو مسلمین کیونکہ حدیث تخلیق میں ابتداء سے انکا پیدا کرنا مذکور ہے اور اگر یہ مراد  
ہے کہ آسمانی پانی دریاؤں سے بہا تو غیر مخصوص ہو بلکہ برین مقام مقتضی قدرت عظیمہ ہو کہ باوجود اس کثرت کے کفار کے مرتے ہی تمام  
روئے زمین پھر پاکیزہ ہو گئی کہ زمین نے تمام اپنے اوپر کا چوس لیا اور آسمان سے برسا منقطع ہو گیا وغیرہ لکھا ہے۔ اور گھٹ گیا پانی۔  
فاضل لما بغیض۔ لازمی و غاضیہ بغیضہ۔ متعدی۔ و قوله تعالیٰ۔ ما فیض الارحام۔ اسے تنقیض یعنی لازمی ہے اور بیان کیا گیا کہ متعدی ہو  
کیونکہ لازمی کا بھول بلا واسطہ حرف الجرح نہیں آتا ہے۔ مراد یہ کہ زمین و آسمان نے مٹا حکم کو مانا اور پانی گھٹ گیا۔ خضاد ہی م نے کہا کہ  
ما قص ہونا اسلئے فرمایا کہ آسمانی پانی باقی ہے بالکل نہیں گیا اور یہ قول ظاہر اس بنا پر ہے کہ غیض لفظ مخصوص طوفان آسمانی ہے  
وخصی اکلہ۔ اور پورا ہو گیا امر یعنی حکم ہلاک قوم نوح پورا ہو گیا۔ و استنوت علی الجعادی۔ اور ٹھہری وہ کشتی اس پہاڑ پر جو  
جودی کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ آنحضرت علیہ السلام دسویں جب کشتی پر سوار ہوئے اور دسویں محرم کو چھ مہینہ روئے زمین پر سیر کر کے  
جودی پر اترے اور اس روز شکر کا روزہ رکھا اور جودی قریب مہل کے ایک پہاڑ پہنچے اور بعض نے کہا کہ شام میں ہی پہاڑ بجھ گیا  
اقوال میں اور حدیث میں آیا کہ اس کشتی میں سے کچھ باقی رہ گیا تھا اس امت کے اگلوں نے اسکو پایا ہو۔ و قد اکتفوا من الظلماء  
اور کہا گیا کہ دوری واسطے ظالم قوم کے یعنی ہلاکت ہو جو اور رحمت سے تا ابد دوری ہو جو۔ یہ لفظ بدعا کیلئے مخصوص ہے اور ظالم  
سے کافروں کو تعبیر کیا تاکہ ظاہر ہو کہ یہی سبب ہلاک ہو اور قیل کا فاعل بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہو اور بعض نے کہا  
کہ بیان نوح علیہ السلام سے اصحاب بنی خلفان ابتداء آیت کے ولیکن مناسب قول اول ہے۔ واضح ہو کہ عبدالرحمن بن خلدون نے  
تاریخ میں لکھا کہ لوگوں نے اتفاق کیا کہ طوفان زمانہ نوح میں آملی ہمدعا سے آیا اس سے روئے زمین کی تمام آبادی جاتی رہی جو کچھ  
کشتی میں سوار تھے وہ بھی اپنے وقت موت پہنچا اور لا دھوڑے مرے پھر تمام روئے زمین اسے حضرت نوح کی نسل سے ہوئے اسی سے آنحضرت  
کو آدم ثانی کہتے ہیں۔ اتنی کلامہ اور ابن الاثیر نے کامل میں فرمایا کہ جو کچھ اس طوفان سے آگاہی نہیں بیان کرتے ہیں مگر بعض نہیں  
سے اقرار کرتے ہیں وہ بھی اس طرح کہ طوفان مذکور اقلیم بابل میں آیا تھا اور کیو مرث کی اولاد مشرق میں رہا کرتی تھی ان تک طوفان  
پہنچا اور اسی طرح اہل ہندو فارس چین و اسی طوفان کا اقرار نہیں کرتے ہیں لیکن بعضے فارسی مفسرین ادیبوں کہتے ہیں کہ طوفان  
نہ تھا اور عقبہ جلوان سے آگے نہیں بڑھا اور صحیح یہ ہے کہ طوفان عام تھا تمام روئے زمین کے حیوانات آدمی وغیرہ مر گئے پھر اولاد  
نوح علیہ السلام سے رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجعلنا ذریتہم الباقین تمام آدمی اولاد عام و عام دیانت سے ہیں اتنی کلامہ اور  
مقریزی نے خط میں لکھا کہ بنیارس کے متبعین خواہ یہود ہوں یا نصاری یا مؤمنین مسلمین ہوں سب نطفہ ہیں کہ جمیع اولاد آدم فقط نوح  
علیہ السلام کی اولاد سے باقی ہیں لیکن قطبی و جوس و ہندون و چینوں نے طوفان سے انکار کیا اور بفضل ان میں سے کہتے ہیں کہ طوفان  
فقط اقلیم بابل و اسکے اوروائلے مغربی ملکوں میں آیا ہو اور فارسیوں کے نزدیک کیو مرث آدم اول ہو جو مشرقی ملکوں میں رہتا  
تھا وہ طوفان سے عرق نہیں ہوا تم کلامہ ملخصاً۔ و فی الفتح علماء بلاغت نے اتفاق کیا کہ اس آیت میں اس مرتبہ بلاغت و فصاحت  
ظاہر ہے کہ جہان کے فصیح و بلیغ اسکے بیان وصف سے عاجز ہیں بھلا اسکا مقابلہ کرنے کا کیا ذکر ہے حالانکہ یہ وہ ہے لوگہ بن جوید ان  
مثنوی بلاغت میں اسے مقدم و خطبا عربی اشعار الشعراء میں علوم بیان سے مترافل و عربیت کے اسرار سے خوب اگھٹ کہ تمام ترکہ ہیں

گزارش ہے۔ صادی ۱۷۰۰ جل میں لکھا کہ ایسے بناؤ فصحا کا قول ہو کہ قرآن مجید کی اس آیت میں خالی انیس الفاظ ہیں اور پندرہ اقسام  
علم بدیع موجود ہیں پھر معاصر موصوف نے لکھا کہ ایک جماعت ائمہ فہم اللہ نے جہاں تک مکان مشہر ہے اس آیت کے علوم بیان کرنے  
میں خوب خوب لکھا۔ انھیں امامون میں سے شیخ امام ابو جہان محمد بن یوسف اندلسی نے کتاب نہر المادین اور سید امیر محمد بن اسماعیل  
بن اصرار نے رسالہ شہر المورود فی تفسیر آیہ ہود میں پندرہ اقسام لکھے ہیں۔ المناقب والاطبا بقتہ۔ المجاز۔ الاستعارہ۔ الاشارة  
التي تليها والادوات۔ التعليل۔ صحة التقسيم۔ الاجتراس۔ الايضاح۔ المساوات۔ حسن النسق۔ الاستحسان۔ التسميم۔ التهذيب۔ حسن  
البيان۔ التبيين۔ المقابلة۔ الذم۔ الموصف۔ پھر امام سید امیر محمد نے ہر نوع کو سب سے بیان کیا اور پھر لکھا کہ یہ سب اقسام  
بدیع مجر جو مذکور ہوئے اس آیت کریمہ کی مثالی بلاغت پر نظر کرنے سے ظاہر ہوئے ہیں اور اگر فصاحت منویہ پر نظر کرو تو کیا پوچھا  
کہ معانی کیلئے نظم لطیف مدید مخلصہ سیر ہو نہ اسمین تفہید کہ فکر کے پاؤں پھیلان اور نہ التوا کہ مقصد تھلے بلکہ معانی پر الفاظ سبقت  
کرتے ہیں اور معانی الفاظ پر پھر اگر فصاحت عظیمہ پر نگاہ کرو تو سبحان اللہ تعالیٰ پاکیزہ مستعمل الفاظ پانی کے مانند روان و موتی کے مانند  
آبدار و شہد سے شیرین و شہم سے خوشگوار تر ہیں۔ قال المعاصر۔ بالجملة اسمین چار طور سے طریقے اول ازادہ علم البیان دوم ازہجت  
علم المعانی سوم دہام ازہجت فصاحت لفظی و منوی علامہ نسفی نے مدارک میں بعد ذکر بعض انواع ازہجیات کے فرمایا کہ ہمیں سے  
اول المعانی و ہود و لغاری و مجوس وغیرہ جو زبان عرب میں مہارت رکھتے و علوم بدیع و بیان سے واقف ہیں ناچار متفق ہو گئے کہ بیشک  
کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اس قدر کم الفاظ میں ایسی بلاغت و فصاحت لاسکے اور عجیب قدرت الہی اس کلام مجید میں ظاہر ہے کہ جہاں تک  
عالم اسمین فکر و تامل کرتا جائے عجیب عجیب لطائف نکلتے چلتے آتے ہیں کہ عالم باوجود تجر و ہمدانی کے اسکے سامنے اپنے کو طفل کتب  
سے زیادہ نادان و کھیتا ہو اور خبردار رہو کہ کبھی تم یہ گمان مت کرنا کہ آیت کریمہ میں اسی قدر ہی جتنا بیان کیا گیا بلکہ جو اور کتب مشہر  
سے باہر ہو غالباً وہ مذکور شدہ سے زائد ہو۔ قاضی بیضاوی نے کہا کہ یہ آیت کریمہ بلاغت کی انتہا ہے بڑھ گئی اسکے الفاظ عجیب غنیم  
ہیں و نظم نہایت خوب کتب الحال پر دلیل باوجود اعجاز کے حوصل سے خالی ہو۔ محتاجی آتے لکھا کہ یہ آیت کریمہ عجیب بلاغت کو گھیرے  
ہوئے ہو کہ غایت تجسس کے دل اسکے لئے خوشی میں بقیہ کرنے لگتے ہیں اور کچھ اسکے نکات شرح مفتاح میں بیان ہیں۔ ابو السعود نے لکھا کہ  
سبحان اللہ تعالیٰ شانہ یہ آیت کریمہ اعجاز کے مراتب میں سے انتہا کو پہنچ گئی اور کمالات فن کی پیشانی کے بال اسکے قبضہ قدرت  
میں ہیں اور اسکی تفصیل میں ماہرین کا لبین نے کوشش کی اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اسکے اوصاف کسی وصف کر نوارے کے حیطہ  
قدرت میں نہیں ہیں جہاں تک شہر کا امکان ہو بیان کرے و نہ فی الحقیقت اسکا وصف کرنا طاقت بشری سے باہر اور بالاتر ہو مگر ہم  
ضعیف کہتا ہے کہ میں نے ان کا لبین علماء متقنین متحیرین کے نکات کو بیان درج نہیں کیا اسلئے کہ یہ تفسیر جس سے حضرت لب العزۃ جلالتہ  
و عزہا نے اپنے فضل عظیم سے اہل عالم کو فیضیاب فرماوے بطریق سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین زبان اردو میں عام  
کیلئے چون کو ان نکات کے ادراک میں کمال وقت بلکہ امکان نہیں ہو گا یہ شہادات مذکورہ ان کے جو شری بیان کیلئے سچی گواہیاں ہیں  
ایقین کے مرتبہ پر ان کو علم اجمالی عطا فرمائی میں اور واضح ہو کہ اس نے ان میں بعضے احسن جاہل کندرہ نا تراش خلو بلاغت عربیت و ادبی  
سن نہیں ہو زبان درازی کے ساتھ سوال کرتے ہیں کہ اسمین کوئی بلاغت بیان کرو اور ضرور اسکے مثل ہم لاسکتے ہیں پس قسم ہو اس پاک  
وحدہ لا شریک تعالیٰ شانہ کی کہ حکو زبان عربیت کے بلاغات سے ذرہ برابر بھی مس ہو وہ ان محقون پر بسیار ختم ہوتا ہو کہ یہ جاہل حلو گو ہوں گے





موازی ہو کر حضرت حق عزوجل سے زبان ازلی پائی تو تعریف بیان فرمائی بقولہ لا احصى ثناء علیک۔ اپنے حدیث و عجمیت کا اقرار باقی لکھا پھر قولہ انت کما اثبت علی نفسک۔ یہاں نفس شہادہ عجمیت و تکلیف وجود اور قربت بعد اور تعریف علی سب درگاہ حضرت رب عزوجل سے بدر کیا اور اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام کمالات کو رجوع کیا غافلہ اب ہم ظاہری آیت کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام اذیت قوم سے ضیق انقباض میں تھے پس وصال بلا فرقت اور بسط بلا قبض اور انس بلا وحشت کی خواہش کی لہذا حضرت پروردگار سبحانہ سے دعا کی کہ اس سے نجات فرمادے پس اول تعالیٰ نے قوم کو غرق کیا و لیکن شہرت سے اپنے پس کے حق میں مناجات کی تو موج آئی اور سب کو غرق کیا تاکہ پیغمبر کے دل میں سوائے حق کے کچھ باقی نہ رہے۔ استاد نے کہا کہ سپر کائنات کے غرق ہونے سے ہی موج ٹھہری اپنی جذبہ منقطع ہو گئی ای کا غرق مقصود تھا۔ پھر حق تعالیٰ نے انبساط نور علیہ السلام سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۖ قَاتِلْهُ فَاخَذَ الْجَنُّونَ

اور پکارا اور نے اپنے رب کو بولا اے رب میرا بیٹا ہے میرے گھر والوں میں سے اور تیرا وعدہ ہے کہ اسے قتل کر دے گا۔  
 وَأَنْتَ أَهْكُمُ الْحَكِيمِينَ ۚ قَالَ يٰنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۚ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝  
 اے رب میں پناہ لیتا ہوں تیری اس سے کہ بوجہوں تجھ سے جو معلوم نہ ہو سکو اور اگر تیرے بغیر نہ ہو تو میں ہوں خرابی والوں میں سے۔  
 وَنَادَىٰ ۖ اٰوْر پکارا یعنی دعا کی نوح ونبہ نوح نے اپنے رب سے۔ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۖ قَاتِلْهُ کہ اسے میرے گھر سے میرا بیٹا ہے اہل میں سے ہو ورنہ قاتلہ الخ۔ اور بیشک تیرا وعدہ حق یعنی صدف ہو۔ گویا قولہ اھل فیما من کل زوجین اثبتین والہک کی طرف التجار کی یعنی تو نے میرے اہل کو نجات کا حکم دیا ہو ورنہ اَنْتَ اَھْکُمُ الْحَکِیْمِیْنَ۔ اور تو اھکم الحاکمین ہو یعنی سب حاکموں سے افضل ہو یا عدل علم میں سب سے بڑھ کر ہو اور اولی قول یہ کہ تو بڑے اتقان والا ہو کہ تیرے حکم میں کوئی نقص و خلل نہیں ہو سکا کیونکہ تجھے اس کا خوب علم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے تو کو اھلک الامن سبق علیہ القول میں اہل سوارلی کافروں کو استنار کر دیا تھا پھر نوح نے کہو سکو اسکے لئے دعا کی تو جواب یہ کہ فتح کو سوت تک یقین نہ تھا کہ وہ ازلی کافر ہو چکا گیا کہ دعائے مذکور شتی وان ہو نیسے پہلے ہی کیونکہ سوت تک نجات کا امکان تھا اور بعض نے کہا کہ سیرہ کو کو فہمائش کرنے والے انکار کر کے بعد یوں عاف فرمائی و لیکن اس قول پر ضرور ہو کہ قولہ صل بینہما اللوح کے یہ معنی ہیں کہ لوح حامل ہو گئی اور پردہ ہو گیا اور یہ نہیں کہ وہ اہل ت غرق ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے نوح کو جواب فرمایا کہ اہل میں تیرا بیٹا داخل نہیں ہو بقولہ قَالَ یٰنُوحُ فَرَمَا کہ اے نوح ۙ اِنَّہ ۙ یٰرَبِّ اٰوْر پکارا جسکی تو نجات مانگتا ہو لیس میں اَھْلِک۔ نہیں ہو تیرے اہل میں سے یعنی ایسے مومنوں میں سے جنہوں نے ایمان لاکر تیری پیروی کی کہ اگرچہ قرابت کی راہ سے تیرا بیٹا ہو اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ وہ نہیں ان لوگوں میں سے جسکی نجات کا میں نے تیرے ساتھ میں وعدہ فرمایا ہو۔ یہیں سے بعض نے کہا کہ قولہ لیس میں اہلک تنصیب ہو کہ یہ لاکر حضرت نوح کے نطفہ سے نہیں متاورد انہما کی کہ نبی کا لڑکا کافر ہوئے اور جواب یہ ہو کہ اہل سے مراد ان کی اتباع

مؤمنین ہیں پس ایسے اہل سے تھا اگرچہ قراتی پسرتھا بیل قلم۔ مائتہ غل غلہ صالحو۔ اندوعل غیر صالح۔ یہ بڑے نیکوئی کے عمل والا ہو  
 پس عمل مصدر کو مبدا لغتہ محمول کیا گیا وہ زیادہ کاری ہو اور حق یہ ہو کہ کافر آدمی اتنی کوئی نیکی نہیں لکھتا مگر باعتبار صوت کے بعض اسکے اعمال  
 اس قابل ہوتے ہیں کہ دنیاوی دولت اسکا عوض ہو اور کوئی حقیقت وہ ہو جسکا بدلہ نعمت کاملہ آخرت ہو سکے بالجملہ بدکاری و کفر  
 کئی جہ سے اسکو اہل نہیں قرار دیا ورنہ صریح قولہ نادی نوح ابنہ۔ اور قولہ یا بنی۔ دلیل ہو کہ وہ بیٹا تھا اور حکمران مسیح بن جبریل ضحاک و اکثر  
 مفسرین نے کہا کہ وہ نوح کا بیٹا اُنکے لفظ سے تھا اور یہی صحیح ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کسی نبی کی جو رونے زنا نہیں کیا بالجملہ  
 کلام کو حقیقی معنی سے عباد کی طرف پھیرنا بلا ضرورت نہیں جائز ہو اور عین شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن سے کافر اور کافر سے مومن پیدا  
 فرماتا ہو چنانچہ آدم سے قابیل کو اور آزر سے ابرہیم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔ ایسے ہی کنعان کو پشت نوح سے پیدا کیا وہ قادر تھا رہے  
 جو چاہے جس طرح چاہے کرے۔ واضح ہو کہ قولہ ان عمل۔ میں جمہور کی قرات عمل مصدر ہو اور ان ضمیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ راجع  
 بجانب سپر ہو پس عمل اسکی خبر بطریق زید عدل ہو اور یہی راجع ہو اور صادی نے کہا کہ شیخ سیوطی نے اشارہ کیا کہ بیان مضاف جند  
 اور ضمیر راجع بجانب نوح ہو یعنی ان سوالک عمل غیر صالح لے غیر مقبول یعنی تیرا یہ سوال کرنا ایسا کام ہو جو مقبول نہیں ہو اور ابن عباس  
 سے جو تفسیر مردی ہو اسکی تائید کرتی ہو کہ کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اسے نوح تیرا ہے یہ سوال کرنا عمل غیر صالح ہے مین پسند نہیں کرتا ہوں پھر  
 اس سوال سے منع فرمایا بقولہ۔ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ۔ پس تجھ سے مت مانگ وہ چیز کہ جسکا تجکو علم نہیں ہو یعنی جب تجھے  
 نہیں معلوم کہ اسکا مانگنا ٹھیک ہو تو مانگنا چاہیے یا نہیں ٹھیک ہو کہ نہ کرنا چاہیے اندر حکم عام ہو ہر شخص جوابی درخواست کو مطابق شرع  
 نہ جانے وہ سوال نہ کرے بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ اسے نوح تجکو نہیں معلوم کہ وہ اندلی کافر ہے اور قولہ الامن سبق علیہ القول میں داخل ہو  
 اور بعض نے کہا کہ تجکو نہیں معلوم کہ وہ منافق ہو مومن نہیں ہو لیکن اول راجع و اوفق ہو۔ اِنِّیْ اَعْطٰتُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُجْمِلِیْنَ لے  
 انہا من ان تكون من الذين یجملون فیسلون بالاعلم لهم بہ۔ میں تجکو نصیحت کرتا یعنی منع کرتا ہوں اس امر سے کہ تو جاہلون میں سے  
 ہو جائے یعنی اُنکے مانند ہو جو جہالت کرتے ہیں نکتے ہیں چیر جھکا اُنکو علم نہیں ہو۔ یہاں سے بھی کہا گیا کہ حضرت نوح کو اُنکے قطع کافر  
 ہونے کا علم نہ تھا بلکہ ظاہری اقرار منافقانہ سے مشتبه تھے ورنہ معلوم ہے کہ شرک کافر کے واسطے مغفرت نہیں ہو یا جواز لی مطرود ہو  
 وہ حسب تقدیر کسی مومن نہ ہوگا کہ خفی نے کہا کہ نوح کے سوال کو جمل سئلے فرمایا کہ زندگی موت میں اُنکو استنار قولہ الامن سبق  
 علیہ القول۔ یاد نہ رہا۔ ابن العزلی نے کہا کہ یہ نصیحت و منع غلط از جانب الہی تھا ایک فضل ہو جس سے نوح کو مقام ہالین سے  
 خارج اور بلند مرتبہ کر کے مقام علما، عالین پر پہنچایا جب نوح کو اپنا سوال غیر مطابق تقدیر و رضائے الہی وغیرہ موافق منصب  
 نبوت غلط معلوم ہوا تو فوراً مغفرت و رحمت کی درخواست کی بقولہ۔ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ۔ نوح نے کہا کہ اس سبب میرے  
 میں تیری پناہ میں آیا اور التجا و عذر لایا میں اَنْ اَشْكَلَ اس امر سے کہ میں تجھ سے مانگوں مَا لَیْسَ لَیْ بِہِ عِلْمٌ۔ اسی چیز جسکا تجکو علم  
 نہیں ہو خفاک ہوئے کہ یہ سطل اس صورت میں تقدیر و علم الہی سے معارضہ ہو اگرچہ دعائیں کوئی گناہ نہیں ہو مگر زیادہ خفاک ہو کر  
 التجا کی وَاَلَا تُفِیْرُ لَیْ فَاَنْ لَا تُغْفِرَ لَیْ ذَنْبٌ مَّا دَعَوْتُ كَذٰلِكَ۔ دُرِّ اَنْ لَا تُرْجِئَ لَیْ یَقْبُولُ تَوْبَتِیْ بِالرَّحْمَةِ الْوَاسِعَةِ اور اگر تو نہ بخشے تجکو میرا یہ  
 گناہ جو میں نے اس طرح سوال کرنے سے کیا اور اگر تو نہ رحم فرمائے مجھ پر اپنی وسیع رحمت سے اس طرح کہ میری توبہ قبول کرے۔ اَکُنْ قَبْلَ  
 الْخُسُوفِ۔ تو میں خسارہ والوں میں سے ہو جاؤں۔ واضح ہو کہ یہ شان نبوت حق کہ خالی ایسی دعا سے اسقدر خفاک کرے کہ گھر گھر لگے



ہر نہایت کریمہ میں کوئی امر ایسا نہ ہو کہ جو نوح سے گناہ و معصیت صادر ہوئے پر دلالت کرے سوائے اس بات کے کہ ایک ایسے  
 امر کی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیر سے موافق نہ تھا اور یہ کچھ معصیت نہیں ہے سترج میں ہو کہ نوح سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے  
 آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی و قال الشرح و فیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان سہواً نہ تصریح  
 قولہ تعالیٰ ففسخ لم نجدہ عزما۔ واما نوح علیہ السلام فلم یسئل من اولى العزم غیر انہ سأل ما لا علم لہ بہ من شقاوۃ ابنتہ ہذا واما استفادہ  
 فشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکررون لا یستقیونہ بالقول و بہم بامرہ یمیلون و قولہ تعالیٰ و بہم من خشیۃ ربہم یشفقون۔ اولاً تری الی  
 ما اجاب اللہ تعالیٰ بحیث و غلطہ ذکرہ و لم یواخذہ بشیء واما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد کمال شجرہ من سہو طعن الخبثۃ الی الارض فلیست بہ قویۃ الیفاً  
 بل من قبیل ما و دہ اللہ تعالیٰ من خواص الاشیاء کما نہ اکل شیئاً قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع منہ فلیتأمل و فی العرائس قولہ  
 و نادى نوح ربہ انوہ یتحرک بہ بشیرت بمقام امتحان الہی ہو کہ نوح کی شان سے تھا کہ اسرار کو اختیار کی طرف نظر سے پاکی کھڑکے موجود  
 و ہود کو فلاکین لہذا انین و غلیل کے امتحان میں غرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقربین و غیر کسی سے مدد نہ چاہی اور  
 اپنے آپ کو مسلم کر دیا اور صیغہ ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال سلمت لربا لعلہ ینزل علیہ من رقت و نفس و تمام عالم سے بیرون  
 ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوح علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اور سلیم و صفا  
 و شرف و معرفت میں فروز نہ کیا ذکر ہو اور انسا کا کیسا تھ مناجات میں حکم کیا کہ میرا پسر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں نہ تھا  
 اسبواسطہ یہ جواب پایا کہ انہ لیس من انکسا و یہ بھی معلوم ہوا کہ نوح فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل ہوئے اور یہ  
 انسا ط تھا جو کمال رحمت سے حضرت نوح کے اسرار پر و اور ہوا اور انسا ط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر ہودہ مراد  
 ملنے سے دور رہتا ہو حسین جہ کہ انسا ط قدرت الہی قہر و جبروت کی وجہ سے مقام انسا ط نہیں ہو در نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ  
 نوح علیہ السلام کو چھوڑا دیا کہ حبیبی اہلیت ظاہری ان کے اور شیئ کے درمیان مرتفع ہو و سی ہی ان کی روح و پس کی شمع میں اہلیت  
 مرتفع ہو کہ نہ کہ ازل میں انکے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی اہلیت عطا نہیں ہوئی بقولہ انہ عمل غیر صالح۔ جو کچھ معرفت دی گئی  
 اسکی اہلیت تیرے پسر میں نہیں ہو وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلا تسکن بالیس تک بہ علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر  
 ہو ورنہ جو شیت الہی سے ناموافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا از عمل غیر صالح۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکے اعمال موافق سنت  
 نبی نہیں ہیں پھر و غلط فرمایا بقولہ انی اعطاک ان نبون من الجاہلین۔ جاہل اسکو کہتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو  
 بخانا مراد یہ ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی سے موافق ہو نا و اجب ہے ہمیں خواص  
 مافین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواہم کو صاف رکھیں تاکہ مقام احتشام میں مراد الہی کے لیے  
 تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم چہ لہ نہ کہ اہلیت و طرح کی ہوتی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس پسر نوح کو اہل ملت ہونے سے  
 منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطاک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بنمقون و  
 بختیون کو ازل میں مقرر کر دیا ہو پھر میرا حکم قضا و نہیں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا نہ ہو جو بعض  
 نے کہا کہ فتح نے مخصوص کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو کو نہ عتاب کیا کہ میرے تمام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسر کے لئے دعا فرمائی  
 جو نوح نے تصریح دعا فرمائی کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں جسے کیا بقولہ قال بانی انھو ذک ان اسئلک۔ ہمیں بیان ہو کہ جو مانگے اسکے جائز بغیر

اسکا سوال کر بیٹھا خوب نہیں ہوا اور جب آنحضرتؐ کو چکرنا معلوم ہوا تو حضورؐ و شمع سے ملتی ہوئے کہ اسے رب اگر یہ ترک ادب تو نہ بیٹھے اور  
 محمد پر رحم نہ فرماوے کہ عبودیت میں ربوبیت آسان کرے تو میں ایسے لوگوں میں سے ہوجاؤں گا جنہوں نے عبودیت میں حقائق معرفت کو گم کیا۔  
 ابو سعید الخدریؓ کہنے لگا کہ نوح علیہ السلام نے جو انبیاءؑ اور اولوالعزمؑ میں سے تھے سارے نو سو برس اللہ تعالیٰ کی بندگی میں نہایت کوشش و نصیحت کی  
 اور طرح طرح کی ایذا میں اٹھائیں پھر اس کہنے پر کہ رب ان انبیاءؑ میں اہلی جیب عتاب کے گئے تو خوف کبریائی سے ساری باتیں بھول گئے  
 اور سال بھر اس ترک دہشت رویا کے بیان تک کہ ما والا تفرقی و ترجمانی کے پس اس بات کہنے سے مدت تک آدمؑ رہے پھر جب نوح علیہ السلام نے  
 کبریا آتی کیلئے خشوع و خضوع کیا تو حق عزوجل نے اُن کو لباس انوار امن و عافیت پہنا یا دوسرا یا -  
 قَبْلِ نُوحٍ اِهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَیْكَ وَعَلٰی اٰمُوْمِنٍ مَّعَكَ ط وَ اَمَمٌ سَامِعٌ مِّنْهُمْ ثُمَّ

حکم ہوا ہے نوحؑ اور سلامتی کے ساتھ ہماری طرف سے اور برکتوں کیساتھ پھر اور کتنے فرعون پر تیرے ساتھ والوں میں اور کتنے فرعون کو فائدہ دین گے پھر  
 یَسْتَمِعُهُمْ مِّنَّا عَذَابُ الْيَوْمِ تِلْكَ مِنْ اَنْبِیَاءِ الْغَيْبِ لَوْ هِیَ الْاٰیٰتُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ

یہ بعضی خبریں ہیں غیب کی کہ ہم بھیجے ہیں تیری طرف اُن کو جانتا نہ تھا تو  
 وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا فَاصْبِرْ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ ۝

اور نہ تیری قوم اس سے پہلے سو تو ٹھہرا رہے البتہ آخر کیلئے ڈر والوں کا

قَبْلِ نُوحٍ۔ کہا گیا ہے نوح یعنی حق تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ اِهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا۔ اترشتی سے یا جو دی پہاڑ سے ہماری طرف سے سلامتی  
 دامن کے ساتھ۔ کہا قال تعالیٰ سلام علی نوح فی الدنیا میں بعض تھا میرے بند کو رہے کہ غرق چونکہ تمام روئے زمین میں عام تھا تو کشتی  
 سے اترنے میں گویا حضرت نوحؑ کو خوف ہو گا کہ کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں بلیگی لہذا حق تعالیٰ نے سلامتی و عافیت کی بشارت دی  
 اور فرمایا اَنْبِیَاءِ الْغَيْبِ۔ یعنی امن و عافیت جہانی اور برکات انواع رزق وغیرہ سے عَلَیْكَ تَجَرُّ۔ وَعَلٰی اَمُوْمِنٍ  
 مَّعَكَ۔ اور امتوں پر تیرے ساتھ والوں سے۔ اَمَمٌ سَامِعٌ۔ اگر کہا جائے کہ من معک من تبعک میں من تبعیبہ ہیں ساتھ والوں میں سے بعض اس میں برکت  
 میں داخل ہیں جو ابداً گنہگارین طرح سے۔ اول آنکہ کشتی میں خوش طیور و بنی آدم سب تھے انہیں سے وحش و طیور وغیرہ اُمم کو چھوڑ کر سلام کیساتھ  
 بنی آدم کو کرم فرمایا اور اطلاق است کا اقسام و خوش طیور وغیرہ قرآن و حدیث میں شائع ہے پھر بنی آدم کو بلفظ اُمم تعبیر کرنا اسوجہ سے  
 کہ بے جماعت متفرق تھے دوم آنکہ من معک انکی پشت کی اولاد سمیت مراد ہو اور مشہور ہے کہ جو لوگ کشتی میں ان کے ساتھ تھے انکے اولاد  
 نہیں ہی اور نوح انسانی اولاد نوح میں منحصر ہوئی اسی سے اُن کو آدم دوم و آدم صغیر کہتے ہیں اور وہ آدم سے ہزار برس بعد آٹھویں  
 پشت بعد ہوئے ہیں پس مراد اس سے اولاد نوح کی تقسیم بجانب مومن و کافر ہے و ذان کے ساتھ دے سب مومن تھے سو موالو السو درم  
 نے کہا کہ من بیان یہ ہو سکتا ہے بنی اُن اُمم پر جو تیرے ساتھ ہیں اور جماعت متفرقہ ہونے سے اُن کو بلفظ اُمم تعبیر فرمایا۔ واضح ہو کہ مشہور  
 یہ ہے کہ دعوت نوح عام تھی تمام روئے زمین کے لوگوں کو ایمان لانے کا حکم تھا اسی واسطے کہ خواہ امر ہے عام طوفان آیا و لیکن حقیقت میں  
 سابقین میں بعض مقام پر اشارہ کیا ہے کہ عموم دعوت کا کوئی ثبوت نہیں اور بعض محققین نے اسی کو صرح بیان کر کے صحیح قرار دیا ہے اور کلام  
 الہی مانند قوله و لقد ارسلنا نوحا الی قومہ۔ شاید یہ کہ دعوت مخصوص بنو نوح تھی لیکن قوم مذکور کو اس قدر ترقی ہوئی کہ روئے زمین کے پہاڑ و دریا  
 ملکوں میں پھیل گئی لہذا طوفان محیط ہو گیا۔ و علیٰ ذلک من ہر کہ بعض اقوام جن کی طرف اُنکی بعثت نہیں تھی عام عذاب طوفان سے بچے ہوئے

معافہ  
 عذاب

لہذا چین و ہندوستان و فارس و اے حکمو طوفان سے انکار جو یعنی قائل ہیں کہ عموماً ہم لوگ غرق نہیں ہوئے ہاں ارض بابل وغیرہ ممالک مغرب  
 غرق طوفان ہوئے ہیں تو شاید ایسا ہو اور معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ قوم نوح میں سے نہ تھے اور قولہ تعالیٰ وجعلنا ذریتہم الباقین یعنی فی ملک البلاد  
 الی غرق۔ یا انکہ من ذلک القوم پس اس صورت میں اقوام فارس و ہندوستان و چین وغیرہ شاید اولاد نوح سے نہ ہوں لیکن جو اہل اویان  
 اہل شرف ہیں کہ طوفان عام تھا اور قوم نوح تمام دوسے زمین پر پھیلی ہوئی تھی لہذا ان کے مقابلہ میں ان چند اقوام کا اعتبار نہیں ہو سکتا خصوصاً  
 اس صورت میں کہ یہ اقوام ان ملکوں میں بعد طوفان کے اولاد نوح سے موجود ہو کر یہاں آباد ہیں پس ان کو مشتبہ ہو کہ یہاں کبھی طوفان نہیں آیا  
 حالانکہ ان کے بسنے سے پہلے جب طوفان آیا تو ان کے اگلون کی کتابوں میں کہاں سے مذکور ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ بالجملة اللہ تعالیٰ  
 نے حضرت نوح کو سلام و برکات دیں اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ تھے بنابر انکہ من بیانہ پس ساتھ دوسرے یا تو یہی مراد ہیں جو کشتی میں  
 سوار تھے اور اس صورت میں کہا جائیگا کہ شہر یہ ہو کہ ان کے اولاد باقی نہیں رہی اور یا حضرت نوح کی پشت میں انکی اولاد سے قیامت تک  
 اہم مراد ہیں اور اس صورت میں من تعینہ اولی ہو یعنی ان امتوں میں سے قلیل بعض اہم پر برکت و سلامت فرمائی اور یہ اہم سلسلہ ہیں پھر باقی  
 اہم کا فرقہ کو بیان فرمایا بقولہ **وَاَمَّا بَنُو اٰدَمَ فَسَمَّيْنَاهُمْ**۔ اے وہم اہم آہ او البواقی اہم۔ اور اہم ہیں کہ ہم ان کو متاع دین گئے جس سے دوسے  
 دنیاوی حیات پوری کریں۔ **لَقَدْ يَمَنُّونَ فَمَا عُدَاؤُكَ اِلَيْهِمْ**۔ پھر ہونچے گا ان کو ہماری طرف سے عذاب و کھ دینے والا یعنی آخرت میں بعد  
 موت کے۔ اور احتمال یہ کہ یہ یعنی ہوں کہ ان میں سے بعض اہم ہیں کہ ہم ان کو دنیاوی عیش و آرام دینگے پھر سبب کفر و شرک معاصی کے  
 ان کو دنیاوی آخرت میں عذاب پہونچے گا اور مصداق اسکے اقوام حضرت صالح و ہود وغیرہ ہیں اللہ اعلم۔ اور یہاں ایک احتمال یہ بھی ہو کہ  
 اگر طوفان عام نہ ہو تو حضرت نوح کے ساتھ والوں پر سلامت و برکت کا حکم دیا اور انکو آگاہ فرمایا کہ بقایا دیکھو اہم ہیں جنکو چند روزہ معاش  
 دنیاوی کے بعد عذاب پہونچے گا ایسے کہ دوسے کافر اقوام میں مانند اہل جان فارس وغیرہ کے دیکھیں معنی اسکا ضعیف ہو گیا کہ اوپر مذکور ہوا  
 حضرت ضحاک سے روایت ہو کہ قولہ علی اہم من محک آہ یعنی من لم اولد یعنی مراد وہ لوگ ہیں جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے تھے پس اللہ تعالیٰ نے  
 انکے لئے برکات واجب فرمائیں کیونکہ علم الکی میں انکا جنتی ہونا متقرر تھا اور قولہ اہم منتم یعنی متاع حیات دنیا کے بعد ان کو عذاب ملے گا  
 کیونکہ علم الکی میں دے لوگ بدعت شقی تھے۔ محمد بن کعب نے کہا کہ اس سلام و برکات میں قیامت تک کے ایمان والے مرد و عورتین داخل ہیں جسے  
 عذاب الیم میں قیامت تک کے کافر مرد و عورتین شامل ہیں۔ ابن زید سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا مندی کے ساتھ انکو نزل کا حکم  
 دیا اور ایسے نسل پیدا فرمائی جنہیں سے بعض پر رحمت فرمائی اور بعض پر عذاب کیا بعض نے کہا کہ اہم منتم سے اقوام ہود و صالح و لوط وغیرہ مراد  
 ہیں جو چند سے متاع کے بعد عذاب میں گرفتار ہوئے۔ بیان تک قصہ نوح تام ہوا پھر فرمایا۔ **تِلْكَ اَیَّامُ نوحٍ اِذْ کَانَ الْغَیْبُ**  
 ابتائے جسے بنا معنی خبرائے من اخبار غیب۔ یہ قصہ از اخبار غیب ہے۔ **نُوحٍ اِذْ کَانَ الْغَیْبُ** جس کو ہم تیری جانب ہی فراتے ہیں۔ **مَا کُنْتَ**  
**تَعْلَمُ مَا آتٰکَ وَکَافُرٌ مِّنْکَ**۔ جبکو نہ جانتا تھا تو اور تیری قوم یعنی اہل عرب۔ **مِنْ قَبْلِ هٰذَا**۔ پہلے اس جی سے یا قرآن سے یا اس وقت  
 سے۔ **اَسْمٰی** تنبیہ ہو کہ یہ بڑی قوم جب اس سے غافل تھی تو اکیلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو وحی سے جانا اور کسی سے نہیں سنا ہو لہذا انکا  
 جو آنحضرت صلعم پر بتان باز دے کہ لوگوں سے یا جنوں سے قصے سن کر نظم کرتے ہیں اول تجدی و معاوضہ رد فرمایا کہ اگر تم سچے ہو تو اسکے مثل  
 ایک ہی سوا بناؤ اور فرمایا کہ اخبار غیب بخت غور میں کوئی لاؤ پھر حسب عاجز ہو کر شرارت و عناد پر آمادہ ہوئے تو انہما کار کی غیبی  
 خبر کے ساتھ حکم دیا بقولہ۔ **فَاَصْبِرْ صَبْرًا** صبر کر کے محمد صلعم کافروں کی ایذا پر جسے نوح نے صبر کیا تھا۔ **اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ**۔ بیشک نیک





ہوئے اور نہایت قوی ہمسبیل ڈول کے مقرر رہے اور دوم عاد جنہیں شدار مطرد اور لقمان بقول وغیرہ تھے جنہیں صالح علیہ السلام  
مبعوث ہوئے پھر نوح علیہ السلام اور ہود علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق تھا اور ہود چار سو چوبیس سو برس زندہ رہے فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے۔ قرآنی عادی۔ وارسلنا الی قوم عاد۔ اناھم لے فی النسب لانی الدین ھوذا۔ اور بھیجا ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی کو یعنی ان کے نبی  
بھائی کو نہ دینی بھائی کو اور وہ ہود علیہ السلام ہیں۔ قَالَ یٰقَوْمِ ھو ھو دے کما کہ اسے میری قوم۔ اَعْبُدُوا اللہَ۔ بندگی کرو اللہ تعالیٰ  
کی یعنی اللہ تعالیٰ کو دھندلا شریک مانکر اسی کی عبادت کرو اور بت وغیرہ سے شریک مت کرو۔ مَا لَکُمْ فِی الذِّکْرِ ۚ۔ نہیں تمہارا کوئی  
مبعوث ہوئے اس کے یعنی وحییت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمہارا کوئی مبعوث نہیں ہو سکتا۔ کہ تم نے اپنے گمان پر بتوں وغیرہ کو شریک و معبودات بنالیے  
ہیں۔ اِنْ اَنْتُمْ لَا مُفْتَدُونَ۔ نہیں ہو تم مگر افزا کر یو اسے یعنی شریک و معبودات بنانے میں اور اس کہنے میں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے  
برہان ہمارے سفارشی و سخن عبادت ہیں تم اللہ تعالیٰ پر افسر اور ہتان دروغ باندھے ہو۔ بالجملہ میں نے جو وحی سے تم کو نصیحت کی وہی  
حق و تمہارے واسطے بہتر ہے۔ یٰقَوْمِ لَا اَسْأَلُکُمْ لَیْسَ فِیْہِمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ اَسْأَلُکُمْ لَیْسَ فِیْہِمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ اَسْأَلُکُمْ لَیْسَ فِیْہِمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ اَسْأَلُکُمْ لَیْسَ فِیْہِمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ  
مخصوص ہو اللہ تعالیٰ کی واسطے تم کو سمجھاتا اور راہ راست بتلاتا جو تو ایسی بے غرض نصیحت ضروری و صحیح و ضرور ماننے کیلئے لائق ہو۔ اِنْ اَنْتُمْ لَا تُحِیْرُوْنَ  
اَلَا عَلٰی الَّذِیْ فَطَرْنِیْ۔ نہیں میری مزدوری و اجرت مگر اسی پر جس نے مجھے پیدا کیا۔ یعنی جس نے فضل سے مجھے پیدا کیا اسی سے مجھے  
ثواب کی امید ہو اور تم لوگوں سے میں کچھ نہیں چاہتا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔ بھلا تم کو سمجھ نہیں ہو کہ تمہارے تو صاف نصیحت نیک ہو کیونکہ  
ابھی بات جو کوئی سمجھتا ہو کسی طرح کی طمع نہیں رکھتا کہ کیوں جھوٹ بات کہے گا تو عقل اسے کو صاف ظاہر ہو گیا کہ یہ شخص بیشک  
رسول صادق ہو نہ مکار کاذب۔ پھر قوم کے دونوں پر جو تامل کی جہاں تھی جسے انکی عقل مٹائی اسکو دہر کے کیواسطے توبہ و استغفار کی طرف ارشاد  
کیا یٰقَوْمِ تَالِیْ اَوْ یٰقَوْمِ اَسْتَغْفِرُ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ لَکُمْ تَلُوْا اَلِیْہِ۔ اے قوم تم مانگو مغفرت اپنے پروردگار سے پھر اسکی طرف رجوع لاؤ یعنی اگلے  
گناہوں اور انکی سیما ہی دور ہونے کی درخواست کرو واسطے کہ تم کو طاعات اتنی کی تو فیق دیدی جائے پھر اسکی طرف صفائی دل سے  
رجوع لاؤ چونکہ انکو منافع دنیا کی طرف رغبت زیادہ تھی اور طاعات سے بیان بھی بھلائی ملتی ہو تو ترغیب دلائی کہ تمہاری اس طاعت  
و طاعات کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یُؤَسِّلَ اللّٰہُ لَکُمْ مَخْرَجًا۔ یہ جواب لہر ہوا یعنی یہ کہ تم اپنے رب سے استغفار و توبہ کر دو وہ اسان فرمائیگا  
تم پر سیما یعنی صحاب کو مدد یعنی نشت سے در در والا یعنی ہے درپے کثرت برسنے والا پانی تم پر برسا دیگا۔ واضح ہو کہ قوم ہود کھیتی و باغون کی  
کثرت کھیتی اور زمین شام کے درمیان تھی جنکا کھانے کا کہ تین برس سینہ نہیں برساجس سے قحط ہو گیا پس ہود نے انکو استغفار و توبہ کی  
نصیحت کی یعنی ایمان و طاعت کی مگر قحط اور زیادہ کثرت ہوئے اگر کما جائے کہ سہ ماہی مونس ہو تو مدد و تائید چاہیے جواب یہ کہ مدد  
بھینٹے مبالغہ جو جمین تذکرہ تائید یکسان ہو بدون تار کے یا ساسے مراد صاحب مطر ہو جو مذکر ہو۔ وَیَبِزْکُمْ قُوَّتُکُمْ اِلٰی قُوَّتِکُمْ۔ اور  
بڑھا دیگا تمہاری قوت پر قوت۔ یہ لوگ بڑے قوی تھے تو زیادہ قوت کا وعدہ دیا۔ یا مراد یہ کہ فراخی پر فراخی یا عزت پر عزت بڑھائے گا  
عمر سے روایت ہو کہ مراد اولاد پر اولاد ہو کہ تین برس سے انکی عمر تین بائیس ہو گئی تھیں انکے اولاد نہیں ہوتی تھی۔ بالجملہ انکو اپنے پروردگار  
کی بندگی و طاعت پر دین دنیا کی بہتری کا وعدہ فرمایا اور نگہ کاری سے منع فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَیْہِیْمِیْنَ۔ اور نہ مت مٹو  
اس حال میں کہ تم مجرم ہو یعنی گنہگار ہوے کہ میری نصیحت سے نہ ہوڑو ایسا مت کرو۔ فِی الْعَرٰسِ فِیْ اَشَادٰتِ قَوْلِہِ وَفِیْمِ  
استغفار و ابرکیم الٰہی یعنی استغفار کرو اپنے پروردگار کو چھوڑ کر غیری طرف نظر نہ رکھنے سے اور جمع ہو اسکی طرف اپنے نفوس کو چھوڑ کر افسانہ اپنی

طاعت پر نظر کرنے سے تو باران قدم سے انوار تجلیات تمہارے دلون پر برسین گی اور تمہاری انوار کوستان قدس و ریاض الشہین طیران کی قوت حاصل ہوگی اور یہ قوت اس طرح ہوتی ہو کہ روح کو بھر سروسیت و ازیلیت سے اور مشاہدہ ذات و صفات پاک سے زلال دوم بقار حاصل ہو کر لیاقت و قوت مشاہدہ حاصل ہو جاتی ہے حال آنکہ نفس جب تک فانی ہو کر باقی تھا جو عزوجل ہر جاہ سے تب تک بے قوت و مردہ ہے۔ قوم نے نہایت غباوت و جہالت سے جواب یا کہا قال تعالیٰ۔

قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي الْيَحْيَىٰ بَيْنِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝  
بولے اے یہود تو ہم پاس کچھ سند سے نہیں آیا اور ہم نہیں چھوڑنے والے اپنے ٹھاکر کو تیرے کہے سے اور ہم نہیں ٹھکے ماننے والے

اِنْ تَقُولُ اِلَّا غَيْرُكَ لَبِئْسَ الْيَحْيَىٰ لِسُوْعٍ ط قَالَ اِنِّي اُشْهِدُ اللّٰهَ وَاشْهَدُ قَا  
ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ٹھکے بھٹ لیا ہے کسی ہمارے ٹھاکر کو نے بڑی طرح بولا میں گواہ کرتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ رہو

اِنِّي بَرِيٌّ مِّمَّا تَشْرِكُونَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُ فِرْعَوْنَ جَمِيعًا لَّا تُنْظَرُونَ ۝ اِنِّي تَوَكَّلْتُ  
کہ میں بیزار ہوں اُن سے جو شریک کرتے ہو اُس کے سوا کسی اور میرے حق میں سب ٹھکر بھر بھگے فرصت ددو میں نے بھروسہ کیا

عَلَى اللّٰهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا هُوَ اخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ۝ اِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ  
اللہ پر جو رب ہو میرا اور تمہارا کوئی نہیں پاؤں دوسروں کے کہہ لیا کہ میں نے جوئی اس کی بیشک میرا رب ہے سیدھی راہ پر

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَا ارْسَلْتُ بِهِ اِلَيْكُمْ ۝ وَلَيْسَتْ خِلَافُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرُكُمْ ۝  
پھر اگر تم پھر جاؤ گے تو میں پہنچا چکا جو میرے ہاتھ میں تھا تم کو اور قائم مقام تمہارے کرنا میرا رب کوئی اور لوگ

وَلَا تَضُرُّوْهُ شَيْئًا ۝ اِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ۝  
اور نہ بگاڑ سکو گے اُس کا کچھ تحقیق میرا رب ہر چیز پر نگاہبان

قَالُوا - کافروں نے عناد و بدبختی سے کہا کہ یٰہودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ - اے یہود تو نہیں آیا ہمارے پاس کوئی روشن دلیل اپنے ساتھ

لے ہوئے یا تو نہیں لایا کوئی کھلی حجت ہمارے پاس پس اس امر کی واضح دلیل نہیں لایا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اسی کی عبادت فرض

اور بتوں وغیرہ کا ترک فرض ہے۔ تمام ہجرات سے منہ موڑ لیا اور خالی حضرت ہو دکا زبانی دعویٰ فرار دیا وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي الْيَحْيَىٰ

اور ہم نہیں ہیں ترک کرنے والے اپنے الہ معبودوں جن کو یحییٰ قویٰ تیری بات کے سبب یا تیری بات سے وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ -

اور ہم نہیں ہیں ایمان لانے والے نہ یہی تیری تصدیق کہیں نہیں کریں گے اِنْ تَقُولُ اِلَّا غَيْرُكَ لَبِئْسَ الْيَحْيَىٰ لِسُوْعٍ - اے یہودی ہمارے بعض معبودوں نے۔ اِسُوْعُ بُرَانِی یعنی جنوں کو یہی ہم کو

یہی یقین ہے کہ تو نے جو ہمارے الہ کو بڑا کہا تو ان میں سے کسی نے ٹھکے ٹھکے نہ کر دیا جس سے تو خلاق عقل باتیں کرتا ہے جو ہمارے نزدیک غیر محبت ہیں اِنج

ہو کہ اللہ عزوجل جب کسی کو مٹا دے تو وہ اپنی لائے و گمان کو جو ایک الہ میں محیط ہو ایسا اوندھا دھاتا ہے کہ تمام حکمت الہیہ کو محیط ہو جائے اور یہی ہر

قدم ہر حال کے ائمہ قوم ہود کے ائمہ تو بالکل عقل کے دشمن تھے جو بتوں کو جنوں کرنا لادہ نفع و ضرر دینے والا خیال کرتے تھے اسلذا حضرت ہود نے جواب ایسا دیا

کہ جو سولے حق تعالیٰ کے کسی پر بھروسہ نہیں کیونکہ وہی نفع و ضرر دینے والا ہے اسلذا تم یقین کے طور پر میرے ضرر کی فکر کرو چنانچہ کہا بقولہ قَالَ رَبِّیْ اَشْهَدُ اللّٰهَ

فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار تعالیٰ کو گواہ کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہی ہے اور میں نے جو بتوں کو جنوں کرنا لادہ نفع و ضرر دینے والا خیال کرتے تھے اسلذا حضرت ہود نے جواب ایسا دیا



شک کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ اگر نما میں مامصر یہ ہو تو یہ معنی کہ تھامے شرک کر نیسے اللہ تعالیٰ کیساتھ  
 عیسیٰ کو دیکھنا دینی ہیچ نہیں سو قوم کو فریب کر دینے کے ساتھ میرے قتل کرنے و برائی پہونچانے پر تم دیکھائے آئے سب کے سب۔ تم  
 کو تسلیم نہ کرو۔ پھر تم مجھے کچھ مہلت مت دو بلکہ فوراً اگر گورو جو تھامے خیال میں آئے یہ صاف معجزہ ہے کہ تم کو یا تھامے آئے کو کچھ قدرت  
 نہیں ہو۔ اے انی تو کلمت علی اللہ کرتی و کرتی کہ۔ میں نے بعد وہ کیا اللہ تعالیٰ قادر قاہر ذوالجلال پر جو میرا رب تھا اور رب ہو۔ اسی کے  
 ہر دست پر میں نے یہ دعویٰ کیا ہو ورنہ مجھ میں بھی کوئی قدرت نہیں ہو کیونکہ اسنے فرمایا ہو کہ میں تو کل علی اللہ فوجیہ۔ اسلئے کہ ہر چیز اس کے  
 قبضہ قدرت میں ہو لہذا فرمایا مائیں کہ آیت ہے من زائد ہر ضل استغراق نفی نہیں کوئی وارہہ کہ لاھو الخذلان کما صیتہا مگر مری  
 رب قاہر ہوئے ہو انکی پیشانی کو یعنی ہر دہا بہ کی پیشانی اس کے قبضہ قدرت میں ذیل ہو کسی کو طاقت نہیں کہ اس کے حکم سے سرتابی  
 کر سکے پھر تھامے یا تھامے معبودوں یا تمام عالم کی کیا طاقت ہو کہ اس کے بندہ مطیع کو بدو ان کی شیت کے تادین۔ ان کرتی علی  
 جہا اظہر مستقیماً۔ بیشک میرا رب مرا مستقیم ہو یعنی حق عادل ہو چیرہ صراط پر ہر انرا ہو بدل و انصاف ہو اور اس چیز سے مراد  
 ہوگا جس کے لئے اس کو پیدا کیا اس واسطے کہ ایمان سے انکار کرے تم ہو اور صاف کہے ہو کہ ہم بھی ایمان نہیں لادیں گے۔ جان کو گواہی پس اگر تم  
 انراض کر دینی ایمان سے منہ موڑے ہو اور کبھی نہ مانو گے تو مجھے تم سے ایسے رہنے پر اپنے حق میں کچھ ڈر نہیں۔ فقد انکفکم  
 قناؤس لک یہ الیکم کیونکہ بیشک میں نے تم کو پہونچا دیا وہ پیغام آئی جس کے ساتھ میں تم سے پاس بھیجا گیا تھا اور یہی چہرہ تھا  
 اب تم نے جو اصرار کیا ہو تو حجت الہیہ تمام ہو گئی ہو کیا لہذا عذابا کے ساتھ جاؤ گے۔ و کینکلفتم فی دینی ما نکلفکم۔ اور میرا رب  
 لاویگا بجائے تم سے کسی دوسری قوم کو جو تھامے دیار و اموال کے مالک نہ ہو گئے اور خبردار ہو کہ تم کچھ نہیں کر سکتے ہو ولا تھم  
 بشیثاً۔ اور تم اسکا کچھ نہیں بگاڑو گے بلکہ انہی دنیا اور آخرت خراب کر کے دائمی عذاب ٹھانو گے اور اگر عذاب آیا تو بیشک تم ہی لائق  
 ہو سرتابی علی کل شئی عظیماً۔ میرا رب ہر چیز پر حلیف ہو۔ وہی قہر ہے میں ہو ہر چیز اس کے حفظ و علم میں ہو جو جمل لائق ہو اس کو وہی  
 پہونچا ہوت۔ فی العر اس قولہ قال انی اشہد اللہ و اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمداً عبداً و رسولہ و اشہد انی  
 اس کے سوائے ہر ایسی چیز سے بری ہوں جو اس کے سوائے تھامے ہو اور اپنی قوت و طاقت سے بھی اور تمہاری طرف نظر کرنے سے بھی بری ہوں  
 تم اسکی بادشاہت میں ایک ذرہ قدرت نہیں رکھتے ہو اور اگر تم کو کچھ دعویٰ ہو تو ہر حیل سے تم پر اپنا کر پھیلاؤ دیکھو کہ کچھ بھی کر سکتے ہو اور  
 مجھے تو اپنی نبوت و رسالت میں اپنے رب پر وثوق ہو کہ میں اسکی طرف سے معجزات پر ہوں اور وہ پاک تعالیٰ ہر بندہ صادق کیلئے اپنا  
 فضل فرماتا ہو اس واسطے کہ۔ انی تو کلمت علی اللہ کرتی و کرتی کہ۔ میری پرورش اور مشاہدہ و لطائف و صل سے فرماتا ہو اور تمہاری  
 پرورش تھامے ایجاد کرنے و ظاہری غذاؤں سے فرماتا ہو۔ پھر وصف کیا کہ میرا رب ذوالجلال قادر ہر ذرہ پر محیط ہو بقولہ ما من ابہ الا  
 ہو آفدنا صیہما۔ بد القدم سے ہر مخلوق کا نصیب ہو کہ اس کو حیرت کیساتھ عدم سے وجود میں لایا اور پھر قدرت قہاری سے ہر چیز کو وجود  
 سے عدم میں لایا ہے اور ہر چیز کو اسکی دیانت کے موافق غذا و ظاہری سے یا تجلی افعال و آیات و صفات و ذات سے غذا دیتا ہو پس  
 اول کو غذا تجلی ذات اور قلوب کو مشاہدہ صفات اور عقول کو مشاہدہ انوار افعال آیات ہو و فوس کو عنصریات غلیظہ سے غذا ہو۔ ان لای  
 علی صراط مستقیم یعنی وہ ربوبیت پر ہو جسکی مبادی صحارای ازل و ابد ہیں اور مجھے آسان طریقہ پر ہو کہ طریقہ علم ذات و صفات ہو اور وہی  
 طریقہ مستقیم ہو روان کرتا ہو کیونکہ مجھے احوال میں قلوب دلیا پر تجلی فرماتا ہو اور وہی آئی راہ سے چلتے ہیں۔ علی صراط مستقیم دی بادی مستقیم

ہے کیونکہ حوادث و کائنات کی کجی و تعمیر پاک ہے۔ واسطی نے قول فکیدونی جمیعاً میں کہا کہ ہود علیہ السلام پر اس وقت میں نہ صلت قربت غالب تھی اور بہت غوب مقام پر کیونکہ وہ محل حضور و مجلس قریبہ۔ اس واسطے یا لکل میں شاہدہ وحدت میں کسی غیر کی پر دانہ فرمائی اور قصہ لوط علیہ السلام میں ہوں ان کی حکم قوہ اور اوی الی رکن شدید۔ یہ نطق لوط علیہ السلام نطق طبعی تھا انھوں نے اس وقت میں اپنا حال و وقت دان سے اشتغال نہ کیا قال المترجم حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر رحم اللہ لوطا الحدیث فلیتامل بعض مشائخ نے کہا کہ جبندہ قبضہ حق و سرادق عزت و ہیبت میں ہوا اسکو کسکی طاقت ہو کہ ایذا پہنچا سکے بلکہ کید اسی کو پہنچا ہو جو مخالفت کے راستہ پر چلتا ہو بعض مشائخ نے کہا کہ قولہ ما من دابة یصلح لک لیا قوت و قدرت ہو سکتی ہے جبکہ تیریستی و بقا قبضہ قدرت حضرت والہا میں ہو بعض کا قول ہے کہ جسے انکا کہانی میں ہوں تو اسے قبضہ قدرت حق سے منازعت کی۔ بالجملة جب ہود علیہ السلام سے کافروں نے امراری انکار کیا تو انھوں نے جان لیا کہ یہ سب ہلاک ہوں گے چنانچہ ان کے جواب میں اشارہ کیا اور وہی واقعہ بقولہ تعالیٰ۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ۖ وَنَجِّنَاهُم مِّنْ

اور جب پہنچا ہمارا حکم ہوا دیا ہم نے ہود کو اور جو یقین لائے تھے اسکے ساتھ اپنی مہر سے اور بچا دیا ان کو عَذَابِ عَلِيٍّ ۖ وَتِلْكَ عَادٌ ۖ وَآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوٰ رُسُلَهُ

ایک گاڑھی مار سے اور یہ تھے عاد منکر ہوئے اپنے رب کی باتوں سے اور نہ مانے اُس کے رسول وَاَتَّبَعُوا اَمْرًا كُلًّا بِجَبَالٍ عَنِيدٍ ۖ وَاتَّبَعُوا فِي هٰذَا الدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ

اور مانا حکم انکا جو سرکش تھے مخالفت اور پیچھے پائی اُس دنیا میں اور قیامت کے دن من و عاد منکر ہوئے اپنے رب سے من و پھٹکار ہے عاد کو جو قوم تھی ہود کی

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ۖ وَنَجِّنَاهُم مِّنْ

ہو اسے تندرست قوم ہود کا ہلاک ہو کر دار البوار میں پڑنا نجات دہندہ ہود علیہ السلام کو وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اور ان لوگوں کو جو اسکے ساتھ میں ایمان لائے اور دسے چار ہزار تھے بوجہ عظیمہ کا ثمنہ منا۔ اپنی طرف سے بڑی

رحمت کیساتھ کیونکہ عذاب نازل ہونے پر وہی بچتا ہو جسپر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو بعض نے کہا کہ وہ ایمان تھا جو ان لوگوں کو توفیق سے عطا ہوا تھا اور اشارہ ہو کہ نجات محض رحمت انپر دی ہو کسی کو اپنے افعال پر کیسے ہی نیک ہوں کچھ بھی گنہگار نہیں کرنا چاہئے

وَنَجِّنَاهُمْ مِّنْ عَذَابِ عَلِيٍّ ۖ وَتِلْكَ عَادٌ ۖ وَآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوٰ رُسُلَهُ ۖ وَنَجِّنَاهُمْ مِّنْ عَذَابِ عَلِيٍّ ۖ وَتِلْكَ عَادٌ ۖ وَآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوٰ رُسُلَهُ ۖ

ہوا اور پہلے تفصیل سے گزرا چکا ہو پھر قوم عاد سے عبرت کو بیان فرمایا بقولہ وَتِلْكَ عَادٌ ۖ اہم اشارہ مؤنث اس اعتبار سے کہ عاد قبیلہ ہے چنانچہ کسائی نے کہا کہ بعض عرب لفظ عاد کو قبیلہ کا نام کر کے غیر صرف رکھتے ہیں مراد اس سے قوم عاد کے آثار و قبور و شہر ہیں جہاں

قریش و عرب کا گزر ہوتا تھا تو عبرت حاصل کر لینے کو فرمایا کہ یہی عاد ہیں وَتِلْكَ عَادٌ ۖ آیت کریمہ جنھوں نے انکار کیا اپنے رب کی نشانیں و آیات سے یعنی ایسی واضح آیات کا انکار کرنا گویا جان بوجھ کر انکار و جحد ہو بعض نے کہا کہ آیات معجزات ہیں وَعَصَوٰ رُسُلَهُ اور انفران کی اسکے رسولوں کی یعنی انکے ہود علیہ السلام سے انکار گویا تمام رسولوں سے انکار ہو کیونکہ رسول باہم رسالت میں یکساں ہیں اور

عمداً ذل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کی اتباع کرنے کا عہد لیا تھا یا جملہ رسل جمع فرمایا حالانکہ سوائے ہود کے دوسرا رسول اس وقت نہ تھا تو اسکی دو تالیفیں ہیں ایک یہ کہ ہود سے انکار گویا سب رسولوں سے انکار ہو دوسرے یہ کہ ہود کیلئے ضمیر جمع بطریق تعظیم پر بعض نے کہا کہ ہود اور ان سے پہلے سب رسولوں سے انکار کیا اور بعض نے کہا کہ اس حالت پر تھے کہ اگر ان کے پاس متعدد رسل بھیجے جاتے تو سب انکار کرتے لہذا رسولوں سے منکر ہوئے **وَاتَّبَعُوا الْفِتْرَةَ بَاطِلًا وَعَدِيدًا**۔ جیسا کہ بکر بن وائل اور عنید بن کثیر جو حق بات نہ مانے اور ظلم کرے قنادہ نے کہا کہ عنید مشرک ظاہر مشرک بدرجہ اولیٰ سفید میں شامل ہو یا یہ ان کی مراد یہاں فرمائی ہو یعنی پیروی کی عوام قوم مادے ہر تنکیر مشرک کے حکم کی یعنی ان میں کے رسولوں نے اپنے مالداروں و ثروت و قوت والوں کی پیروی کی **وَاتَّبَعُوا** اور پیچھے لگا دیئے گئے قوم عاد کے ردیل و مالدار سب کے سب۔ **فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةُ آسَ دُنْيَا مِ بْنِ لَعْنَتٍ وَكَيُفَرُ الْقِيَمَةِ** اور قیامت کے روز یعنی اس دنیا میں اور آخرت میں ان پر لعنت یعنی رحمت سے دوری لاحق ہوئی اور مراد یہ کہ دنیا و آخرت میں لعنت اُنکے کبھی جدا نہ ہوگی۔ سدی نے کہا کہ عاد کے بعد جن نبی مبعوث ہوئے اس نے اس قوم پر لعنت فرمائی۔ قنادہ نے کہا کہ لعنت دنیا اور لعنت آخرت سے ان پر ہے درپے لعنت ہوئی۔ **أَكَلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ فَأَقْبَرُوا** اور ہود کے عادی نے ناشکری کی اپنے پروردگار کی۔ **أَكَلُوا ثَمَرَهُمْ** ایعاد قوت ہو جو خبردار ہو کہ جنت سے دوری یا ہلاکت ہو عاد کیلئے جو ہود علیہ السلام کی قوم تھی دو مرتبہ تک ازین مبالغہ و تاکید

پھر عاد دوم کا حال منبرمایا۔ بقول قنادہ۔

**وَالِی قَوْمٍ آخَاهُمْ صَلَاحٌ قَالَ لِقَوْمٍ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَ كُود**

اور ہود کی طرف بھیجا اُنکا بھائی صالح۔ بولا اے قوم ہندگی کرو اللہ کی کوئی مائک نہیں تمہارا اسکے سوا اُس نے بنایا تم کو **مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَعَمَّرُ كُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ لَوْ بَوَّالِيكُم طَارَان رَّبِّي قَرِيبٌ**

دین سے اور بسایا تم کو اُس میں سو بخشاؤ اُس سے اور اُسکی طرف آؤ۔ حقیق میرا رب نزدیک ہے **فَجِئْتُ قَالُوا اِصْلَحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ**

قبول کر لیا۔ بولا اے صالح تجھ پر ہم کو امید تھی اس سے پہلے تو کہتے کرتا ہو کہ پوجیں جن کو۔ پوچھتے رہے

**أَبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ**

ہمارے باپ دادا اور ہم کو تو شبہ ہو اُس میں جس طرف تو بلاتا ہو ایسا کہ دل نہیں ٹھہرتا

ماونانیہ ہی قوم صالح ہو جسکا نام شود ہو اور بحرین جو شام و مدینہ منورہ کے درمیان ہو ہا کرتے تھے کہا قال الشیخ المحلی فی سورة النحر اور قرار نے شود کی قراۃ میں اختلاف کیا پس بعض مقام پر ثمود کو قبیلہ کا نام قرار دیکر غیر منصرف اور بعض مقام پر گروہ و قوم کے معنی میں منصرف پڑھا۔ پھر حضرت ہود اور حضرت صالح کے درمیان سو برس کا زمانہ گذرا تھا اور صالح ۷۰۰ سو ہی برس زندہ رہا اور اُنکی قوم میں عذاب ہلاک ہوئی چنانچہ یہاں سے زیادہ تفصیل اسکی سورہ اعراف میں گذری ہو بیان فرمایا۔ **وَالِی قَوْمٍ آخَاهُمْ صَلَاحٌ** طرف آخا ہمدانکے بھائی کو جو نسبتی رشتہ سے اُنکا بھائی تھا اور وہ صالح علیہ السلام تھے۔ **قَالَ لِقَوْمٍ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ**۔ کہا کہ اے قوم توحید کرو اللہ تعالیٰ کی اسکے سوائے تمہارا کوئی آگ نہیں ہو کیونکہ اسکے سوائے کوئی تمہارا خالق و مالک و معبود سب کمال و قدرت والا نہیں ہو۔ **هُوَ أَنشَأَ كُود** اُنکو زمین سے اُسی نے تم کو پیدا کیا زمین سے کیونکہ آدم علیہ السلام کا ہم



زمین سے بنایا پھر آدم سے سب آدمی پیدا ہوئے۔ واسئلہ کفر فیہا لے اعلیٰ فی الارض اور کر دیا تم کو اس زمین کے آباد کرنے اور بننے والے ضحاک نے کہا کہ تم کو دراز عمر دی زمین میں چنانچہ تین سو برس سے ہزار تک جیتے تھے بعض نے کہا کہ استعمر کم یعنی تم کو زمین میں عمارتیں بنانے و درخت لگانے سے عمارت کا حکم دیا۔ حال آنکہ تم کو پیدا کرنے زمین دینے والا ہی ہوتا تھا کہ تم کو اس سے مغفرت مانگو کیونکہ حالت سے تم نے خالق کو چھوڑ کر بتوں و غیرہ کی عبادت کی اور یہ جائز نہ تھا لہذا اس سے درخواست کرو کہ اے رب ہمارے جو کچھ ہم نے جہالت کی کہ غیر کو پوجا اسکو تو اپنے کرم سے معاف کر دے تاکہ تم پاک ہو جاؤ۔ اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا بِرَحْمَتِكَ اِسْمٰی طِبْ لَآ اُوْکَاہُکُمْ کَمَا لَاتِ الْاِنْسَانِیَّةُ فِیْ نِعْمَتِکَ نِیَادَ اٰخِرَتِکِیْ بِاَکْیَہِ زَہْدَ کَافِیِّہِ۔ اِنَّ رَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ۔ بیشک میرا رب قریب مجیب ہے یعنی استغفار و توبہ و دعا کا قبول کر نیوالا اور جلد قبول کر نیوالا ہے یا علم اسکا قریب محیط ہو سب کی دعا سننا ہو اور بڑا قبول کر نیوالا ہو۔ قَالُوا یَا اٰھْلَیْہِ۔ قوم واسے بولے کہ اے صالح قَدْ کُنْتَ فِیْہَا مُّوْجِعًا۔ تو تھا ہم میں اُمید لگا گیا یعنی ہم تیری نیکی و سچائی و خوبی دیکھ کر اُمید لگائے تھے کہ دنیا حاصل کرنے اور بتوں کی باری بنانے میں تجھ سے قوت و مدد و پاویں گے یعنی دنیا حاصل ہونے میں ہم کو تجھ سے مدد کی اُمید تھی کیونکہ صالح علیہ السلام اسی قوم میں سے ضعیفوں کی خبر گیری کر نیوالے و فقیروں کی حاجتیں داکر نیوالے تھے لہذا ان لوگوں نے کہا کہ تو ہم میں اُمید کیا گیا تھا قَبْلَ ہٰذَا اِسْیَیْہِ پچھلے یعنی نبوت کا دعویٰ کرنے اور فقط ایک اللہ تعالیٰ و وحدہ لا شریک کی عبادت کا حکم کرنے پہلے ہم کو تجھ سے صلہ تھی قوم کی اُمید تھی جب حضرت صالح نے ان کے بتوں کی مذمت فرمائی تاکہ سمجھ کر بت پرستی چھوڑ دیں تو انھوں نے نہ مانا اور اُن سے اُمید توڑ دی اور تعلیم تو حید و بتوں کے ترک سے انکار کیا بقولہ۔ اَلْتَّحٰثٰنَا اَنْ تَعْبُدَا مَا یَعْبُدُ الْاٰبَاؤُ نَا۔ بھلا تو ہم کو منہ کرتا ہے اس بات سے کہ ہم وہی پوجیں جو ہمارے باپ دادے پوجتے تھے یعنی جو کچھ دے کرتے آئے انھیں کی تقلید کرنے میں ہمارا اطمینان ہے کَرَانَا لَقِیْ شَیْئًا تَدْعُنَا اِلَیْہِ وَھُوَ یُحْرِیْبُ۔ اور ہم تو بڑے شک میں پڑے اس چیز سے جسکی طرف تو ہم کو بلاتا ہے مرتب اور اب یریب ایسا کام کرنا جو یریب کو پیدا کر دے یعنی جس سے اطمینان نہیں بلکہ اضطراب ہو کفار و مشرکوں کو حضرت صالح کا توحید سکھانا ایسا کام معلوم ہوتا تھا جو ان کو شک میں ڈالے باوجودیکہ توحید کھلی ظاہر ہے اور شک بھی ایسا کہ جو یریب ہو یعنی اضطراب دے اطمینان میں ڈالنے والا ہو اور باپ دادے کی تقلید پرست پرستی کرنے میں بڑا اطمینان تھا حالانکہ شرک بہت ظاہر ہدی ہے یہی حال تمام دنیا چاہنے والوں کا ہے جنکو ہدایت نصیب نہیں ہوتی اگرچہ اپنے نزدیک بے لوگ بڑے عقیل بنیں پھر حضرت صالح کا جواب فرمایا۔

قَالَ یَقُوْمُ اَرَءَیْتُمْ اَنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اَتَّبِعِیْ مِنْہُ رُجْمًا فَھُمْ یَنْصُرُوْنِیْ مِنَ اللّٰہِ

یو لایے قوم بھلا دیکھو تو اگر مجھ کو سوچھ مل گئی اپنے رب سے اور اُسے بھلادی میرا بتی طرف سے پھر کون میری مدد کرے اللہ کے

اِنْ عَصٰیْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اَتَّبِعِیْ مِنْہُ رُجْمًا فَھُمْ یَنْصُرُوْنِیْ مِنَ اللّٰہِ

اگر اسکی بھلکی کروں سوچھ کہ نہیں بڑھاتے میرا سوائے نقصان کے

قَالَ لَیْقَیْہِ اَرَءَیْتُمْ اِنْ عَصٰیْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اَتَّبِعِیْ مِنْہُ رُجْمًا فَھُمْ یَنْصُرُوْنِیْ مِنَ اللّٰہِ

اور اس نے دی ہو تجھے اپنی طرف سے رحمت یعنی نبوت۔ کافروں کے شک و دود کرنے کا جواب دیا کہ تھیں ایسی صورت میں بھی شک ہو گا کہ تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبرائیل و نبوت حاصل ہو اگر کہا جائے کہ حرف ان کثرت مستعمل بمقام شک ہوتا ہو تو جواب یہ ہو کہ بیشک حضرت صالح کو یہ باتین بالیقین حاصل تھیں مگر بحرف شک بیان کرتا دو وجہ سے ہو یا تو کافروں کی رسی ڈھیل کرنے کے طور پر تھا کما قال الخفا ہی اور یا اس لیے کہ قوم کی حالت پر اعتبار کیا کیونکہ انھوں نے اپنا شک صاف بیان کر دیا تھا۔ **فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ حِينَئِذٍ** مدد کر کے بچا دینگا مجھے اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے مجھے کوئی بچانے والا نہیں۔ **إِنِّي عَصَيْتُهُ** اگر میں اسکی نافرمانی کر دوں یعنی اس طرح کہ مثلاً اسکا پیغام اسکی مخلوق کو نہ پہنچاؤں اور تھا را ساتھ دون بصر فی استعمال اپنے معنی کے لازم میں یعنی منع کے معنی میں مستعمل ہوا لہذا حرف میں سے متعدی ہوا۔ ان عصیتہ۔ اگر میں نے اسکی نافرمانی کی یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کا پیغام تو حیدہم کو پہنچانے اور اشراک سے انکو منع کرنے ہیں۔ الحاصل اگر تم کو تو حیدہم پہنچانے اور اشراک سے منع کرنے کا کام جسکے واسطے میں بھیجا گیا ہوں نہ کروں تو مجھے عذاب الہی سے کون بچا دینگا۔ **فَمَا تَزِيدُ إِلَّا دُخَانًا** سو تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے ہو اپنے قول سے غبار تھیں۔ سوائے تخییر کے یعنی نافرمانی سکھاتے ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی نعمت قبولیت جو محکو حاصل ہو رہے اور میں سخت خسارہ اٹھاؤں۔ فی اسراج اور شیخ حسن بن الفضل نے کہا کہ حضرت صالح علیہ السلام کچھ بھی خسارہ میں نہ تھے جو یہ معنی ٹھیک ہوں کہ خسارہ کے سوائے نہیں بڑھاتے ہو بلکہ بیان تو فقط یہ معنی ہیں کہ تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے سوائے اسکے کہ میں تم کو کون کیم سخت خسارہ میں ہو۔ **المترجم** توجہ یہ کہ تخییر باب تفصیل سے معنی نسبت باختار کے مصدر محروف ہوا ہے **انسلم الی الخسران** یعنی سوائے اس بات کے کہ میں تمہیں خسران کی جانب نسبت دوں اور بیاوی وغیرہ نے دونوں معنی ذکر کئے کیونکہ شیخ کا اعتراض ساقط ہو اور معنی یہ ہیں کہ تم اپنی حکمتی باتوں سے مجھے کچھ فائدہ نہیں دیتے سوائے اسکے کہ اگر قانون تو مجھے خسارت پہنچے اگرچہ ابھی تک تفصیل الہی تعالیٰ انمت ہو فاعدا کا۔ امر معروف اور نہی منکر عموماً انبیاء علیہم السلام پر جن کے لئے بھیجے گئے تھے فرض تھا خواہ مائین یا نہ مائین اور اب مومنین پر اس تفصیل کے ساتھ ہو جو فساد ہی ہند یہ میں نہ کوئی اور اصح یہ ہو کہ جو مومنین و ارث انبیاء یعنی علماء میں ان پر بھی مطلقاً واجب ہو بدیل قولہ تعالیٰ یا مردن بالمعروف و نہون عن المنکر الا انما یقابل منافقین کے جو اسکے برعکس ہیں غیر ازینکہ ان میں سے جو باقہ زبان سے منع نہ کر سکے اسکا دلی انکار بوجہ عدم مجتہد کے گویا وہاں موجود نہ ہو نیکی شل ہے علی باجاری الامادیث المرفوعہ و قد مر البحث فی مواضع مما سبق فتذکر جو کہ قوم نے حضرت صلح علیہ السلام سے ایک پارے اوٹنی مجتہد مانگی تھی جو آخر باعث ہلاک قوم ہوئی اشارہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

**وَلَيَقُومَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً قَدْ رُوها تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّهَا**

اور اسے قوم نے اٹھنی ہو اللہ کی قسم کہ نشانی سوچو اور اسکو کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ چھو اسکو **لَيَسْأَلَنَّ عَنْ قِيَابَتِكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ فَتَقْرَأُوهَا فَقَالَ تَمْتَعُوا فِي دَارِكُمْ**

بڑی طرح تو بکڑے گا تم کو عذاب نزدیک کا پھر اسکے پاؤں کاٹے تب کہا برت لو اپنے گھروں میں **ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ فَلَما جاء آتونا نجيتنا**

تین دن بعد وہ پہنچا دینگا تم کو پھر جب پہنچا حکم ہمارا بچا دیا ہم نے





تو نزدیک عذاب میں پکڑے جاؤ گے باوجود اس تصریح کے جلدی کا زمانہ نہیں بتلایا اور وہ تین روز مہلت کے تھے۔ عذاب قریب باعتبار ظاہر کے فرمایا کیونکہ عذاب آخرت کو وہ دور سمجھتے تھے حالانکہ حکم قولہ تعالیٰ و تراہ قریبا۔ وہ بھی نزدیک ہو خصوصاً بحکم حدیث صحیح من مات فقد قامت قیامت۔ جو مر اسکی قیامت آگئی پس مراد یہ کہ ہلاک ناقہ سے عذاب تک یرینوگی چونکہ اس قوم غلو نے انکو ہر بات میں جھٹلایا اور بالکل شیطانی دسائس و شہوات کو قبول کیا۔ فقہ و دھنسا۔ پس ناقہ کو عفر کیا۔ روایت میں ہے کہ سب شقی وہ تھا جس نے ناقہ صالح کو عفر کیا کہتے ہیں کہ ایک کینگاہ سے تیرا اور ایک ہی تیر سے گر پڑی۔ دوسرے دن دو گر تلوار سے کوئچین کاٹیں پھر بھون نے اسکے گوشت کے حصے لگائے اور اسکا بچہ بھی اسکے برابر قہادہ بھاگا اور ہاڑ پر جا کر اسے تین بار آواز سے اپنی مان کو پکارا اور ہاڑ شق ہوا وہ اس میں سما گیا جب حضرت کو خبر ہوئی تو آئے اور ناقہ کو دیکھ کر روئے اور قوم شقی نے مضحکہ کیا کہ ہم نے تو مارا اب کہاں ہے وہ عذاب۔ فقال تمتعوا فی ذلک ثلاثۃ ايام۔ تو فرمایا کہ اب زندگی کر لو اپنے گھر میں تین روز۔ کہتے ہیں کہ چار شنبہ و پنجشنبہ و جمعہ۔ تین روز تھے اور مراد اپنے گھر سے خواہ وہ بس ہو زمین بہتے تھے یا مراد دنیا کا گھر ہو۔ ذلک و عذاب مکتوب۔ یہ وعدہ غیر مکتوب فیہ یعنی اس وعدہ میں کچھ جھوٹ نہیں ہو یا جیسے اور وعدہ میں بھی دروغ نہیں اور میں نے عذاب قریب کہا تھا سو تین روز بعد آویگا۔ اول روز تمھارے مخدوہ و دوسرے روز مسخ تیسرے روز سیاہ اور چوتھے روز عذاب ہوگا۔ علمائے کما کہ تین دن کی مہلت پھر رحمت تھی کہ اب تو یہ کہ میں گران بد بختوں نے نہ مانا آخر جب ہرے اسی طرح بنے پیلے ہوئے تو موت کا یقین کر کے رات بھر دوڑاؤ کفن پہنے بیٹھے رہے۔ کہتے ہیں کہ ترکے سے تاخیر ہوئی یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور پھر یہ لوگ خوش ہوئے اور سمجھے کہ شاید کچھ نہیں ہوگا کہ ناگاہ عذاب الصیحة آگیا ولیکن اہل میان بجائے گئے چنانچہ فرمایا۔ فلما جاء آھونانجینا آھنا لیمنا۔ پھر جب آیا ہمارا امر یعنی عذاب تو ہم نے نجات دیدی صالح کو۔ و الذین امنوا امعنا۔ اور ان بندوں کو جو صالح کے ساتھ ہمیں ایمان لائے تھے۔ یومئذ ممتنا۔ یہ نجات ہم نے اپنی رحمت بفضل سے انکو دیدی ورنہ انکا کچھ حق ہم پر واجب لازم نہ تھا کہ ہم اس پر مجبور ہوں۔ و من خزی یؤمئذ۔ اور ہم نے ان سب کو نجات دی اس دن کی عوارضی ذلت و یاقیامت کی عوارضی ہی بھی (ان سبک لھو القویٰ العین یوئشیک تیرا پروردگار وہی قوی عزیز ہوتی کہ کافر کو کچھ بھی قوت نہ تھی کہ اپنے اوپر سے عذاب ہٹا دین یا صالح کو بھی آزاد ہو بخادین اور کثرت آواز سے مومنوں کو کچھ بھی صدمہ نہوا۔ و اتخذ الذین ظلموا۔ اور پکڑ لیا ان لوگوں کو جنھوں نے اپنی جانوں پر فکد کفر کر کے اور ناقہ قتل کر کے ظلم کیا تھا۔ الصیحة۔ سخت کرخت مہیب آواز نے۔ کہتے ہیں کہ سورج نکلنے جب پھر دل خوشی میں اترا۔ لے لگے ناگاہ حضرت جبریل نے سخت کرخت مہیب آواز دی کہ کافروں کے دل پارہ پارہ پھٹ گئے اور سب گھٹنوں کے بل مرے رہ گئے چنانچہ فرمایا فاضعوا فی ديارہم جنیمین۔ پس وہ گئے اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل مرے ہوئے۔ کان لھم یقنعوا فیھا۔ اسے کانہم لم یسکنوا فی ديارہم من قولہم غنی یا لکان ولی المکان اذا سکن ہا۔ گویا وہ ان گھروں میں کبھی نہ بستے تھے یعنی وہ خواہشیں و اسیدین عمارات و اسباب سب چھوڑ کر بالکل نابود ہو گئے گویا کبھی بیان انکا وجود ہی نہ تھا۔ الا ان تمیذ کفر و اذ بھو۔ آگاہ رہو کہ بیشک ثمود یعنی قوم صالح نے اپنے پروردگار سے کفر کیا یعنی جس بزرگی و عظمت کی صفات سے پیغمبر نے بتلایا اس طرح نہ مانے اور خلاف حکم اعمال کئے آخر عذاب کفر میں پڑے۔ اولا بعد الذین ظلموا۔ خبر دہاؤ کہ ثمود کیلئے رحمت آئی سو دوری ہو پھر حضرت ابراہیم کا حال ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا اسْلِمُوا قَالُوا سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ

اور آچکے ہیں، ہمارے بھی ابراہیم پاس خوشخبری لیکر یوں سلام وہ بولا سلام چھوڑ دیو کی کہ نے آیا  
يَعْلٰى حَنِيدٍ ۝ فَلَمَّا رَاَ الْاَيْدِيَهُمَا كَالْحَمَضِ ۝ صَلَّٰى اِلَيْهِمْ ۝ ثُمَّ وَاَوْبَحٰ مِنْهُمْ خِيفَةً ۝

ایک بچہ در تلو ہوا پھر خضب دیکھا اُن سے باتہ بنن آئے کھانے پر ادھری سبھا اور دل میں اُن سے ڈرا  
 قالوا لا تخف انا اُرسلناک الی قومٍ لوطٍ وامراتہ قائمۃ فاضیحت فیشر نہا

وہ یہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو اللہ کے لئے قربان کر دیا ہے اور اس کی عورت لکھڑی تھی تب وہ ہنس پڑی پھر ہم نے سو تو فحش دیکھی اس کو

اگر کسی اور شخص سے پہلے یعقوب کی بولی اسے خدائی کہی میں جنتوں کی اور میں بوڑھیا ہوں اور میرا خونہ میرا سر اور ہاتھ

إِنَّ هَذَا أَشْنَىٰ مِنْكَ ۖ قَالُوا الْعَجَبِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَرَحْمَتَهُ عَلَيْهِ ۚ

وہ بولے کیا عجب کرتی ہے اللہ کے حکم سے اس کی ہر چیز اور برکتیں تم پر  
 اہل البیت علیہم السلام

ایہ کھڑو الو : ہوتے مرانہ : بڑا یمن والا

[illegible]

کی بہتیاں نواچی شام میں تھیں پھر حبیب اللہ تعالیٰ نے قسم لوٹ پر خدا ایسا بھیجا تو ملائکہ حضرت نے کہا اگرم کہے پاس جوتے وہبہ ارتعاشیتہ پہنے گئے

کہ تو مجھے سدا ہی سنے گا کہ کیا وہ حق و مقاتل نے کہا یا نہ؟ شیخ اور محمد بن کعب اللفظی نے کہا کہ جب میں نے اسے سنا تو آٹھ دفعہ قال لست بحکم ابن داود کی تعریف و تشکر فرمایا اور کوئی ضرورت داعی نہیں رہی تاہم وہ ہر کہ تین سے کم نہ ہوں بوجہ اس کے کہ یہ تھا جیسے ہر فی قولہ تعالیٰ - وَ لَقَدْ جَاءَهُ

وہ سنا کہ ان کے ایک صاحب نے اور قد واسطے توقع کر کے کہ ان کے قص میں ایک ایسا دور و سر سے کے سنے کی توقع ہو

اور یہ لفظ جس کو کثر تین بار دہرایا جائے اس کا عطا و این عباسی ہے لیکن ہر دفعہ تفسیر فرمائی اور اس بات پر اجماع ہے کہ انیس جبریل  
جس کے معنی اور واسطہ ہوا ہے یعنی ملائکہ یا اللہ تعالیٰ یا بسم اللہ یا کسی بھی چیز یا اس بشارت کو یعنی جن ملائکہ کو جبریل

تقریباً ۱۰۰ سال پہلے کے ہیں۔ یہ لکھنا ایک کوشش ہے۔ یا قوالو! بعضی ذکر و ادعا جیسا کہ تو سنا کرتا ہے مولیٰ منصوب ہو گا۔ قال مستند ہے۔ اور ہم نے کہا کہ

و علیکم السلام یا احرار المسلمین و یا عباد الله انی قد کتب فی کتابی الذی فی یمنه فی تیاره و فی قلوبنا و فی قلوبکم

ہمیشہ سلامتی ہے حالانکہ ملائکہ نے سلام منسوب کیا تھا جس کا جملہ فعلیہ تھا اور علماء نے کہا کہ فعلیہ میں خوشگلی نہیں ہوتی ہر لہذا حضرت ابراہیم کا جواب  
 ان کے سلام سے حسن ہوا اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اگر اذیت تم پر تجوید یا حسن نہ آوے تو باجیب تکوین یعنی سلام کیا جائے تو اس سے اچھا جواب د  
 یا وہی جواب میں کہ دو مسئلہ آداب سلام میں مذکور ہو کہ چھوٹا بڑے کو اور کھڑا بیٹھے کو اور راہ چلتا اور آئیو الابیٹھے کو اور سوار پیادہ کو سلام کہ  
 اور پورا سلام یہ ہو اللہ علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعض روایت میں منفرستہ زیادہ ہو تو جب کسی بزرگ کو سلام کرے تو چاہئے کہ فقط السلام علیکم کہ  
 تاکہ وہ جواب میں بڑھائے اور صحیح حدیث میں ہو کہ ایک صحابی نے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا تو آنحضرت معلّم نے آگاہ فرمایا کہ اسے ذریعہ بیان  
 بڑھائیں ہی طرح ہر لفظ پر دس فرمائیں اور آخر میں جسے پورا سلام کیا اسکو فقط وعلیکم کہا اور فرمایا کہ تم میرے بڑھائے کو کچھ باقی نہیں چھوڑو۔ اب  
 سمجھو کہ ملائکہ نے شاید حضرت ابراہیم کے جواب کی تفسیر کی کہ اپنی زبان سے اچھی دعا دین اور دوست کو سلام پر ہی قال سلام قوم منکرون۔ ابراہیم نے  
 اچھا جواب دیا حالانکہ ان لوگوں کو انجان بتایا لہذا حدیث میں عمدہ شکی یہ بتلائی کہ سلام کرے ہر آدمی پر خواہ جان پہچان ہو یا انجان ہو۔ واضح ہو کہ سلام  
 اکثر قرآن مجید کی قرأت ہو اور یہی ہمارے یہاں معروف ہے اور جزو دکنائی نے سلم پڑھا اور یہی قرآن متواتر ہے فراموش نہ کہ دو نون قرآن میں  
 کچھ فرق نہیں جیسے حلال کی جگہ حلال و حرام کی جگہ حرم و بعض نے کہا کہ سلم یعنی صلح ہو مسئلہ اگر کوئی نماز میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کی جگہ سلام علیکم کہے تو  
 مکروہ ہو اور شافعیہ میں سے امام نووی نے اسی پر جزم کیا اور جو یہ ہو کہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ سنت متنبہ ہے کہ اس میں تفسیر نہیں ہو سکتا۔ فائدہ  
 یہاں ثابت ہوا کہ ملائکہ بصورت آدمی متشکل ہو سکتے ہیں و ممکن ہے کہ نبی دو کی کسی چیز کو نہ پہچانے چنانچہ ابراہیم کی عادت تھی کہ بغیر ہمان کے تنہا نہیں  
 کھاتے تھے جب ملائکہ بصورت آدمی کی شکل میں آئے تو انکو ہمان سمجھے اور خوش ہو کر ضیافت کا جلد سامان لیا چنانچہ حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔  
 فما کثرت ان سبحانہ لعلی یحییٰ قلبی یا معنی نفی تہمت دیر کرنا۔ ان معنی حتیٰ عمل گو سالہ رضید ہونا ہو اور بعض نے کہا کہ ہم سمجھتے ہیں پر بغیر آگ کے  
 آدھ کپڑا تو اویں نے کہا کہ ضیادہ موٹا زہ۔ کہا گیا کہ ہونا ہو چکنا کی ٹکٹا لائے تھے المعنی پھر کچھ دیر نہیں لگائی تھی کہ ہونا پھر موٹا زہ لے آئے  
 قتادہ نے کہا کہ اکثر ان کے پاس ہی گائیں تھیں اور روایت ہو کہ پندرہ روز انتظار کے بعد ان کو یہ ہمان لے تھے تو خوشی خوشی لائے کہ آج لے گئے  
 ساتھ اچھی طرح کھاؤ گنا اگر یہ فرشتہ بھلا کیا کھاتے انھوں نے باقہ نہ ڈالا۔ فَلَکَ اَآئِیۃٌ لِّکَ لَعَلَّکَ تَعْقِلُ۔ حکم۔ سوچنا۔ ابراہیم  
 لے گئے ہاتھوں کو دیکھا کہ اس خوش مزہ غذا تک نہیں پہنچتے تو ان سے استنکار کیا۔ اَوَیْسَیۡ وَجِیۡفَۃٌ۔ اور ان کی طرف سے اپنے دل میں کچھ خوف  
 لائے یعنی خیال کیا کہ دیکھے اللہ تعالیٰ نے کیا محنت نازل فرمائی ہو۔ قتادہ نے کہا کہ یہ سوچتے تھے کہ اس مانہ کا دستور تھا کہ جب ہمان ناولی ٹک  
 نہ کھاتا تو یہ دلیل تھی کہ وہ بھلائی نہیں بلکہ کوئی برائی لایا ہو۔ یہ دوران ہندون کی طرف سے نہ تھا کیونکہ کمال الفین سے وہ مرد بادشاہ سے نہیں  
 ڈرے تو ان چند آدمی سے کیا ڈرتے جبکہ یاقین جانتے تھے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں کچھ قدرت نہیں ہو بلکہ امتحان الہی تعالیٰ کا خوف نہ  
 ہے جب ملائکہ نے انکو دیکھا کہ کچھ خائف ہیں یا کہ دیا کہ انانکم وعلیون ہم تم سے ڈرتے ہیں جیسا کہ سورہ جرات میں ہو قالوا لا نخفُ۔ یوے  
 کہ کچھ خوف مت کرو۔ روایت ہو کہ جبریل نے اپنے ساتھیوں کو ابراہیم کا ہر کام میں اللہ تعالیٰ کے بے خلوص ظاہر کرنے کو کہا کہ ہلوگ بغیر وہاں  
 نہیں کھاتے تو فرمایا کہ اسکے دام قدم دید گے بوسے کیونکر فرمایا کہ اول اسم اللہ الرحمن الرحیم کہو یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر کھانا شروع کرو اور فارغ ہو کر اللہ  
 یعنی نکر کرو اور اسکی قوت سے طاعت و عبادت کرنا کوئی گناہ نہ کرنا۔ تو جبریل نے ساتھیوں سے کہا کہ دیکھو اسی سے اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل  
 بنایا ہو پھر صاف ظاہر کر دیا۔ اِنَّا اَرْسَلْنَاکَ اٰیۃً وَّجِیۡلَۃً لِّکَ لَعَلَّکَ تَعْقِلُ۔ ہم ملائکہ میں قوم لو ط کی طرف عذاب لیکر بھیجے گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے  
 ہیں کیونکہ ہم حقیقت میں آدمی نہیں ہیں۔ اِنَّا اَرْسَلْنَاکَ اٰیۃً وَّجِیۡلَۃً لِّکَ لَعَلَّکَ تَعْقِلُ۔ اور ابراہیم کی جو روایت حضرت سارہ علیہا السلام کھڑی تھی یعنی





پھر جب گیا ابراہیم سے ڈر اور آئی اسکو خوشخبری چھوڑنے لگا ہم سے قوم کو دے کہ حقین (دینہ ابراہیم)

لَعَلَّيْكُمْ اَوَّلًا مِّنْ يَّأْتِيهِمْ اَعْرَضُ عَنْ هَذَا اِنَّهُ قَدْ جَاءَ اَكْمُرِّيكَ

تمل والا نرم دلی ہو جیتے و خفہ والا  
 لیے اسرارِ حسین  
 پچھلے یہ خیال  
 وہ تو آجکا  
 مکمل تیرے لیے رہا کا

وَأَنفُخُ فِيهِمُ رُوحَ قُوَّةٍ

اور ان پر آتا ہوں خدا سید بنو انہیں چاہتا

[illegible]

کی جانب بندگی و طاعت سے رجوع لانے والا ہے۔ آواز کے معنی میں کہا گیا کہ آواز داوہ سے اپنے دودسوں کے گناہوں پر تاسف ہو۔  
 قتادہ نے فرمایا کہ منیب وہ نیک بندہ جو اخلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ابراہیم جاسل الحاج پر آمادہ ہوئے  
 اسکا باعث یہ صفات حمیدہ تھیں کہ دل کے بہت نرم اور بندوں پر ترس کھلنے والے مہربان تھے لہذا چاہا کہ عذاب میں تاخیر کی جائے شاید  
 دے لوگ ایمان لے آویں اور اس گناہ سے توبہ کر لیں کیونکہ عذاب سے ہلاک ہونے میں بھرا میدان کو نہوگی اور ہمیشہ سی سختی میں پڑے رہیں گے  
 لیکن آخر کار ملائکہ نے انکو حکم قضا و قدر سے آگاہ کر دیا بقولہ۔ **يَا اِبْرٰهِيْمُ اَخْرِضْ عَنْ هٰذَا**۔ اسے ابراہیم تم اس بہت سفارش الحاج  
 سے درگزر کرو۔ **اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَخْبُرَ بَلٰغٍ** بیشک آگیا حکم تیرے پروردگار کا یعنی اللہ تعالیٰ جو سب بندوں کے حال سے آگاہ ہو اس نے  
 جو کچھ اہل میں ان کے لئے مقدر کیا تھا وہ حکم آگیا اسی اسطے حدیث میں و بعض آیات میں صریح ہے کہ جب عذاب آجانا ہو تو پھر مرتفع نہیں ہوتا  
**وَاِنَّهُمْ لَآتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ ذٰلِكَ**۔ اور بیشک ان لوگوں پر آوے گا ایسا عذاب جو کسی طرح رند نہ ہوگا یعنی یہ قوم انہی کا فریاد کیسے  
 توبہ کی طرف رجوع نہ کریں گے ہم آپکو حکم لوح محفوظ بتلائے دیتے ہیں کہ ان پر ضرور عذاب آوے گا چنانچہ آخر ہی واقع ہوا اور ہر چند پیغمبر نے عاجزی و الحاح  
 سے فمائش کی مگر ان بدعتوں نے کسی طرح نہ مانا اور پیغمبر کو تنگ کیا جیسا کہ عنقریب یہ حال آگے معلوم ہوگا اب کچھ اشارات عرائس سننا چاہیے اور  
 غور سے سمجھنا چاہیے **فَالتَّسْوِيحُ** چونکہ اشارات لطیف ہیں لہذا مترجم انکی فمائش کیلئے بقدر فہم کے توضیح کرے گا۔ **قَالَ فِي الْعَرٰشِ قَوْلُ تَعَالٰی**  
**وَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهِيْمَ بِالْبَشْرِی** فرشتوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم خلیل کو دوام وصال اور کشف جمال بلا حجاب عتاب کی  
 بشارت دی اور یہ کہ غلت ابراہیمی کسی فعل حادث کا نتیجہ نہیں بلکہ ازلی قبولیت کا ظہور ہے۔ **قَالَ التَّسْوِيحُ** حبیب کو حبیب بشارت ہی مقدم ہے  
 جسکے لئے شدت محبت ہے لہذا بشارت مذکورہ بدین معنی متضمن ہے۔ فافہم اور یہ بشارت دی کہ نبوت تمہاری اولاد میں باقی رہے گی اقول ہوا اسطے  
 کہ خالی فرزند ہونا آخرت میں سے نہیں اور نہ اہل آخرت کیلئے موجب سرور ہے جب تک کہ وہ صالح نہ ہو فافہم اور یہ بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ  
 اپنے محبوب خلیل بندوں کا مشتاق ہے اور یہ بشارت دی کہ تمام مخلوقات میں سے برگزیدہ آپکی اولاد میں سے تشریف لائے گا اور وہ حضرت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اولاد کی بشارت بدین معنی یہ بشارت ہے کہ شریعت ابراہیمی معنی اصل حقیقت کا فیضان ہمیشہ باقی رہے گا چنانچہ تاقیامت  
 یہی واقع ہوا اور فرشتوں کا سلام کرنا اخبار ہے کہ یہ فرشتے لیاقت رکھتے ہیں کہ خلیل کی طرف ایچی ہوں اور اظہار ہے کہ باہم کوئی فکرت یعنی انجان پن میں  
 ہے اور عارضہ و خطرات اہل ہونیکے ساتھ عہد اہل کی شناخت ہے اور فرشتوں کا سلام معزج و سلام حبیب کے اور خلیل کا سلام اظہار اکرام حنیف ہے  
 اور فرشتوں کا سلام خلیل کے سلام سے موافق ہونا علامت ہے کہ خلیل نے اپنے اسرار کو چھپانا یعنی یہاں مقام کرامت اور عیوب کے سلامت ہے  
 اور دیکھو کہ حبیب کا سلام حبیب کو کیسا خوشگوار اور پیغام کیسا مزہ دار اور بشارت کیسی پاکیزہ ہے اگرچہ ہوا سطر ہو سہ سلام علی سلمیٰ ان شرط و ادبا ہے  
 سلام علی ارض قدیم بہا الہمد سلام علی جاراتہا جو اربا بہ سلام حنین منق شقہ الصد سلام علیہا دایما متوازا بہ سلام علی ارض الہیہا لہا قصہ  
 اذ ازلت سلمیٰ بو اوفادہا بہ دلال و سلسال و سحانہا و ردہ بہ منزل سلمیٰ کہ بادشہ مردم از من صد سلام ہے ہر صدائے ساربانان بنی بانیگ  
 جس ہے بعضے اکا برنے کہا کہ سلمیٰ نے ابراہیم کو بشارت دی کہ نسبت غلت اسی تھی ہوئی ہے کہ کبھی منقطع نہ ہوگی بعض نے کہا کہ فرشتوں نے  
 اصل بشارت دی تھی کہ آپکی پشت سے حضرت حبیب اعظم ہر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے جو خاتم النبیین ہیں اور لو ار الحمد و الخیر  
 کے ہاتھ میں ہوگا بعض نے کہا کہ حبیب کی طرف ایچی آیا تو یہی بشارت ہے اور رب پیغام ہو چکا یا تو خوشی پوری کر دی اور جب سلام پہنچا  
 تو سبحان اللہ و جہدہ دیکھ کیسے ذکر کیا کہ قانوا سلاما پس خلیل نے کہا سلام اور مراد پوری ہو گئی۔ ابن عطار نے کہا کہ قانوا سلاما۔ اشارہ ہے

۱۔ سلام کہ سلام  
 ۲۔ سلام کہ سلام  
 ۳۔ سلام کہ سلام  
 ۴۔ سلام کہ سلام  
 ۵۔ سلام کہ سلام  
 ۶۔ سلام کہ سلام  
 ۷۔ سلام کہ سلام  
 ۸۔ سلام کہ سلام  
 ۹۔ سلام کہ سلام  
 ۱۰۔ سلام کہ سلام  
 ۱۱۔ سلام کہ سلام  
 ۱۲۔ سلام کہ سلام  
 ۱۳۔ سلام کہ سلام  
 ۱۴۔ سلام کہ سلام  
 ۱۵۔ سلام کہ سلام  
 ۱۶۔ سلام کہ سلام  
 ۱۷۔ سلام کہ سلام  
 ۱۸۔ سلام کہ سلام  
 ۱۹۔ سلام کہ سلام  
 ۲۰۔ سلام کہ سلام  
 ۲۱۔ سلام کہ سلام  
 ۲۲۔ سلام کہ سلام  
 ۲۳۔ سلام کہ سلام  
 ۲۴۔ سلام کہ سلام  
 ۲۵۔ سلام کہ سلام  
 ۲۶۔ سلام کہ سلام  
 ۲۷۔ سلام کہ سلام  
 ۲۸۔ سلام کہ سلام  
 ۲۹۔ سلام کہ سلام  
 ۳۰۔ سلام کہ سلام  
 ۳۱۔ سلام کہ سلام  
 ۳۲۔ سلام کہ سلام  
 ۳۳۔ سلام کہ سلام  
 ۳۴۔ سلام کہ سلام  
 ۳۵۔ سلام کہ سلام  
 ۳۶۔ سلام کہ سلام  
 ۳۷۔ سلام کہ سلام  
 ۳۸۔ سلام کہ سلام  
 ۳۹۔ سلام کہ سلام  
 ۴۰۔ سلام کہ سلام  
 ۴۱۔ سلام کہ سلام  
 ۴۲۔ سلام کہ سلام  
 ۴۳۔ سلام کہ سلام  
 ۴۴۔ سلام کہ سلام  
 ۴۵۔ سلام کہ سلام  
 ۴۶۔ سلام کہ سلام  
 ۴۷۔ سلام کہ سلام  
 ۴۸۔ سلام کہ سلام  
 ۴۹۔ سلام کہ سلام  
 ۵۰۔ سلام کہ سلام  
 ۵۱۔ سلام کہ سلام  
 ۵۲۔ سلام کہ سلام  
 ۵۳۔ سلام کہ سلام  
 ۵۴۔ سلام کہ سلام  
 ۵۵۔ سلام کہ سلام  
 ۵۶۔ سلام کہ سلام  
 ۵۷۔ سلام کہ سلام  
 ۵۸۔ سلام کہ سلام  
 ۵۹۔ سلام کہ سلام  
 ۶۰۔ سلام کہ سلام  
 ۶۱۔ سلام کہ سلام  
 ۶۲۔ سلام کہ سلام  
 ۶۳۔ سلام کہ سلام  
 ۶۴۔ سلام کہ سلام  
 ۶۵۔ سلام کہ سلام  
 ۶۶۔ سلام کہ سلام  
 ۶۷۔ سلام کہ سلام  
 ۶۸۔ سلام کہ سلام  
 ۶۹۔ سلام کہ سلام  
 ۷۰۔ سلام کہ سلام  
 ۷۱۔ سلام کہ سلام  
 ۷۲۔ سلام کہ سلام  
 ۷۳۔ سلام کہ سلام  
 ۷۴۔ سلام کہ سلام  
 ۷۵۔ سلام کہ سلام  
 ۷۶۔ سلام کہ سلام  
 ۷۷۔ سلام کہ سلام  
 ۷۸۔ سلام کہ سلام  
 ۷۹۔ سلام کہ سلام  
 ۸۰۔ سلام کہ سلام  
 ۸۱۔ سلام کہ سلام  
 ۸۲۔ سلام کہ سلام  
 ۸۳۔ سلام کہ سلام  
 ۸۴۔ سلام کہ سلام  
 ۸۵۔ سلام کہ سلام  
 ۸۶۔ سلام کہ سلام  
 ۸۷۔ سلام کہ سلام  
 ۸۸۔ سلام کہ سلام  
 ۸۹۔ سلام کہ سلام  
 ۹۰۔ سلام کہ سلام  
 ۹۱۔ سلام کہ سلام  
 ۹۲۔ سلام کہ سلام  
 ۹۳۔ سلام کہ سلام  
 ۹۴۔ سلام کہ سلام  
 ۹۵۔ سلام کہ سلام  
 ۹۶۔ سلام کہ سلام  
 ۹۷۔ سلام کہ سلام  
 ۹۸۔ سلام کہ سلام  
 ۹۹۔ سلام کہ سلام  
 ۱۰۰۔ سلام کہ سلام



کہ ترخلت تکوین است و چون کجی اغزش ہوگی قال سلام یعنی مجھے سلامتی از جانب سلام جو یعنی از جانب حق عزوجل۔ قولہ فالبستان جابر بن عبد اللہ  
 اس میں اخبار و اسرار ہیں اخبار یہ کہ جو انور کیساتھ اپنے ہمالوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث صحیح من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر لعلیکم ضیفہ تجلس  
 اللہ تعالیٰ دروز آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور ہوگا اپنے ہمان کا اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مدبوح تھا روح مجروح تھی اور اس کو سلطان جہوت انوار  
 ملکوت دہن جمال و جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا تاکہ نسیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طریقہ میں انہماک  
 معاوضہ دقت ہو کر تاکہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم تھی بعض نے کہا کہ ہمانداری کے آداب دین سے ہو کہ پہلے چھی طرح اُتائے پھر طعام کی  
 دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ خلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولہ لہما رای (ایدیم لا تغفل ایہ بکریم) یہ انکار  
 اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہد ہو یعنی بیان پھر ازج کرنا کا یا ملائین بلکہ خود ذبح کرنا چاہیے تو ہمارے  
 انجیل کو ذبح کر دیا کیونکہ یہ فدیہ تھقلے عشق ہو البتہ اس بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے میں آیا اور غشی  
 سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس پر ہمارے ساتھ شریک ہوا تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبد اللہ نے کہا کہ جسے فقر و غلاموں  
 کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غرور ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین بائگے ٹکڑے بھجوا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین  
 گھوٹے پر سوار اس آہستہ آہستہ درویشوں نے صدارے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھکر اتر پڑے اور انکے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب متکبرون  
 میں نے کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقررہ پر وہ آئے اور انکے ساتھ ہمانداری کا برتاؤ کیا تو وہ دامن منہم  
 خیفہ۔ ان سے خوف اسوجہ سے نہ تھا کہ ہم کو انکے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا عذاب ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول  
 شیخ کی مراد یہ ہے کہ اگرچہ ان کو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر  
 انکے اخلاق سے انکار کیا جبکہ انھوں نے کھانے پر ہاتھ نہ ڈالا اور آثار غضب آبی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی  
 کچھ خوفناک بات لگتا ہے۔ لعلک عصیان لست بعالم بسلام علی الدارین ان کنت راضیا اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و انکے اہل عیال  
 کے پیدا ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھادیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ وبرکاتہ  
 علیکم اہل البیت۔ یہ رحمت و برکت ان کیوں پر انوار شاہد آتی تھی اور نیز موت و رسالت و خلافت تھی حتیٰ کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام  
 اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی مخصوص علیے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ رحمت تو رحمت ہے اور برکات معرفت و توحید ہے بعض نے کہا کہ  
 اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت مسلم نے نام نازدن میں اسکا حکم دیا چنانچہ دود شریف میں ہو گیا بابرکت  
 علی ابراہیم و علی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ انہ حمید محمد محمود تو اپنی حمد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور  
 دوسری حق حمد ہے۔ حمید عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پادے اند نہ کوئی عقل ہے کہ ادر اک کرے پھر حب برکات الہی واصل  
 ہو میں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکلا حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا  
 کہا قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح وجارہ البشری بجدان فی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی عیست کا  
 مزہ آیا اور خلعت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور ایسی حالت میں جو امور ان سے برداشت  
 ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں و لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجدان فی قوم لوط  
 پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب لگے اور لوط و انکے لوگوں کیلئے رحمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و ہمانداری و مروت و علم ہے اسکو سہلے

قولہ فالبستان جابر بن عبد اللہ اس میں اخبار و اسرار ہیں اخبار یہ کہ جو انور کیساتھ اپنے ہمالوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث صحیح من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر لعلیکم ضیفہ تجلس اللہ تعالیٰ دروز آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور ہوگا اپنے ہمان کا اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مدبوح تھا روح مجروح تھی اور اس کو سلطان جہوت انوار ملکوت دہن جمال و جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا تاکہ نسیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طریقہ میں انہماک معاوضہ دقت ہو کر تاکہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم تھی بعض نے کہا کہ ہمانداری کے آداب دین سے ہو کہ پہلے چھی طرح اُتائے پھر طعام کی دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ خلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولہ لہما رای (ایدیم لا تغفل ایہ بکریم) یہ انکار اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہد ہو یعنی بیان پھر ازج کرنا کا یا ملائین بلکہ خود ذبح کرنا چاہیے تو ہمارے انجیل کو ذبح کر دیا کیونکہ یہ فدیہ تھقلے عشق ہو البتہ اس بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے میں آیا اور غشی سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس پر ہمارے ساتھ شریک ہوا تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبد اللہ نے کہا کہ جسے فقر و غلاموں کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غرور ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین بائگے ٹکڑے بھجوا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین گھوٹے پر سوار اس آہستہ آہستہ درویشوں نے صدارے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھکر اتر پڑے اور انکے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب متکبرون میں نے کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقررہ پر وہ آئے اور انکے ساتھ ہمانداری کا برتاؤ کیا تو وہ دامن منہم خیفہ۔ ان سے خوف اسوجہ سے نہ تھا کہ ہم کو انکے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا عذاب ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول شیخ کی مراد یہ ہے کہ اگرچہ ان کو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر انکے اخلاق سے انکار کیا جبکہ انھوں نے کھانے پر ہاتھ نہ ڈالا اور آثار غضب آبی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی کچھ خوفناک بات لگتا ہے۔ لعلک عصیان لست بعالم بسلام علی الدارین ان کنت راضیا اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و انکے اہل عیال کے پیدا ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھادیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت۔ یہ رحمت و برکت ان کیوں پر انوار شاہد آتی تھی اور نیز موت و رسالت و خلافت تھی حتیٰ کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی مخصوص علیے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ رحمت تو رحمت ہے اور برکات معرفت و توحید ہے بعض نے کہا کہ اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت مسلم نے نام نازدن میں اسکا حکم دیا چنانچہ دود شریف میں ہو گیا بابرکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ انہ حمید محمد محمود تو اپنی حمد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور دوسری حق حمد ہے۔ حمید عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پادے اند نہ کوئی عقل ہے کہ ادر اک کرے پھر حب برکات الہی واصل ہو میں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکلا حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا کہا قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح وجارہ البشری بجدان فی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی عیست کا مزہ آیا اور خلعت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور ایسی حالت میں جو امور ان سے برداشت ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں و لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجدان فی قوم لوط پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب لگے اور لوط و انکے لوگوں کیلئے رحمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و ہمانداری و مروت و علم ہے اسکو سہلے

وصف فرمایا بقولہ ان ابراہیم علیہ السلام طبعاً و روحاً سے کہ اپنی قوم پر بددعا نہیں کرتے بلکہ کہنے لگتے تھے نبی فائدہ منی و من عصائی فانک عفو رحیم یعنی جو  
میری پیروی کرے وہ مجھ میں سے ہے اور جو میری نافرمانی کرے تو تو عفو رحیم ہے اور تادمہ یہ تھا کہ غیر سے آنکھ پھیر کر وہ تبارک تعالیٰ کی طرف کشادہ دیکھتے تھے اور یہی  
حال عاشقوں کا ہوتا ہے اور مذہب میں معنی کہ سب سے منہ موڑ کر تبارک و تعالیٰ کی طرف اوج ہوئے چنانچہ آیت میں مذکور ہے انی بری مما تشرکون انی و جہت و جہی  
اللہ فی السموات والارض لا یتدبر اور ابراہیم علیہ السلام کا مجاہدہ بوجہ جہات کے نہ تھا بلکہ سبب کیا لہذا اس کے تھا پس کیا شفقت سے لوگوں پر کہ وہ چاہا کیونکہ اپنے آپ کو  
انہی انتخاب کی وجہ سے اسی سفارش کے لائق دیکھا اور حق تعالیٰ کو اپنے نیک بندوں کا ایسا معاملہ پسند ہوئی اور یہی انہی اسری بی نایت و جلالتی الحفۃ بیتہم  
فقلت لہم یسئل من ہذا قال غوک موسیٰ علیہ السلام بتدمل علی ربہ تعالیٰ تعلت و ہل لہ ذلک فقال یوسف ففتل عنہ - اور قصہ موسیٰ علیہ السلام میں انہی بابط  
مذکور ہے بقولہ ان ہی الانفتک - واضح رہے کہ انہی بابط نہیں ہوا ہے مگر انہی شخص سے جو معرفت میں ایسے رہے جو بعض مشائخ نے اس مقام کی  
تفسیر میں کہا کہ قولہ فلما ذہب عن ابراہیم الرودع الخ یعنی فرشتوں کے کھانے سے پرہیز کرنے کے سبب جو انکو بھوک پیدا ہو گئی تھی جاتی رہی اور  
جان گئے کہ یہ ملائکہ ہیں اور ان کو بشارت پہونچی مینی اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہو نچا تو خلق پر ہے انتہا شفقت کی طرف متوجہ ہو کر قوم لوط  
پر کار کی طرف سے مجاہدہ کرتے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکے دل میں رحمت کو سیدھا کر دیا تھا اسلذا چاہتے تھے کہ یہ لوگ مہلت دیئے جائیں شاید  
ایمان لائیں اور لوط مع اہل میان ہوتے ہوئے کیونکہ اہل کفر پر عذاب نازل ہو گا اور کیونکہ انکے ساتھ اہل ایمان ہلاک کئے جائیں گے اور بیشک  
اللہ تعالیٰ نے اس کلام پاک سے بندوں پر ظاہر کر دیا کہ ابراہیم خلیل اللہ نے باوجود مرتبہ خلعت درجہ نبوت عظمیٰ کے عیب صنع الکی سے ملائکہ کو  
پہلے پہل نہیں پہچانا اور انکو مہمان سمجھے اور یہی ظہر ہے کیونکہ کلام الہی صریح ہے کہ اولین انکو نہیں پہچانا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت  
لوط علیہ السلام کی دل تپکی اور غوغا کا دیسا ہی حال بیان فرمایا حبیباً ابناً لہم حضرت ابراہیم کا نہ پہچانے سے ہوا تھا - بقولہ تقاسلے  
ولما جاءت رسلنا لوطاً سئو لیمہ و ضاقت لیمہ و دعا و قال ہذا الیوم عصبی

اور جب پہونچے ہمارے بھیجے لوط پاس خفا ہوا انکے آنے سے اور گنگیا جی میں وہ بولا آج دن بڑا سخت ہے  
و جاء لا قومہ یہرعون الیہ و من قبل کالوا یعملون السیات ط قال لیتقوا ہوں کا

اور ان اس پاس قوم اسکی دوڑتی ہے اختیار اور آگے سے کر رہے تھے - ترجمہ کام بولا اسے قوم  
بنی ہن اطہرکم فانقوا اللہ ولا تخزونی فی ضیفی ط اکیس منکم رجل و شیشہ

میری بیباں حاضرین یہ پاک بن تمنا لے واسطے سو ڈرو تم اللہ سے اور تم سو ڈرو مجھ کو میرے مہمانوں میں کیا تم میں ایک مرد بھی نہیں نیک راہ

قالوا لقد علمت ما لنا فی بناتک من حی و انک لتعلم ما نریہ

ہوے تو نہ جان چکا ہے ہم کو تیری بیٹیوں سے دعویٰ نہیں اور تمکو تو معلوم ہے جو ہم چاہتے ہیں

ولما جاءت رسلنا لوطاً اور جب پہونچے ہمارے بھیجے ہوئے لوط پاس یعنی جو ملائکہ حضرت ابراہیم پاس مہمان تھے بشارت دیکر آگاہ کر کے  
نکلے اور لوط علیہ السلام کی طرف چلا اور درمیان میں چار فرسخ کا فاصلہ تھا سدی نے کہا کہ دوپہر کے وقت نہر سدوم پر پہونچے وہاں  
لوط کی بیٹی پانی بھرتی تھی اس سے بولے کہ اے لڑکی بیان کوئی تمکا نامسا فردین کیلئے ہے کہ سننے دیکھا کہ چند لڑکیوں کے نہایت خوبصورت خوش پوش  
خوشبوئے معطر اس گاؤں میں مہمانی چاہتے ہیں تو ان سے بولی کہ تمہیں ٹہرے رہو میں آتی ہوں یہ لکھو فوراً لکھو پہونچی اور بات کہہ کر کہ لڑکیوں کے شہر  
کے دروازہ پر ہیں میں نے ان سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھے آپ انکی خبر لیجئے دروازہ آپکی قوم انکو نباہ کر لگی حضرت لوط روانہ ہوئے اور

پوشیدہ انکولائے گہر نہایت پریشان دل تنگ تھے اور ہوقت کوئی واقف نہ ہوا صرف انکی جو روگاہ ہوئی اور اُسے قوم سے کہہ دیا اور قتادہ نے  
 لے لیا کہ حضرت لوط اپنے کیفیت میں تھے وہاں اگر ان لوگوں نے ممانی چاہی تو حضرت لوط نے شرم سے انکار نہ کیا اور ساتھ لیکر خوفناک و تنگ چلے  
 اور آپ انکے آگے ہو گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: **وَمَنْ يَخِفْهُ ذُرِّيَّتُهُ لَوْ دَلَّ**  
**تَنگ ہوئے** **وَقَالَ هَٰذَا ابْنُ مَرْيَمَ بَدِيعُ دَجَلِیْ**۔ اور دل میں کہا کہ یہ دن سخت ہے حضرت ابن عباسؓ وغیرہ نے کہا کہ یوم عیسیٰ بنی اسرائیل  
 سخت بلا گھیرے ہوئے ہے جیسے سر کے گرد عصا بپینی پی بانڈھے ہو چرگے آگے اُسے کہتے چلے کہ اے لوگو تم اس قصبہ کی بدکاری سے واقف  
 ہو انھوں نے کہا کہ کیا ہو فرمایا کہ اے لوگو وہ اندر میں نہیں جاتا کہ روئے زمین پر اس سے بڑھ کر کوئی گائون والے ضیعت ہوں اور مطلب  
 یہ تھا کہ یہ ممان یہاں سے چلے جاویں رند انکی طرف سے مجھے اس قوم بدکار سے مقابلہ پیش آو گیا اور یہ امر ان پر بہت گران تھا پھر کچھ دھڑکے  
 اُسے یہی کہہ لیا اسی طرح چار و نہ اُسے کہا۔ قتادہ نے کہا کہ ان ملائکہ کو حکم تھا کہ اس قوم کو ہلاک کرنا جب تک کہ انکا پیغمبر چار و نہ نہ انکی بدکاری  
 کی گواہی نہ دے گئے لوگ نہیں گئے یہاں تک کہ حسب اتفاق انکو خفیہ گھر تک لائے گئے انکی جو روئے آخر وقت جا کر قوم سے ان لوگوں کے  
 حسن و جمال کی کھامت بیان کی **وَقَالُوا قَوْمُہٗٓ اَیُّہُمْ یُحَدِّثُ اَیُّہُمْ** اور لوط کی قوم انکی طرف دوڑتی ہوئی اتراتی آئی۔ **وَمِنْ قَبْلِہٖمَا کَاؤُا**  
**لِیَعْلَمُوْنَ التَّیْسِیَاتِ**۔ اور اس سے پہلے قوم والے بدکاری کیا کرتے تھے یعنی اس قوم کی طینت و عادت بدکاری ہو گئی تھی حتیٰ کہ اسی حال پر عذاب  
 میں گرفتار ہوئے **قَالَ اَفَیْہٗٓ اَیُّہُمْ یُحَدِّثُ اَیُّہُمْ** اور لوط نے فرمایا کہ اے قوم یہ میری بیٹیاں ہی تھائیں اے زیادہ پاکیزہ ہیں یعنی  
 لڑکیوں سے یہ زیادہ پاکیزہ ہیں لہذا تم لوگ لڑکیوں سے اغلام و بدکاری جو محض پلیدی ہی چھوڑو اور عورتوں سے جو بڑا اختیار کرو۔  
**فَاتَّقُوا اللّٰہَ وَلَا تَخْشَوْا فِیْ ذٰلِکُمْ فِیْ حَیْثُ فِیْ** پس اللہ تعالیٰ خالق و مالک ڈرو اور لا تحزونی اور مجھے مت سوا کر میرے ممانوں کے بارہ میں یعنی  
 لوط کے میرے ممان ہیں تم ان کی طرف بدکاری کے لیے ہاتھ مت بڑھاؤ کہ اس میں میری سخت رسوائی ہو اور دوسری آیت میں قوم کا جو  
 یوں مذکور ہے **وَأُولٰٓئِکَ نَحْنُ الْعٰلَمِیْنَ** یعنی کیا ہم نے تمکو عالمین سے نہیں منع کر دیا تھا یعنی پہلے ہم نے تمکو منع کر دیا تھا کہ تم کبھی مردوں کو  
 اپنا ممان نہ کرنا۔ یہاں نا واقف آدمی کو ایک شہر پہنچا ہوا ہے کہ یہ لوط علیہ السلام نے لڑکیوں کو اطہر فرمایا اور اُسکے معنی زیادہ پاک کے ہیں جو  
 کسی دوسری چیز سے بڑھ کر سو تو شہر ہوتا ہے کہ لڑکیوں سے اغلام پاک ہے۔ لڑکیوں سے جماع کرنا زیادہ بڑھ کر پاک ہے حالانکہ بالیقین احادیث  
 و آیات سے معلوم ہے کہ اغلام کرنا بالکل خبیث و ناپاک ہے اس شہر کو جو عربی زبان سے واقف ہو جلدی حل کر لیتا ہے اس طرح کہ یہ کلام بطریق  
 مقابلہ کے ہوا اور سمجھانے کا یہی طریقہ عمدہ ہے اور ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس فعل کو پاک سمجھتے تھے تو سمجھا یا کہ اے لوگو تم اپنی جمالت سے کچھ ہی سمجھو  
 اتنا تو یقینی ہے کہ لڑکیوں میں خوب پاکیزگی ہے تو اسی کو کیوں نہیں لیتے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ **اِذْ لَکُمْ خِیْرَامْ شَجَرۃُ الزَّوْمِ** بھلا یہ میوے خوش مزہ  
 بہت اچھے ہیں یا تھوڑے کا درخت۔ حالانکہ تھوہر کے درخت میں تو کچھ بھی اچھا ہی نہیں ہے اور نظیر اسکی حدیث میں قصہ احد میں ہے کہ ابوسفیان  
 نے اپنے بہل بت کی بزرگی بیان کی اور کہا اعل بہل یعنی او بہل بڑا ہو تو پس حضرت نے جواب میں کہلایا کہ اللہ اعلیٰ و اجل یعنی اللہ  
 بہت بزرگ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے بت کی کچھ بھی بزرگی نہیں ہے اور اسکے نظائر زبان عرب میں بہت ہیں فائدہ کہ حضرت لوط  
 نے فرمایا کہ ہولار بناتی۔ یہ میری بیٹیاں۔ تو کیا حقیقت میں اپنی بیٹیوں کو فرمایا تھا یا قوم کی عورتوں کو کہا تھا اور دوسری بات یہ ہے کہ  
 بیٹیوں کو ان کا فروں کو کیونکر دینا چاہا تو جانا چاہیے کہ ابتدائے میں جو روایت سدی ہے وہی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت  
 لوط کی بیٹیاں تھیں اور انھوں نے اپنی ہی بیٹیوں کی طرف اشارہ کیا اور یہ ارشاد تھا یعنی ان کو بدکاری سے موڑ کر نیکو کاری کی طرف



قَالَ كَوْنَتَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ لَوْ لَمْ يَكُنْ كَاشٍ جَعَلْتَنِي مَقَابِلَهُ مِنْ قُوَّةٍ هُوَ تَوْخُّدُكُمْ كَوْدُكُمْ كَرْتَا - اَوَّاجِي اِلَى دُرِّينِ شَدِيدَيْنِ - يَا  
جَلَلْتَنِي اَكْرَنَ شَدِيدًا كَيْطُوفٍ مَعْنَى كَنْسَبٍ هُوَ تَاكُ اَنْتَلِي مَدَدُكُمْ كَوْدُكُمْ تَاكُ تَمِّمُ مِيرُءِ مَهَانُونٍ بِرِزْيَا دَنِي كَرِيكُ فَعْنِ مَعْنَى نَهْ كَرِيكُ هَاسَتَ - اَوَّاجِي هُوَ كُ

جب لوٹ کر نہ کوٹھے پر چڑھ کر آیا ہر جا کر قوم کو آگاہ کر دیا اور دے دوڑتے آئے تو لوٹنے دروازہ بند کر لیا اور خود دروازہ کے باہر  
انکو بھانے اور مانون تک پہنچنے سے روکتے تھے یہاں تک کہ مے لوگ نہ مانے اور هجوم کیا یہاں تک کہ اور طرف دیواروں پر چڑھ کر مکان میں  
دخل ہوئے گئے تو حضرت لوٹ کر مضطرب ہو کر کہنے لگے کہ کاش مجھے بذات واحد یہ قوت ہوتی کہ تم کو دور کر سکتا یا میرے کنبہ کے لوگ ایک جماعت  
با قوت ہوتے کہ تم کو دور کرنا اور یہ قوم انکے نالہ دار نہ تھی کیونکہ لوٹ پہلے عراق میں حضرت ابراہیم اپنے چچا کے ساتھ تھے جب ہاں سے شام  
میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو موقوفات میں پیغمبر کیا اور یہ چند بستیاں تھیں جنہیں بڑی ہستی سندھم تھی اور آبادی سب چار لاکھ کے قریب  
تھی لہذا لوٹنے تنہا کی کہ ہر وقت میرے کنبہ واسے با قوت و شوکت ہوتے تو تم مجھے یہ ظلم نہ کر سکتے۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ لوٹ کے بعد اللہ تعالیٰ  
نے جو نبی بھیجا وہ اپنے کنبہ کے با قوت گروہ میں سے بھیجا سعدی نے کہا کہ قولہ الیٰ رکن شدید یعنی زبردست لشکر کو اس سے میں تم سے قتال کرتا اور  
حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ لوٹا دینی ردایہ لیغفر اللہ لوطان کان یادی الیٰ رکن شدید یعنی اللہ تعالیٰ لوٹا ہر رکن سے یا لوٹ کو بخشدے کہ وہ رکن شدید  
کی طرف جگہ لیتے تھے۔ امام نوویؒ نے کہا کہ رکن شدید سے مراد اللہ تعالیٰ عزوجل ہے کیونکہ وہی سب کُن سے اقویٰ ہے ویسک فی سیر اول اصح  
پھر جب قوم کا ظلم یہاں تک پہنچا اور حضرت جبریلؑ نے ہلاک قسم کی اجازت جناب باری تعالیٰ سے مانگی تو اجازت ملی اور جبریلؑ نے حضرت  
لوٹ کو اس سختی میں دیکھا۔ قالوا یلوٹ انا ولسل رتیل تو جبریلؑ دوسرے ساتھیوں نے کہا کہ اے لوٹ ہم تو تیرے پروردگار کے پیغمبر ہوئے ہیں یعنی فرشتے  
ہیں۔ کیٰ یصلوا الیک یہ لوگ تجھے کوئی بڑی نہیں پہنچا سکتے ہیں پھر جبریلؑ نے انکو اس قوم کا ظلم تبہ کار کے مضمون پر ایک طیارہ بنا کر  
جس سے اندھا لگے جیسا کہ دوسرے مقام پر آیت میں ہے فلما علیٰ ایہم انکی بیانی بکار دی کہ اپنے گھر کا راستہ نہیں سوچتا تھا تو کہتے ہوئے  
بھاگے کہ لوٹ کے گھر میں جا دو گر گھر میں پھر ملا کہ نے لوٹ کو حکم کیا۔ فاسی یا علیک یطیع من الیک کہ تو یہاں سے کھرات میں اپنے لوگوں  
کے ساتھ روانہ ہو سو کا یکنفیت منکم اخذ اور تم میں سے کوئی مکر نہ دیکھے۔ لکھنا انکے تیرے تیری ہو رو کے۔ ابن کثیر ابو عمرو نے برق  
نار پڑھا پس احد سے بدلہ دینی یہ ہیں کہ تم میں سے کوئی مکر نہیں دیکھے گا سو اسے تیری ہو رو کے کہ وہ نافرمانی کر کے دیکھے گی اور ہلاک  
ہوگی چنانچہ روایت ہے کہ وہ ساتھ گئی تھی پھر جب نالہ و فریاد و آوازیں ہتیاک سنیں تو مکر و دیکھنے لگی اور بولی کہ ہائے سیری قوم پس اس پر  
بھی ایک پتھر گرا جس سے ہلاک ہو گئی اور باقیوں نے بھنب تار پڑھا اور یہ ایل سے استشارہ کر یعنی تو اپنے سہیل بل کو سوائے ہر دے کے ساتھ  
لیکر روانہ ہو۔ واضح ہو کہ یہ ممکن ہے کہ لوٹ نے عورت کو ساتھ نہ لیا ہو مگر وہ خود ساتھ ہو گئی ہو۔ انہا مہینہ جہا ما آھا تکبفہ۔ یہ شبہ  
اس عورت کو وہی عذاب پہنچا گا جو اس قوم کو پہنچنے والا ہے۔ یہ حال لشکر لوٹ کا اضطراب ہے ہوا اور بولے کہ پھر انکو ابھی ہلاک کر دو  
تو جبریلؑ نے کہا ان مؤعدہم اللہ اللہ۔ انکے ہلاک کا وقت اس رات کی صبح ہے۔ آئینس اللہم یقریب۔ کیا صبح نزدیک نہیں ہے۔  
ابن کثیر نے لکھا کہ لوٹ نے اُسے کہا تھا کہ ان کو ابھی ہلاک کر دو تو انھوں نے یہ جملہ انکی خوشدلی کیلئے کہا تھا اور کہا کہ عمر نے قادیہ سے  
انھوں نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح نقل کیا کہ ابراہیم علیہ السلام قوم لوٹ سے پاس آئے اور کہتے کہ اے لوگو میں تم کو بد اعمالی سے  
باز رہنے کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم اپنی جانیں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچو کہ تم میں سے کچھ نہ مانا یہاں تک کہ تاخیر کی مدت  
پوری نہ لگدڑی اور عذاب کا وقت پہنچا اور ملا کہ لوگوں کی صورت میں لوٹ سے پاس پہنچے وہ اپنے کنبہ میں تھے پس ملا کہ نے کہا کہ اس  
رات ہم تمھارے ممان ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو مامور کر دیا تھا کہ اس قوم کو عذاب نہ کرنا یہاں تک کہ لوٹا نہیں تین مرتبہ گواہی دے  
جب انکو لیکر گھر چلے تو انکو اپنی قوم کی بد اعمالی جو مردوں کے ساتھ کیا کرتے تھے یاد آئی اور کچھ دور چکر مانون کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا

کہ تم کو معلوم ہو کہ اس شہر والے کیا حرکت کرتے ہیں مجھے تو روئے زمین پر ان سے زیادہ ہر کار کوئی نہیں معلوم ہے بھلا میں تم کو کیونکر ایسی قوم میں  
 لیجائوں جو تمام مخلوق سے بدکردار ہو یہ سنکر جبریلؑ نے ملائکہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم یاد رکھو یہ دو مرتبہ گواہی ہو گئی پھر جب دروازہ  
 تک پہنچے تو ان سے شرم کھا کر اور ان پر شفقت کر کے روئے گئے اور کہا کہ اسے عزیز و میری قوم تمام مخلوق سے بڑھکر بدکردار ہو تم کو  
 نہیں معلوم ہو کہ یہ لوگ کیا بد فعل کرتے ہیں میں تو روئے زمین پر اس سے بدتر کوئی شہر والے نہیں جانتا ہوں پس جبریلؑ نے کہا کہ دیکھو  
 یاد رکھو یہ تیسری بار سنیں اس قوم کی بدکرداری پر گواہی دی اب تو عذاب ضرور ثابت ہو گیا پھر جب گھر میں داخل ہوئے تو نالائک  
 بڑھیا نے اوپر چڑھ کر اپنے کپڑے سے بعضے لوگوں کو اشارہ کیا دظاہر عادت کے موافق مہالوں کے خرچہ سے ناگواری ہوئی، اسکے اشارہ پر  
 فاسق لوگ خوش خوش دوڑنے آئے اور بڑھیا نے باہر نکل کر ان کے دریافت کرنے پر کہا کہ آج لوط مہمان لایا ہے میں نے ایسے خوبصورت  
 نہیں دیکھے اور نہ ایسے معطر دیکھے میں آئے یہ سنتے ہی وہ لوگ دروازہ کی طرف دوڑے پس حضرت لوطؑ نے نکل کر دروازہ کھولا اور باہر کھڑے  
 ہو کر انکو اللہ تعالیٰ کی قسمیں دلائیں کہ مجھے مت رسوا کرو بھلا دنیا میں کسی بیچارہ کے مہالوں سے ایسا معاملہ کوئی کرنا ہی اور دیکھو یہ میری بیلیاں  
 یعنی اس قوم کی عورتیں تھلے لے پائینہ تہ میں انھوں نے اپنی عاجزی پر کچھ خیال نہ کیا اور چاہا کہ زبردستی گھر میں گھسکر مہالوں کو کپڑے لجا دیں اسوقت  
 حضرت لوطؑ نے اپنی عاجزی و بکسی پر انھوں سے کیا جبریلؑ نے یہ حال دیکھ کر درگاہ الہی میں عذاب کہنے کی اجازت چاہی اور کھڑے ہو کر لوطؑ سے  
 کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے فرشتے ہیں اور آسمانی اپنی صورت جو بہت خوشنما ہے پیغمبر کی نظروں میں ظاہر فرمائی اور ان فاسقوں کے پیٹ پر راجس  
 اُنکی آنکھیں چوندھیا گئیں کہ انکو گھر کی راہ نہیں سوچتی تھی اور کہتے بھل گئے کہ لوطؑ کے مہمان تو جا دو گے مگر میں پھر ملائکہ نے لوطؑ سے کہا تم اپنے لوگوں  
 کو لیکر رات رہے نکل جاؤ اور ہم کو اور ان کو چھوڑ دو یہ تجھے کچھ برائی نہیں پہونچا سکتے ہیں ایسا ہی محمد بن کعب لقرظی و قتادہ و سدی وغیرہ  
 سے مروی ہے اب اس آیت کے اشارات سننا چاہیے **فَی الْعِزِّسْ** قولہ ولما جازت رسلنا لوطا سی ہم و ضاق بہم ذرعا حضرت لوطؑ  
 کا ملاں اپنی قوم کے فتنہ سے خوف کر کے مہالوں کے حال پر شفقت کی راہ سے تھا چنانچہ قولہ ولا تخزون فی ضیقنا تصریح ہے کہ مہالوں پر شفقت  
 و کرم تھے اور واضح ہو کہ اگر ہم اس مقام و لون سے ملائکہ کو نہ پہچانا باوجودیکہ فرست نبوت اعلیٰ پر ہوجسے کہ دونوں مقام بسط و مدار  
 میں تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے قوم پر عذاب کا کچھ خوف نہ تھا اس واسطے ملائکہ کو نہ پہچانا یا ان تک کہ قوم کے حق میں مستحق عذاب نہ ہونے کو  
 خود اپنے منہ سے حضرت لوطؑ نے بیان کیا حالانکہ اپنے اسرار سے ملائکہ کو پہچانتے تھے پس تقدیر نے حکم قضا جاری ہونے کیلئے اُنکی ظاہری نسبت  
 و نظر پر پردہ کر دیا بعض نے حکمت بیان کی کہ جب حکم الہی جاری ہونے کو ہوتا ہوا ہوا بل عقل پر تقدیری پردہ ہوتا ہو چنانچہ دیکھو حضرت  
 ابراہیمؑ کو نبوت خلقت و رسالت حاصل تھی پس اُنکی فراست کے شل کسکی فراست ہو سکتی ہے پھر بھی ملائکہ کو نہیں پہچانا کیونکہ فراست مسدود  
 کر دی گئی تھی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملائکہ پر پردہ کر دیا گیا جبکہ منافقوں نے حضرت صدیقہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہتان  
 عظیم باندھا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حال خفیہ رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیقہ کی شان میں پاکیزگی بیان کرنے کو قرآن پاک نازل  
 فرمایا اسی طرح لوطؑ پر التباس یا بہان تک کہ عذاب کا حکم ہو گیا واضح ہو کہ جب ط علیہ السلام اپنی قوم کی طرف سے شدت امتحان میں پڑے  
 تو قوم کو بدکاری سے دور کرنے کیلئے فوت و کن شدید چاہا بقولہ تعالیٰ قال لوان لی بکم قوۃ او اوی الی کن شدید حضرت لوطؑ نے اپنے آپکو  
 مقام امتحان میں دیکھا اور کاشفہ و مشاہدات کا دروازہ بند دیکھا اور یہی پایا کہ میں خوف و فکر میں مبتلا ہوں و تمنا کی کہ کاش مجھے اس  
 ساعت بھی صفت قدرت سے انصاف ہوتا جیسے اس امتحان سے پہلے میرا حال تھا تو البتہ میں اس قوم کو کفر و معصیت سے دور کرتا یا



اگر شہدیت تکلیف لیتا یعنی عدم کے گوشہ میں اگر مجھے جگہ مل جاتی تو وہیں جگہ لیتا اور اس قوم کے دیکھنے سے راحت پاتا۔ یا عالم ملکوت سے اس قوم کی عذاب کیا تو کیلئے دعا کرنا اگر مجھے نہ ان بانی کامل ہوتی جس سے انکو راہ ہدایت ملتی اور اپنے اوپر حقوق الہی پہنچاتے۔ ابن عطاء نے فرمایا کہ منی یہ ہیں کہ معرفت اگر میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو تم کو دیوان تک پہنچا دیتا لیکن نے کہا کہ اگر مجھے تم پر بددعا کی جرات ہوتی تو بددعا کرتا یا رکن شہدیت کی طرف جگہ لیتا یعنی علم غیب جانتا کہ تمہارا انجام سعادت یا شقاوت میں سے کس طرف ہو تو اسی پر مجھروسا کرتا پھر جب کام پورا ہو گیا اور ملائکہ نے حال کھول دیا اور کہا کہ یہ قوم صبح کے وقت بلکے ہوگی بقولہ ان موعدهم الصبح الصبح لقریب۔ تو خاموش ہوئے اور شاہدا خون سے خواہش کی تھی کہ کسی طرح گراہی کے درمیان سے جلد باہر ہو جائیں اور قریب رحمت و مشاہدہ قدرت میں داخل ہو جائیں اور الٹی باتیں و منکرات دیکھنے سے راست پاؤں تو ملا کہ نے تسلی کر دی کہ وقت تو بہت قریب ہے گو یا لوٹنے قوم سے یہ کہا کاش اگر مجھے قوت الہیہ ہوتی تو میں تم کو لاک کر آیا کہ شہدیت یعنی حضرت ملکوت میں جگہ لیتا اور تمہاری محبت و دیار معصیت سے نجات و راحت پاتا پھر ملائکہ کے وعدہ کا انتظار کرنے لگے تو آگیا کہ کیا صبح کا وقت قریب نہیں ہے عارفوں پر واردات غیب کا اور طلوع صبح مشاہدہ کا انتظار بہت سخت ہو جاتا ہے۔ سری سفلی سے حکایت ہو کہ ہمارے دل انتظار کا تحمل نہیں کر سکتے ہیں قال المسترحم پھر میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں الغرض جب ملائکہ نے ٹوٹ کو بچاتے اور اپنے آپ کو قوم میں پھوڑنے کا حکم کیا تو لوٹ اہل و عیال کے جوا یک گھر میں تھکات رہے سے روانہ ہو گئے اور غالب کہ اسقدر وقت سے حکم دیا تھا کہ ان گاؤں کے جڑ سے قبل صبح کے باہر ہو جائیں چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام نے ایسا ہی کیا اور حضرت یونس علیہ السلام نے حکم عذاب مل کر دیا تھا چنانچہ فرمایا

فَلَمَّا جَاءَ آفُونا جَعَلْنَا عَلَيْهِمُ اسَافِلِہِمَا وَاَمْطَرْنَا عَلَیْہِمَا سِجَالًا مِّنْ سِجْلِہِ مَنضُوجٍ ۝

پھر جب پہنچا ہمارا حکم کر ڈالی ہم نے وہ بستی اور پینچے اور برساتیں اُس پر پھریان گھنکر کی

مَسْوَۃً عِنْدَ رَبِّکَ طَوَّارِہِی مِنَ الظَّالِمِیۡنَ بِعَبْدِہِ ۝

صاف بنائیں تیرے رب کے پاس اور نہیں وہ بستی اُن ظالموں سے کچھ دور

فَلَمَّا جَاءَ آفُونا۔ پھر جب آگیا ہمارا امر یعنی وہ وقت جو عذاب کیلئے موعود تھا یا آگیا عذاب ہمارا جو اس قوم کیلئے موعود تھا تو اُس کی کیفیت یوں ہوئی کہ جَعَلْنَا عَلَیْہِمَا اسَافِلِہِمَا۔ ہم نے ان گاؤں کے عالی یعنی اونچے کو سافل یعنی نیچے کر دیا یعنی اس ہیئت پر لوٹ دیا کہ اونچا نیچے اور نیچا اونچے ہو گیا اور یہ فعل آئی بواسطہ ملائکہ کے واقع ہوا جیسے عادت آئی دنیا میں جاری ہے اور اسکی کیفیت حضرت مجاہدؒ سے یوں مروی ہو کہ صبح ہوئے حضرت جبریلؑ نے ان ہواش کو اسکی زمین کے اتصال سے قطع کر کے مثل تھکے کے اپنے بازو پر اٹھا کر آسمان کو بلند کر کے لوٹ دیا کہ اونچا نیچے دنیا اونچے ہوا پس جو عذاب اس قوم کو پہنچا کسی قوم کو نہیں پہنچا بروی ہو کہ یہ پانچ موضع تھے جنہیں سندوم سے بڑا موضع تھا اور جنہیں کو موفعات کہتے تھے اور سب لونڈے بازی و مردوں سے اعلان کرنے میں مشہور تھے حالانکہ ان لوگوں سے پہلے کسی قوم سے یہ فعل نہیں واقع ہوا پس انکو عذاب بھی ایسا سخت پہنچا جو کسی قوم کو نہیں دیا گیا تھا پہلے انکی آنکھیں پھراہیں پھر موضع لوٹ دیا گئے وَاَمْطَرْنَا عَلَیْہِمَا سِجَالًا مِّنْ سِجْلِہِ مَنضُوجٍ۔ اور برسائے ہم نے اُن پر پھر سچیل سے کہتے ہیں کہ جبریلؑ نے جسوقت عذاب کیلئے اُٹھایا اسوقت گرم آگ سے پھر بر سے یا اس گاؤں کے لوگ جو اسوقت باہر تھے ان پر بر سے یا موضع اُٹے جانے کے بعد بر سے بہر کیف جب اللہ تعالیٰ کو عذاب دینا منظور ہوا تو ایسا عذاب انکو پہنچنے سے کوئی چیز نہیں رک سکی اور اہل تفسیر نے اسکی کیفیت بیان کرنے میں بہت طول دیا حالانکہ کلام الہی بہت مختصر و کوسر اور ایسے عنوان سے بیان ہو کہ اسکے ضمن میں علوم قلبی و اسرار عجیب شامل ہیں جنکو بیان میں لانا مشکل بلکہ غیر ممکن اور لہذا انکی

ظاہری کیفیت سے بحث کرنا بیفائدہ ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ظاہری کیفیت کسی حدیث میں مروی نہیں اور اس قدر زمانہ دراز سے اس وقت تک ایک متبر آدمی کی زبانی دوسرے محترم شخص کا روایت کرنا ممکن نہیں تو خواہ خواہ اکثر یا تین یہود و نصاریٰ کے عالموں سے بیگی کی بنیاد پر معلوم ہے کہ کسے لوگ اپنی کتابوں کو مذہب کر کے لائق جان کر کیسی کچھ تحریف کرتے چلے آئے تو بھلا ان قصوں میں کیونکر انکی زبانی اصلی کیفیت معلوم ہو سکتی ہے اور یہ حکم ہے کہ انکی روایتوں کو نہ مانیں اور نہ جھٹلاویں اسلئے ہم سکوت کرتے ہیں اور صرف اس قدر یقین کرتے ہیں جس قدر قرآن پاک میں ذکر ہے تو ہم جانتے ہیں کہ یہ سچ ہو خواہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ان پر بحیل سے پھر برسائے بعض علماء کے کہ انکا بحیل ایک مقام ہے اور بعض نے کہا کہ بحیل کے معنی پکی اینٹ پس مراد یہ کہ پکی اینٹ کے کھنڈ اور بعض نے کہا کہ بحیل معرب سنگ گلین ہے اور یہ کھنڈ کے معنی ہیں ہو اور بعض نے کہا کہ بحیل وہ ہیں ایک ہو اور بحیل کے معنی قولہ تعالیٰ وما اور ایک ما بحیل کتاب مرقوم سے ظاہر ہیں بالجمہ انکی اصل نفیقت کا علم مثل اور چنبروں کے حضرت خالق عزوجل ہی کو ہو ہم کو اس سے کچھ زیادہ بحث نہیں ہو قولہ تعالیٰ **فَقَضَوْا فِيهِ حُكْمًا** بحیل ہے اور یہ مؤید ہے کہ بحیل معرب سنگ گلین ہے کیونکہ متفقہ و نصید کے معنی یا تو یہ ہیں کہ ایک پر دوسرا ملا ہوا جیسے کیلے و خرا کے گدوہ میں ہوتا ہے اور مقصود یہ کہ پھر نہ کثرت سے تھے اور یا یہ کہ پہلے در پہلے جیسے پانی کی بوندیں برستی ہیں و قولہ تعالیٰ **فَقَضَوْا فِيهِ حُكْمًا** بمعنی ہر قسم کے جوارے سے حال ہوا سوچو کہ جوارے اگرچہ سبز ہو لیکن موصوف ہو اور نہ کہ موصوفہ سے مثل سحر کے حال جائز ہو اور معنی اسکے معنی اس پر نشان و علامت تھی جن ہماری وسعتی نے کہا کہ ہر پتھر پر ہری لگی تھی اور بعض نے کہا کہ ہر کافر کے پتھر پر اسکا نام تھا۔ فراموش نہ کیا کہ ان بیان کیا جاتا ہو کہ ہر پتھر پر شیخ و سیاہ لکھیں تھیں ان قول یہ قنادہ و مکر سے مروی ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ ان پتھروں پر ایک خاص نشانی ایسی تھی جس سے بالیقین معلوم ہو جاتا کہ یہ زمین کے پتھروں کے مانند نہیں ہیں احوال میں قوم پر جو پتھر عذاب کے برستے وہ گوندھے ہوئے یا بوندوں کی طرح چہرہ دیکر بکثرت تھے اور ہر ایک پتھر پر نشان تھا۔ **عَنْدَ رَبِّكَ**۔ تیرے پروردگار پاس سے یعنی عزرائیل آئیں زمین سے تھے یا حکم الہی مراد ہے اور خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے کوئی مقام نہیں جہاں سے آنا مراد ہو بلکہ ایسا کلام جہاں مذکور ہو اس سے عیب و خرا نہ قدرت یا حکم حق مراد ہو اور یہ خطاب آنحضرت صلعم کو ہے۔ **وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبْغِيَّةٍ**۔ اور ایسے عذاب کے پتھروں کا برسانا ظالموں سے کچھ دور نہیں ہو یعنی ظالم لوگ جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں سے کفر کرتے اور زمین میں فساد پہنچاتے ہیں ان کو خوف کرنا چاہیے کہ ان پر ایسے پتھر برسین۔ مجاہد نے کہا کہ اس کلام سے کفار قریش کو دہشت دلائی کہ ان کو بھی ایسا ہی عذاب نہ پہنچے جیسا کہ قوم لوط کو پہنچا تھا۔ ان کے کہ ان اس امت کے ظالموں سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو۔ **قَالَ لَمْ يَرْحَمْ** حدیث میں ہے کہ جب کو قوم لوط کا نسل کرتا ہو تو ظالم کرنا لے اور کرانے والے دونوں کو قتل کر ڈالو یعنی ان دونوں کا قتل کر دینا ہم پر واجب ہے کہ انکی اسن عمن ابن عباس مرفوعاً۔ اور حدیث میں ہے اس امت میں بھی یہ ہوگا کہ کچھ لوگ زمین میں مہنس جاویں اور جنوں کی صورتیں بگڑ جاویں اور بعض روایت میں پتھروں سے ہلاکت بھی ہو اور بعض روایت میں اسکا وقت وہ زمانہ بتلایا کہ لوگ بیباکانہ سنس و فجور کے مرتکب ہوں اور بعض روایات میں علامہ شہاب غوری و زنا کاری و امانت میں خیانت و بدکار کا سدوار ہونا وغیرہ قریب بندہ باتیں فرماتے ہیں کہ جب ایسا کرینگے تو لایں اس طرح ٹوٹ پڑیں گی جیسے لڑی ٹوٹ کر دانہ گرے گئے ہیں یہاں تک یہ تذکرہ شتم فرمایا اور چاہیے کہ عام لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور خاص لوگ اس کیلئے انتہا علوم و دقائق سے فیضیاب ہوں اور ہر قصہ تو یہ کوئی افسانہ نہیں ہے جیسا کہ اس وقت کے بعض پتھر بخردن نے اپنی جہالت سے زعم کیا اور واسطے ہو کہ بعض مفسرین نے قرآن مجید کے ذکر سے بہت داکر روایات بیان بھی مانند دیگر

قصص الانبیاء کے ذکر میں جگہ نبوت میں تامل ہو اور کوئی حاجت نہیں اور اکثر یہ روایتیں اگلی کتاب الیون یهود و نصاریٰ سے لی گئی ہیں حالانکہ انکی روایت کو دیرم جھٹلا دین نہ مانیں یہی ہم کو حکم دیا گیا ہے اسبواسطے بہت سے قصص ہم نے حذف کر دیئے ہیں فاستقم و استقام فی العزاس فی اشارۃ قولہ فلما جارا امرنا جہاننا عالیسا سا فلما۔ ابتدا و نظرت و انتہا و وجود میں جب معرفت کی نظر یہ ہوتی ہے کہ مشاہدہ و کشف ملکوت سر امینان و سکون میں ملین ہوں تو غیرت قدم ان پر امتحان کے بوجھ ڈالکر بلازمین مبتلا فرماتی ہے چنانچہ اعلیٰ جنت سے ادنیٰ سکون میں پر لٹ جاتے ہیں اور قلوب احوال سے امتحان شہوات میں شغلب ہو جاتے ہیں تاکہ خوب معلوم کریں کہ بارگاہ عظمت و جلال کبریائی میں تمام عرفان و جہالت ہی مردہ ہوگ اگر اپنے مشائخ پر کبھ کرے ہیں تو نفس کے باغیوں گرفتار ہو کر خوار ہو جاتے ہیں اور قریب منزلت سے دوری کے پتھران پر برستے ہیں قولہ و ما ہی من الظالمین ببید۔ ایسا خواہ ہو نا اور قریب منزلت سے دوری میں گرفتار ہونا ایسے لوگوں سے دور نہ جانا جو اتباع سنت و طریقہ شریعت چھوڑ کر اترتے ہیں اور ایسے عذاب کے لائق ہونے کی علامت یہ ہو کہ متواتر اس سے گناہ و فسق و فجور ظاہر ہوتے ہیں بعض نے قولہ فلما جارا امرنا الا یہ سے نتیجہ اخذ کیا کہ جب حکم ازلی ہو چکا تو جیسے ان کے دلون کو اٹک کر دیا گیا تھا ویسے ہی انکی ظاہری ہیأت بھی بوٹ دی ریشہ محمد بن یحییٰ نے فرمایا کہ قوم لوطؑ کو جو ستر علیٰ اسی جہت سے تھی کہ نیک کام خود کرتے اور بد و سرون کو نصیحت کرتے اور کچھ پروا نہیں کرتے تھے اور بائین بنا کر حمام و فحش بائین عمل میں لاتے اور کہا کہ جو لوگ اپنے خالق سے خوف چھوڑ کر شریع سے تجاوز کرتے ہیں یا شریع میں خلاف تقویٰ تاویلین کر کے حرام کو حلال بناتے ہیں اور مانند اسکے معاصی کے مرتکب ہوتے ہیں وہ ظالم ہیں ان سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو گا کیونکہ یہی لوگ جو کہ جیکر ایسی بد اعمالی سے اسکی قلبی دبا لٹی ہو تو بصورتی مقلوب ہو کر فحش و فجور وغیرہ میں پڑیں گے اور عذاب اسبھر رہتا ہو گا اور دنیاوی چند روزہ زندگی میں یہ حال نہ کھلا تو اسکا کچھ فائدہ نہیں کہیں گے موت دور نہیں تو پھر خواہ مخواہ قبر کا عذاب بھی طاری ہوگا پھر عذاب دور کا مان ہوا تو فوفا بائین الضلال و العذاب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا عینی الذکار کے حضرت شعیب کا ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَرَأَىٰ مَذْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَتْ لَقَوْلٌ قَوِيٌّ إِنَّ هَٰذَا غُلَامٌ مَّا كَانَ آلُكَ مِنِّي إِلَّا عَنِ بَغْيٍ ط

اور مین کی طرف بھیجا انکا بھائی شعیب بولا اسے قوم ہندگی کو راہداری کوئی نہیں تمہارا احکام سے سوا کچھ  
وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ مُخْذِرِينَ وَأَنَا خَافُ عَلَيْكُمْ

اور نہ گھٹاؤ ناپ اور تول مین مین دیکھتا ہوں تم کو آسودہ اور ڈرتا ہوں  
عَذَابَ يَوْمٍ فَخِيفَ ۝ وَيَقُولُوا قُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ

آفت سے ایک گھبرائے دن کی اور اسے قوم بودا کرو ناپ اور تول انصاف سے اور نہ گھٹاؤ لوگوں کو  
أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِدِينَ ۝ بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ

انکی چیزیں اور نہ عجاؤ زمین مین خرابی جو بچ رہے اللہ کا دیا وہ بہتر ہے تم کو  
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ

اگر مومنین رکھتے اور مین مین ہوں تم پر نگاہبان  
اور اسلانی ماذین انکا کھڑ شعیب اور ہم نے بھیجا مین کی جانب اُنکے بھائی شعیب کو۔ مین حضرت ابراہیم کے



بیٹے کا نام ہے اور مدین کی تمام اولاد بڑا قبیلہ ہوا وہ بھی مدین ہی مشہور ہوئے اور مدین نے ایک شہر آباد کیا وہ بھی مدین کہلاتا ہے کہانی قولہ  
 لما بلغ مار مدین الایۃ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں فرمایا ہے پس اگر یہاں مدین سے قبیلہ مراد ہے تو منیٰ ظاہر ہیں اور اگر  
 شہر مراد لیا جاوے جیسے بعض مفسرین نے کہا تو ضرور ہے کہ مضاف محذوف ہو یعنی اہل مدین کیونکہ افہام کی ضمیر مدین کے لوگوں کی طرف  
 راجع ہے مقررین نے خط بین لکھا کہ مدین حضرت شعیب کی استہین اور یہ لوگ مدیان بن ابراہیم غیل کی اولاد ہیں اور مدیان  
 کی بیوی کا نام قنطور تھا وہ قنطان کی بیٹی اہل کنعان میں سے تھی جس سے آٹھ بیٹے ہوئے جنکی اولاد بڑا گروہ ہو گیا اور شہر مدین بنو قنطور  
 کے بنائے پر بنو کے محاذی اُس سے چھ مرحلہ دور واقع ہے اور بنو کے بڑا قبیلہ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جب ول مرتبہ ہوتے تھے  
 بھاگے تو اسی شہر کے کنوین پر ٹھہر کر شعیب کی بکریوں کو پانی پلایا تھا۔ ابن کثیر نے کہا کہ مدین عرب کا ایک قبیلہ تھا جو حجاز و  
 شام کے درمیان ایک شہر میں بستے تھے جو انھیں کے نام پر مدین مشہور تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس شعیب کو رسول کر کے بھیجا اور شعیب  
 انھیں میں سے سب سے شریف النسب سے بعض نے لکھا کہ جمہور کے نزدیک مدین عجمی لفظ ہے تو اسکے وزن پر اشکال نہیں اور بعض نے کہا کہ  
 عربی لفظ ہے تو اس صورت میں وزن فیلاً لفتح الیا راخوذاً محذوف مدین بالمكان یعنی دیان قیام کیا مگر یہ وزن نادر ہے اور بعض نے  
 کہا اصل ہے اور بعض نے کہا مفعلاً ماخوذاً وان ہے تو بھی شاید ہی قول قبول مقررین اصل لفظ۔ یان موافق نام مدیان بن ابراہیم ہے  
 اور شاید کہ انھوں نے عجمی نام رکھا ہو اور ہر حال میں وہ غیر منفرد لفظ ہی ہے قول لمرادفاس کا ہے اور ابن کثیر نے جبکہ اس قبیلہ کو  
 عرب میں سے قرار دیا تو قابل بحث ہے جو جمہور عربیت سے واقف آدمی غور کریں اور منیٰ کی نظر سے عرب میں سے ہونا اقرب واضح  
 معادہ ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں عرب کو اکثر انھیں وقائع سے عبرت و نصیحت دلائی جو انکی سرزمین میں واقع  
 ہوئے سوائے چند وقائع کے جو کمال شہرت کی وجہ سے عرب کے نزدیک مثل ان کے ملک کے واقعات کے تھے بالجلہ انھیں مدین  
 کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا اور بھائی ہونا کچھ دین کی راہ سے نہ تھا بلکہ نسب کی راہ سے تھا اور شعیب کے شہر عربی لفظ ہے  
 اور نسب انکا یہ ہے شعیب بن میکائیل بن شجر بن مدین بن ابراہیم تو شعیب علیہ السلام اسی قبیلہ مدین میں سے ان سب کے اشرف  
 تھے۔ فوائد حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم میں سے اسکا بنی سب کے اشرف خاندان کا بھیجا اگرچہ وہ فقیر ہو۔ پھر شعیب  
 کی نصیحت و تعلیم کا حال بیان کیا کہ مثل اور انبیاء کے شعیب نے جو خطیب الانبیاء کہلاتے ہیں پہلے قوم کو وہ بات بتلائی جو سب سے  
 زیادہ فرض ہے۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ اللَّهِ - کہہ کہ اسے میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اپنے خالق معبود کی توحید کرو کیونکہ  
 اللہ تعالیٰ پاک نام ہے تمام مخلوقات کے خالق مالک بمثل و مانند قادر کا جسکی تمام صفات کاملہ ہیں اسکا کوئی شریک نہیں ہے تو جب کہا  
 کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو تو گویا کہا کہ معبود اپنا اسکو بجا تو بود وحدہ لا شریک ہے یہی توحید اسلامی ہے وہی واسطے جو کوئی کہ شرک کرے یا تدبیر  
 پر اعتماد و بھروسہ کرے تقدیر کو نہ مانے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اگرچہ منہ سے کہے کہ ہم اللہ کو مانتے ہیں یا جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ پاک کیلئے جو رو  
 یا بیٹا بتلاوے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا بلکہ اسے اپنا خدا ایسی چیز کو بنایا جسکا بیٹا وجود ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی چیزوں سے  
 پاک ہے۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم تو اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اسکی واسطے دکھو اہل کتاب یہود و نصاریٰ اگرچہ زبان سے  
 خدا کو مانے ہیں لیکن حقیقت میں اپنے گڑھے ہوئے خیال کو اپنا معبود بنا لیا ہے تو قرآن میں صاف فرمادیا کہ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ  
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ یعنی مومنوں کو حکم دیا کہ جہاد کرو ان لوگوں سے جنکا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں مانتے ہیں ہذا جب اللہ تعالیٰ

کی توحید سب سے مقدم فرض تھا تو پہلے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اسی طرح یقین کر جس توحید پر وہ پاک ہر تب  
 تمہاری عبادت الہیتہ اپنے خالق کی عبادت ہوگی۔ مَا لَكُمْ مِّنَ (اللّٰہِ) تَعْبَادٍ۔ اس کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو تو اپنے دل سے  
 کوئی معبود مت بناؤ حتیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے مانند کسی دوسرے کا کہنا اپنے اوپر فرض جانے اور ماننے تو اسی کو اس نے اپنا معبود  
 بنالیا ایسا واسطے اگلے یہود و نصاریٰ جن کا اعتقاد تھا کہ جو جبر و قسریٰ اسباب کے وہی فرض ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے مشرک قرار دیا اور کہا  
 کہ انھوں نے معبود بنائے بقولہ تعالیٰ اتخذوا احبارہم و ہما نعم اربابہن دون اللہ و اللہ علیٰ کل شیء شہید۔ اور اس نے انہیں بھی نصرہ نبیوں  
 کی یہ کیفیت ہو کہ بڑا پادری و بیشپ اکثر سفارش سے روپیہ لیکر روزہ معاف کر دیتا ہے اور عام نصرائی اس کی مافی پر معاف ہوئیے کافین  
 کرتے ہیں تو انبیاء علیہم السلام کے موافق حضرت شعیبؑ نے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو اور پیغمبرؐ کا حکم  
 خود نہیں ہوتا بلکہ وہ فرماتا ہے کہ تمہارے رب کا یہ حکم ہے۔ سراج میں توحید پر یہ دلیل غور لکھی کہ دیکھو ہزاروں پیغمبر گزشتہ اور ان کے  
 ملکوں میں ہزاروں کوس کا فاصلہ اور ان کے زمانوں میں ہزاروں برس کا فرق تھا مگر سب نے اپنی قوم کو یہی توحید کا اعتقاد  
 سکھایا تو یہ یقین معلوم ہو گیا کہ ہر ایک سچا پیغمبر تھا اور یہی توحید بیشک برحق ہے جو خدا ان کو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ پھر جب ان کو تعلیم  
 کر دیا کہ اللہ تعالیٰ ہر حق و حق کا حق ہر حال میں اپنے اوپر فرض جانے والا اور تمہاری جہالت یا نہ جہالت اسی کو بیج جان کر عمل کرو تو پھر  
 ان کو تعلیم کیا کہ آپس میں تمام مخلوق میں عدل کا برتاؤ کرو اور جو فصل بڑا ظلم بعد شرک کے کرتے تھے اس سے منع کیا بقولہ۔ قُلْ  
 تَنقِصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ۔ اور کم مت کرو کیال و میزان میں۔ فی السراج یعنی ناپ میں اور نہ ناپنے کے برتن میں اور نہ تول  
 اور تولنے کے ہاٹ میں۔ اور ناپ تو یہ ہے کہ کسی برتن سے کوئی چیز یا اعتبار کی وزیادتی کے برابر ہی پر اندازہ کی جاوے اور وزن یہ ہو  
 کہ ہاٹ سے ہلکے و بھاری ہونے کی راہ سے برابری کی جاوے اتنی حضرت شعیبؑ نے قوم کو ناپ تول میں کمی سے منع کیا کیونکہ یہ لوگ  
 باوجود کفر کے یہ بد فعلی بھی کرتے تھے اور ان کی عادت تھی کہ جب وہان بیوپاری اناج لاتا تو بڑھتی پیمانہ سے لیتے یا تول کی چیز میں بڑھتی  
 ہاٹوں سے رواج ظاہر کرتے اور جب خود فروخت کرتے تو چھوٹے پیمانہ اور کم ہاٹ سے دیتے تھے تو دونوں حالتوں میں ان کو عدل  
 سے تجاوز کرنے کو منع کیا اور کہا۔ (تبی) اذ انکم تجزئون بین قوم و بھلائی کے ساتھ دیکھتا ہوں یعنی اب تو تم نعمت و ثروت رکھتے ہو ایسی  
 گھٹ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نعمت پر ناشکری و بندوں کو ضرر پہونچاؤ بلکہ شکرانہ میں بھر لو اور کچھ بھتی دینے سے گئے تو بھلا  
 کمی تو نہ کرو جس سے خدا کے غضب میں پڑو۔ (تبی) اذ انکم تجزئون بین قوم و بھلائی کے ساتھ دیکھتا ہوں یعنی اب تو تم نعمت و ثروت رکھتے ہو ایسی  
 ہے یعنی تم پر ایسا دن نہ آئے جس میں تم کو سب طرف سے عذاب گھیر لے پس یہ دنیاوی عذاب کے خوف دلایا کیونکہ عذاب آخرت کا  
 خوف بعد ایمان کے ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ مراد عذاب آخرت ہے اور معنی یہ ہیں کہ مجھے تم پر اس دن عذاب ہونے کا خوف ہے جو دن  
 سب کو گھیرے گا یعنی روز قیامت اور مراد یہ کہ اس دن کے عذاب کوئی بدکار مستوجب سزا کو چھٹکارا نہ ہو گا اور ابن عباسؓ سے  
 روایت ہے کہ عذاب مراد ملک کی گرائی ہے جیسے خیر سے مراد ارزانی ہے پس معنی یہ ہوں گے کہ میں اب تم کو سستے بھاؤ میں آسودہ  
 دیکھتا ہوں تو ڈنڈی نہ مارو یا دھوکا نہ کرو کہ مجھے تم پر قحط و کال کا خوف ہے بعض نے کہا کہ ابن عباسؓ کی مراد یہ ہے کہ اس وقت خیر و  
 بہتری میں ہوا زائچہ ارزانی ہے اور تم پر خوف عذاب کا ہے جسکی صورتوں میں سے گرائی سے ہلاکت بھی ہے پھر ان کو تاکید فرمائی  
 بقولہ۔ وَ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْمِيزَانِ وَالْمِيزَانِ۔ اور لے قوم تم پر اور ناپ و تول کو عدل کے ساتھ۔ پہلے تو لوگوں کو

کی کرتے سے منع فرمایا اور اب انکو فیکی شیشی کے پورا دینے کا حکم دیا تو بیان میں خوب اہتمام ہو گیا اگر ہم حدیث میں جھکتا ہوا حق دینے پر فضیلت آئی ہے لیکن حضرت شعیبؑ نے ایسی قوم کو ہدایت کی جو کم دینے پر عادی تھے تو انکا پورا دینا اذل مقصود تھا کیونکہ واجب الیقین ہے علاوہ اسکے یہ قوم جاہل تھی اور بعض صورتوں سے بڑھتی دنیا بھی منع ہو اور وہ ان سب صورتوں میں ہرچیز سود ہوتا ہے اور تمام مقام کو کتاب الربو افتاویٰ ہندیہ سے معلوم کر دینا ان کو حق واجب پر چھوڑ دینا بے ثواب کی بات جس سے خوف ہو کہ آخر گناہ کبیر کا ارتکاب ہو گا تو ایسی بات کو چھوڑنا ثواب ہو جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے پھر اور زیادہ انکی سچ کو اور پر چڑھا لے۔  
 کل چیزوں میں اعتدال سے ہٹنے کو منع فرمایا۔ بقولہ *وَمَا يَنْفُسُ النَّاسُ أَشْيَاءَ هُمْ*۔ اور لوگوں کے ساتھ انکی چیزوں میں گھاٹ نہ کرو جس آپ تول کی چیزیں ہوں یا کوئی اور ہوں کسی میں گھاٹ نہ کرو۔ حدیث میں ملوثی کرنا النجس میں اس طرح حرام کیا کہ من غش فليس منّا۔ جسے انجس میں ملوثی کر کے یا تری دیگر گھاٹ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے بعض احادیث میں ہرچیز میں اور ہر معاملہ ہر کام میں خیانت و گھاٹ کرنیکی صورت میں ہی وعید فرمائی ہے کیونکہ ایسی حرکتوں کا فساد تمام ملک میں پھیل جاتا ہے لہذا قوم کو تہیجھا کر منع کیا اور کہا۔ *وَلَا تَهْتَفُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ*۔ اور فساد ہی مفسد ہو کر زمین میں بگاڑ نہ کرتے پھرو۔ اور حضرت علیہ السلام نے جو یتیموں کی کشتی توڑ ڈالی تھی وہ ہنر ضلالت تھی بلکہ مدد دہستی و شکست خیز سست : وہ بگاڑ نہ تھا بلکہ اس بگاڑ میں ہزار بناؤ تھے۔ اسی طرح جو کو یا رہن کو سزا دینا یا خوئی کو قصاص دینا کچھ فساد نہیں بلکہ بالکل صلاح ہے ایسے ہی شریعت موسیٰ علیہ السلام میں اور شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جاد کا حکم بالکل صلاح ہے اور جو شہر کرنا ہے اسکو ابھی تک جاد کے معنی ہی معلوم نہیں ہیں اور ہم نے سابق میں تفصیل کر دی ہے *بِقِيَّتِ اللَّهِ*۔ رسم الخط قرآنی میں مرن اسی مقام پر بقیۃ کو تا رکشیدہ سے لکھا جاوے۔ *تَحْيُوكُمْ لَكُمْ*۔ جو اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا وہ تمہارے لئے بہت اچھا ہے۔ ابن جریر وغیرہ مفسرین نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ناپ تول تجارت میں ہر حقدار کا حق پورا دینے کے بعد جو فضلہ حلال تمہارے لئے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہ گھاٹ کرنے اور کم دینے سے چھلے حق میں بہتر ہے اس میں تمہارے لئے برکت و خوبی ہے۔ چاہئے کہ کہا کہ بقیۃ اللہ کے معنی اللہ تعالیٰ کی بندگی و فرمانبرداری ہے کہ نا۔  
 رہنے کے کہا کہ وصیت آئی۔ اقول یہ کلام عمدہ و دقیق ہے کیونکہ فرمانبرداری سے آدمی حلال کا دیگا تو اس میں برکت ہوگی اور تابعدار کا ثواب آخرت میں بہت زیادہ ہوگا مانند قولہ تعالیٰ *وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ الْآتِيَةِ*۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ بقیۃ اللہ یعنی رزق آئی۔ قتادہ نے کہا یعنی پروردگار کی طرف سے تمہارا نصیب۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت شعیبؑ کی نصیحت سے قوم کا اس حکم میں فرمانبرداری کرنا ان کے لئے کیونکہ مفید و بہتر ہو گا جب تک ایمان نہ لاوین تو جواب یہ کہ اسو اسطے آگے فرمایا۔ *إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ*۔ اگر تم میں سے ہو یعنی یہ سب اس شرط سے بہتر ہو گا کہ تم ایمان لاؤ کیونکہ برکت و ثواب و نجات حاصل ہونے کیلئے ایمان شرط ہو۔ کذا فی البیضاوی یعنی کہ اگر کہ حشر ان معنی اگر ایمان شرط نہیں بلکہ نیکی پر بڑھاوا دینے کے طور پر ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو کہے کہ اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو یہ سب جھٹ پٹ یاد تو کر ڈالو لہذا کچھ شک نہیں کہ وہ بیٹا ہو اور ہمیں بات پر اگر ہوتے ہیں اقول یہ قول کچھ ٹھیک نہیں کیونکہ ابھی انکا ایمان لانا اور شعیبؑ کو سچا جاننا ظاہر نہیں ہوا بلکہ جواب انکا برہنات ہے اور خود شعیبؑ نے فرمایا۔ *وَمَا آتَاكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَخَبِّرُوا*۔ اور میں تم پر کچھ بھی حافظہ نگہبان نہیں ہوں یعنی میں اس بات کا نگہبان دذمہ دار نہیں کہ تم کو گناہوں میں پڑنے سے بچاؤں اور تمہارے سب کام نیک اہ پر رکھوں بلکہ تم پر فقط نصیحت فرض ہے کہ وہ میں نے پوری کر دی چاہو مانو بہتر ہو گا اور نہ مانو تو تمہارا حساب تمہارے پروردگار کے



بقیہ میں یہ کیا معنی کہ میں تم پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا نگہبان نہیں ہوں جبکہ تم بد اعمالیوں نہ چھوڑو یعنی ڈرو کہ اگر بد فعلی نہ چھوڑو گے تو  
شاہد تم پر عذاب آوے کہ تم اور تمہاری نعمتیں سب فنا ہو جائیں اور پھر تم ہمیشہ کیلئے عذاب میں پڑے رہو گے میں تمہارا نگہبان  
نہیں ہو سکتا ہوں۔ **فِي الْعَرِشِ قَدْ تَعْلَىٰ اِنِّ اِرَکُم بِخِیْرٍ وَّ اِنِّ اَخَافُ عَلَیْکُمْ**۔ خیر سے دنیا کی بھلائیوں مراد ہیں جو استدراج کا عمل  
ہوتا ہے اور استدراج یہ ہے کہ دنیاوی نعمتوں کو دیکھ کر آدمی یہ خیال کرے کہ میں اپنی خوبی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوں کہ مجھے  
استدراج میں عطا فرمائی ہیں حالانکہ اکثر وقتاً ہر کہ بدکار و فاجر جسکے حق میں آخرت کا عذاب شدید ہے دنیا میں وہ سب کچھ دیدیگا  
اور اس خیر خیر پر اسنے آخرت ہر باد کر دی پس یہ چیزیں عمل استدراج و امتحان ہیں اور اگر شیعہ ان لوگوں میں آخرت کی بھلائی  
دیکھتے تو ان پر خوف نہ کرتے اور جو لوگ کہ عارف ہیں جب اپنے آپ کو ادھپنے درجوں و بلند مقامات و استقامت پر دیکھتے ہیں تو انکا  
خوف بہت زیادہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکو معلوم ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ بخیر و برکت اس کے سامنے عبادت کو بلندی و استقامت نہیں ہوتی  
مگر بقا راعی القیوم اس پر اسطے دیکھو حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انا اعلمکم باللہ و اخوفکم منہ۔ کہانی الہیج۔ یعنی  
مجاہد کو کسی بات میں اپنی پیروی سے بڑھ چلے کو منع کرنے میں سمجھایا کہ میں تم سے اللہ تعالیٰ کی شان کا عارف ہوں اور اس سے  
بہت زیادہ خوف رکھتا ہوں پس دیکھو کہ زیادہ عرفان پر زیادہ خوف فرمایا بعض شائخ نے کہا کہ ایمان اسے کہ اپنے اوپر ہر حال میں  
استدراج کا خوف ہوتا ہے لیکن اس وقت زیادہ ہوتا ہے جب وہ آرام و آسائش میں ہو اور برابر پرستش میں آتی جاتی ہوں جیسے اس  
آیت کو ظاہر ہو بعض شائخ نے کہا کہ قولہ انی اراکم بخیر یعنی میں تم کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں دیکھتا ہوں۔ قولہ وانی اخاف علیکم  
یعنی میں تم پر خوف کرتا ہوں کہ تم ناشکری کر کے براد نہ ہو یقیناً اللہ خیر کم ان کہتم مؤمنین یعنی اگر تم ایمان لاؤ تو اللہ تعالیٰ کا قرب و  
درجات و کمالات و خاصہ نعمتیں جنت جو خیالات بشری سے ماہرین تمہارے لئے اس سے بہتر ہیں بلکہ ان سے اور آخرت سے  
کچھ نسبت نہیں لیکن قوم کے لوگ دنیا کو اچھا سمجھتے تھے اس لئے ان سے بہتر تیل یا پھر قوم مردود کا جواب ہے۔  
**قَالُوا اِلَیْشَعِیْبُ اَصْلَیْکَ تَاْمُرُکَ اَنْ تَتْرُکَ مَا یَعْبُدُ اٰبَاؤُکَ اَوْ اَنْ تَهْجُلَ**

بوسے اے شعیب تیرے غار بڑھنے سے تجھ کو یہ سکھایا کہ ہم چھوڑ دیں جن کو پوجتے رہے ہمارے باپ دادا سے یا چھوڑ دیں کرنا

**فِیْ اَمْوَالِنَا مَا نَشَؤُا اِنَّکَ لَکُنْتَ اِلَیْهِمُ الرَّشِیْدُ**

اپنے مالوں میں جو چاہیں تو ہی بڑا یا دار بہت نیک چال والا

**قَالُوا اِلَیْشَعِیْبُ** قوم کے سردار بولے کہ اے شعیب **اَصْلَیْکَ تَاْمُرُکَ** کیا تیری ناز تجھے حکم دیتی ہے کہ کہ **اَنْ تَتْرُکَ مَا یَعْبُدُ**  
اتہاؤننا۔ ہم اسکی عبادت چھوڑ دیں جسکو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے یعنی بتوں کی عبادت ہمارے باپ دادا سے بڑے  
رہے ہمارے بزرگ جیسے اب کہاں ہو سکتے ہیں برابر کرتے چلے آئے اب تو نے ایک نئی نماز پڑھ کر یہ نکالا کہ ہم ان بزرگوں  
کی راہ چھوڑ دیں۔ اجنت نے کہا کہ شعیب ناز بہت پڑھتے تھے تو قوم نے طعنہ دیا حالانکہ قوم واسے ناز کو اچھا نہیں جانتے تھے  
ابھ نے کہا کہ نماز سے بیان شریعت مراد ہے یعنی تیری شریعت حکم دیتی ہے کہ کہ تیری قراۃ دیکھیں صلی ظاہر یعنی  
سے تامل کی کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ طعنہ سے کہا کہ تیری نئی نماز نے تجھے سمجھایا کہ تو ہم کو منع کرے کہ ہم  
اپنے باپ اہل کی راہ سے غلاف کے بتوں کی عبادت چھوڑ دیں اور خالی تیرے کہنے پر ایک مجبور و عہدہ لا شریک ہوئیں

اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْ اَمَقِ النَّامَاتِ شَوْقًا - یا اپنے مالوں میں جس طرح ہمارا جی چاہتا ہو تصرف کرتے ہیں اسکو چھوڑیں۔ پہلا قول تو اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک کی عبادت کا جواب تھا اور یہ جواب انکی لطیف سے منع کرتے تھا اور حرمت یا بیان اور سکے معنی میں ہو اور ایک قسمة میں ادا ان تفضل بنا اور انتشار آیا ہو اور معنی یہ کہ تیری نماز حکم دیتی ہو کہ تیرے مالوں میں وہ کہے جو تیرا جی چاہے یعنی ہم کچھ اپنی خواہش پر نہ کر سکیں یا طعنہ دیا کہ نماز میں پڑھکر ہلکے مالوں میں خواہش و ڈالتا ہو اور باتوں باتوں میں چاہتے کہ ہمارے مالوں میں جو تیرا جی چاہے تصرف کرے۔ اِذْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْخَالِدِينَ الرَّسُودِ - تو بیشک سیدھا سلاسل ہے ابن عباس و دیگر علماء مفسرین نے کہا کہ یہ لفظ طویل کے طور پر کہتے تھے۔ حلیم و حقیقت وہ شخص ہو جو مخالفت میں تھل کرے اور کمالات کو برداشت کرے اور رشید وہ ہو جو نیک چال چلن ہو۔ حسن بصری کہنے لگا کہ ہاں واللہ حضرت شعیب کو ان کی نمازی کی حکمت تھی کہ کفار قوم بت پرستی چھوڑیں یعنی اور ناپ تولیں میں کمی کرنا چھوڑیں اقول یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰ عَنْ الْفَحْشَا وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز ہمیشہ روکتی دینے کرتی ہو اسی باتوں سے جو فحش ہیں اور اس بات سے جو شرع میں انکار کی گئی ہو پس صحیح ہوا کہ شعیب کی نماز انکو آمادہ کرتی تھی کہ قوم کو نبی از منکر اور امر معروف کریں۔ ثوری کہنے لگا کہ قولہ ان تفضل فی اموالنا ما نشار یعنی زکوٰۃ ادا کریں۔ اقول یہ تفسیر فقہاء دوم یعنی تباہی و خطا ہے پس غلط اُن شریعت پر ہوا بعض نے کہا کہ قولہ انک لا انت الحلیم الرشید یعنی اپنے نزدیک اپنے اعتقاد میں تو حلیم و رشید ہے پس طعنہ دیا کہ تو ہم سے جو توحید کرنے کو کہتا ہو بتوں کی عبادت و لطیف سے منع کرتا ہے وہ تیرے اعتقاد و علم و رشد کے خلاف ہے بعض نے کہا کہ قوم انکو حلیم و رشید مانتی تھی مگر کہا کہ تم ایسے ہو تو قوم کی مخالفت دین و اعتقاد میں تم پر شاق نہ ہونا چاہیے۔ اور اصح یہی ہے کہ قوم نے شعیب پر بدگمانی کی کہ باتوں سے ہمارے مالوں میں دست درازی کرنا چاہتے ہیں چنانچہ جواب لالت کرتا ہوا کہ

قَالَ لِقَوْمٍ اَرَاءَ يَتُّمُّ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَّ

بولا ہے قوم دیکھو تو اگر مجھ کو اپنے رب کی طرف سے اور اسے روزی ہو کہ نیک روزی اور

مَا اَرِيْدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَلَّهَكُمْ عَنْهُ طَرًا اَرِيْدُ اِلَّا اِلْصَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ

میں نہیں چاہتا کہ پیچھے آپ کروں جو کام تم سے بھڑاؤں میں تو چاہتا ہوں یہی سنو انا جان تک ہو کے

وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ اُنِيْبُ ۝

اور بن پاتا ہے اللہ سے اسی پر میں نے بھروسہ کیا ہوا اور اسی کی طرف رجوع ہوں

قَالَ لِقَوْمٍ شَعِبٌ جَابِلٌ يَكْرَهُ اَدْعُوْنِيْ اَمْ لَمْ يَكُنْ عَلٰى بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ اَلَا اَرٰى اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَلَّهَكُمْ عَنْهُ طَرًا اَرِيْدُ اِلَّا اِلْصَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ

اس نے مجھے رزق دیا اپنی طرف سے یعنی خزانہ غیب سے بلا کسی ایسے فعل کے جو جائز نہ ہو جسے ایسا رزق کہ وہ اچھا یعنی حلال و فراخ ہے جسکے جو تیرے ہوئے مجھے تھارے مالوں کی طرف کچھ بھی حاجت نہیں ہو تو ایسی صورت میں بھلا مجھ کو کب روا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تم کو نہ سمجھاؤں اور وحی الہی کی تعمیل نہ کروں یا یہ معنی کہ اے قوم مجھے بتلاؤ کہ بھلا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے ہمت و ضمہ بوحی عطا فرمائی جس میں گمان و ہم کو کچھ دل نہیں تو میں علم الہی پر ہوں تو تم کو کیونکر طعن کیا کہ تو حلیم ہو اور تمہارا مطلب ہے کہ تو بیوقوف ہو خلاصہ یہ کہ تمہیں

اس طرح علم یقینی از جانب حق تعالی رکھتا ہو اور یقین سے اسکو بصیرت و بینائی حاصل ہو تبین کہو کہ وہ کیونکر گراہی و جہالت پر  
 ہو سکتا ہو اور جسکو اللہ تعالیٰ نے مال حلال فراخی کے ساتھ دیا ہو تبین کہو کہ وہ کیونکر پر اسے مال پر ہاتھ بڑھایگا تو پھر تم کیا طعنہ دیتے ہو  
 کہ تو رشید ہو یعنی نیک حال چلن کر کر یہ طلب لینے ہو کہ تیرا حال چلن اچھا نہیں کہ تو تم کو یہ حکم دیتا ہو کہ لوگوں کے مال میں کمی و کمزوری  
 تو درپردہ ہمارے ہاتھ میں تصرف کرنا چاہتا ہو اور ظاہر میں کہتا اور باطن میں اس کے خلاف کرتا ہو لہذا فرمایا **مَا آتَيْنَاكَ**  
**أَمْثَلَهُمْ زَانٍ مَّا آتَيْنَاهُمْ مَقْنَدًا** - اور میرا یہ ارادہ نہیں ہو کہ جس کام سے تم کو منع کرتا ہوں اسی کام کی طرف تم سے مخالفت  
 کر کے جاؤں - زواج نے کہا یعنی ایسا نہیں ہوں کہ جس کام سے تم کو منع کروں خود اسی کو کروں بلکہ جو بھلائی کی راہ اپنی ذات کیلئے  
 پسند کرتا ہوں وہی تم کو نصیحت کرتا ہوں اور میرا علم یقینی بوجہ الہی ہو **إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ** - میں نہیں چاہتا مگر اصلاح کر دینا تاکہ  
 تمہارے اعتقاد و معاملات میں سے فساد دور ہو جائے - **مَا اسْتَطَعْتُ** - جہاں تک مجھے ممکن ہے **وَمَا أَتَىٰ نَفْسِي إِلَّا بِالْحَقِّ** - اور مجھے  
 کچھ تو فیق نہیں مگر بقوت و طاقت الہی یعنی میں اصلاح اپنی طاقت پھر چاہتا ہوں لیکن مجھے یہ طاقت پوری جی ملیگی جب اللہ تعالیٰ  
 عطا فرماوے اور اصلاح کے جقدر سامان میں وہ پورے کر دے **عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ** - اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی سب کام میں تمہاری  
 اصلاح بھی ہو سب کی کوشش خوب کرتا ہوں لیکن نظر میری اللہ تعالیٰ پر رہتی ہو اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں کہ یہ کام پورا کر دے  
**فَرَأَيْنَا أَصْبَاطَهُ** - اور اسی کی طرف رجوع لانا ہوں کہ اسے رہا میرے مجھے کچھ قوت و طاقت نہیں ہے تو ہی اپنے فضل سے  
 پورا کروں مسئلہ تدبیر کرنا اور کام میں کوشش کرنا جہاں تک ممکن ہو کوئی فریب خیانت نہ کرنا جو منع ہو یہ آدمی پر واجب ہو اور  
 کافر بھی یہی کہتے ہیں لیکن مسلم و کافر میں صرف یہ فرق ہوتا ہو کہ اس کوشش میں کافر کی نظر اپنی طرف یا غیر اسباب کی طرف  
 ہوتی ہے اور مسلم کی نظر اللہ تعالیٰ پر ہوتی ہے پس اسی نظر کا نام توکل ہو تو جب یہ کام پورا ہو تو کافر اپنی کوشش پر خوش  
 ہو کر اسکی تعریف کرنا ہو اور مسلم اپنے پروردگار کی حمد و ثنا کرتا ہے اور اگر یہ کام پورا نہ ہو تو کافر کتا ہو کہ اگر لوں ہوتا تو ہو جاتا اور  
 ایسا نہ ہو اور نہ پورا ہوتا اور بخیرہ ہو کر افسوس کرتا ہو لیکن مسلم جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ مٹی لہذا وہ کچھ رنج نہیں  
 کرتا اور خوشی سے پھر کوشش کرتا ہے بعض لوگوں نے تقدیر و توکل کے یہی سمجھے کہ خاموشی آرام کو اور کابل و محمول ہو کر بیٹھ  
 رہو کچھ کوشش مت کرو حالانکہ یہ بہت بُری بات ہو کیونکہ تقدیر تو علم الہی ہو بندہ کو اس سے کچھ بحث نہیں مگر اسقدر کہ مقدیر ہو گا  
 ہو جائیگا اور نہ نہیں لہذا جو محمول لوگ کہہ کرتے ہیں کہ ہم کچھ تدبیر و کوشش نہیں کرتے ہم تو توکل کئے ہیں یا ہم تو اپنی تقدیر  
 پر شاکر ہیں یہ لوگ جاہل بلکہ گنہگار ہیں انکو کچھ علم نہیں اور نہ آج تک توحید و توکل کے معنی سمجھے ہیں اور ناحق اسلام کا نام بڑا کر  
 کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہوا حافظ لہذا ہمہ القویم تغیر میں تغیر میں اس آیت کی تفسیر میں ہو کہ قولہ **رِزْقِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا** یعنی نے  
 کہا کہ رزق حسن سے مراد بروت ہو اور بوجھ نے کہا کہ رزق حلال و در حال دونوں باتوں کا ہے - قولہ **مَا أَرِيدُ أَنْ تُنْفِرُوا**  
 نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ یہ نہیں ہو کہ میں تم کو ایک کام سے منع کروں اور میں پوشیدہ تم سے اسکو عمل میں لاؤں اور ایسا ہی  
 فتادہ سے مروی ہو پھر شیخ نے مسند امام احمد سے اس مقام کے مناسبات ایک حدیث حکیم بن مجاہد سے روایت کی کہ  
 حکیم نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ میرے بھائی مالک نے مجھ سے کہا کہ اسے معاویہ میرے پڑوسیوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے گرفتار کر لیا ہے سو تو میرے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چل کہ آنحضرت نے تجھ سے باتیں کر چکی اور تجھکو پہچان چکے ہیں پس چل جانی



کے ساتھ گیا اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرے لئے میرے بڑے وسیوں کو چھوڑ دیجئے دے مسلمان ہو چکے ہیں اپنے منہ پھیر لیا تو میرا بھائی  
 قصہ میں آئے کھڑا ہوا اور بولا کہ واللہ اگر آپ ایسا کریں گے تو لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ ہم کو ایک بات کا حکم دیتے ہیں اور خود اس کے  
 خلاف کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِن میں یہ بات لوگوں نے کہی ہو اگر میں ایسا کروں تو اسکا وبال بھی پر ہو گا ان پر ایمین سے  
 کچھ وبال نہیں ہو پھر فرمایا کہ اسکے بڑے وسیوں کو اسکے واسطے چھوڑ دو۔ دوسرے طریق سے اس وایت کو نقل کیا ایمین ہو کہ میری قوم  
 کے بعض لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بات کی تہمت میں گرفتار کر کے قید کیا پس یہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے وقت آیا  
 کہ آپ سناٹے پڑھتے تھے اور کہا کہ یا حضرت میرے بڑے کسی جرم پر گرفتار ہوں اور کہا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ ایک بات کا حکم  
 دیتے ہیں اور خود اسکے خلاف کرتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں پس میں نے بیچ میں سے بات کاٹ دی اس  
 خوف سے کہ ایسا نہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بددی گنوار کی بات پر رنجیدہ ہو کر میری قوم پر بددعا کریں کہ پھر بھی اس قوم کو فلاح نہ ہو  
 لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برابر پوچھا یہاں تک کہ صاف ظاہر ہو گیا مگر اسی قدر فرمایا کہ اِن کیا یہ بات کہتے ہیں یا کہا کہ ان میں ایسا  
 کہنے والا بھی ہو اور اللہ اگر میں ایسا کرتا تو بھی پر اسکا وبال ہوتا اور ان پر کچھ نہ ہوتا پھر فرمایا کہ اسکے بڑے وسیوں کو چھوڑ دو۔ اقول  
 اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اور دن کو ایک بات کا حکم کرے جسکو وہ اسکے کہنے سے عمدہ و بہتر خیال کریں اور یہ اسکے برخلاف  
 عمل میں لائے تو اس شخص پر وبال ہو گا مگر حکم کتابت کے دین کی نیک بات جو پہلے سے معلوم ہے دوسرے کو اسپر آمادہ کرنا اگرچہ  
 خرد نہ کرنا ہو بعض علماء کے نزدیک ضرور ہو کیونکہ یہ تو فقط بھوئے کو یاد دلانا ہوتا ہے اور اسکا نیکی ہونا تو پہلے سے معلوم ہے اور تمام  
 تفصیل فتاویٰ ہندیہ میں ہے یہ فیاضی نے اس جواب کے فوائد میں کہا کہ اس طریق سے جواب میں بہت بڑی تنبیہ ہے کہ عاقل کو تو  
 ہے کہ ہر امر میں تین حقوں سے ایک لحاظ رکھے ان میں سے بڑے ہر حق الہی ہے اور دوم حق نفس ہے اور سوم حق مخلوق ہے اور لکھا کہ  
 قول علیہ تو کھلتا یعنی میں نے اسی پر بھروسہ کیا کیونکہ اسی کو ہر چیز پر قدرت ہے اور جو کچھ اسکے سوا ہے یعنی مخلوقات تو وہ اپنی ذات  
 میں مشتبہ عاجز بلکہ نابود ہے اور ایمین خالص توحید کی طرف اشارہ ہے اور جسکو یہ علم بالیقین حاصل ہوا اسکو وجوہ کے اعلیٰ مرتبہ کا علم  
 ہو گیا اور قولہ والیہ اُنیب۔ اور میں اسی کی طرف راجع ہوں ایمین اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے سید کا پورا علم حاصل تھا  
 ویسا ہی معاد کا پورا علم تھا کیونکہ انجام سب کا اپنے خالق کی طرف رجوع ہے پھر لکھا کہ تمام کلام میں ایک تو اللہ تعالیٰ سے ہر کام میں  
 ٹھیک اہمصاب حاصل ہونے کی توفیق مانگی اور تمام امور میں اسی کی استعانت چاہی اور بالکل دل و جان سے اسی کی طرف رجوع  
 کیا اور دوم کا فزون کی طبع تو رومی اور سوم ظاہر کیا کہ کافروں سے بالکل علیہ فارغ و بی فکر ہیں کچھ انکی دشمنی کی پر دہ نہیں کرتے  
 اور چارم اُن کو خوف دلا یا کہ پیغمبر ان کے ہاتھ سے ایذا پہنچا کر جب اللہ کی طرف رجوع لایا تو سزا میں گرفتار ہون گے۔ وفي العرش  
 قولہ ونا اربدان افا القلم الی ما انکر عنہ۔ یاد رکھو کہ اہل صدق و صفا کو مخلوق سے کسی سبب نیادی میں عداوت و بغض نہیں ہوتا صرف  
 جہنمی غمہ آتا ہے کہ جب سے طریقہ سنت کو چھوڑ کر گمراہی اختیار کریں اقول صحیح حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات میں  
 کسی آدمی پر غضبناک نہ تھے لیکن جب کوئی شخص شرع کی تنگ حرمت کرتا تو نہایت غضبناک ہو جاتے تھے۔ قال الشیخ اور اہل  
 صدق کبھی مخلوق سے دل نہیں ملاتے مگر بھی کہ دے لوگ اپنی نفسانی خواہش کو ترک کر دیں اور جو کچھ انکو نصیحت کرتے ہیں وہ بعض  
 شفقت سے ہوتی ہے۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ داعی کچھ نہیں ہے جو خالی زبان سے نصیحت کرے اور اسپر خود عمل نہ کرے اور

اس کے قول سے  
 اس کی دوسری  
 نصیحت ہو چکی

قولہ ان اريد الاصلاح ما استطعت یعنی میری عقل و نیت میں جو قوت از جانب حق عزوجل ہو اس سے میں تمہاری بھلائی چاہتا ہوں لیکن ہدایت یعنی نیک اہ پر ہو جانا اور توفیق میرے قبضہ قدرت میں نہیں ہو اور مجھے یہ طاقت نہیں کہ جو حکم تم پرازل میں جاری ہو چکا ہو یعنی اگر یہی و بدعتی اس سے تم کو بحال ہوں۔ قولہ وما توفیقی الا باللہ یعنی اگر مجھے نبوت و ولایت حاصل ہوئی تو میرے صفات کی نہیں ہو بلکہ ازل میں حق عزوجل نے اپنے علم قدیم سے مجھے اس طرح سرفراز فرمادیا ہو کہ میری توفیق اس سے مجھے سکون ہو کسی دوسری چیز سے نہیں ہو اور جو کچھ اپنے فضل عظیم سے وعدہ فرمایا اس پر مجھے پورا اعتماد ہو۔ والیہ اذیب مشتاق ہو کر اسی کی طرف رجوع لانا ہوں بعض شائخ نے قولہ ان اريد الاصلاح لای میں کہا کہ میرا مقصد تمہاری دوستی ہو بشرطیکہ توفیق الہی مدد فرمائے اور خود مجھے ایسی قدرت نہیں ہو مگر جیہی کہ اللہ تعالیٰ کی مدد شامل حال ہو۔ شیخ نہر جوہری نے توفیق کے یہ معنی بیان فرمائے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیک عنایت بندہ کو خود بخود پہنچتی ہے جہین کوئی سبب نہیں ہوتا اور نہ بندہ کی طلب ہوتی ہو حضرت جنیدؒ نے توکل کے یہ معنی فرمائے کہ اگر بندہ کو سخت ضرورت لاحق ہو تب بھی اس کا دل کسی سبب کی طرف مضطرب نہ ہو اور حق عزوجل کے ساتھ تسکین سے ٹھہرے ہونے سے جنبش نہ کرے انتہی مافی العراض۔ واضح ہو کہ تفسیر الحافظہ میں اس مقام کے فوائد میں امام ادیب و آثار نقل کرتے ہیں اذ انجم ابو سلیمان اصبی نے کہا کہ ہمارے پاس عمر بن عبد العزیز خلیفہ وقت کے خطوط آتے جن میں ہم کو گون گونیک کا مون کے کرنے اور بڑے کاموں سے بچنے کا حکم نصیحت لکھا کرتے اور آخر میں لکھتے کہ اس سبب نصیحت کے بعد میں وہی کہتا ہوں جو بندہ صالح حضرت شعیب علیہ السلام نے کہا تھا کہ ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ اذیب۔ اس کے بعد ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے کہ مسروقؒ نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پاس ایک عورت آئی اور کہا کہ آپ عورتوں کو بالوں میں بال جوڑنے سے منع فرماتے ہو فرمایا کہ ہاں بیشک۔ اُس نے کہا کہ آپ کی بعض عورتوں نے خود ایسا کیا تو فرمایا کہ اسی صورت میں بندہ صالح حضرت شعیبؒ کی وصیت پالیدار ان اذا فکرت الی ما انہا کم عندک و یا دہین کھا متصر حکم کہتا ہے کہ مطلب یہ ہو کہ جو تو کہتی ہو یہ نہیں فرمے ہوا کیونکہ مجھے حضرت شعیبؒ کی وصیت یاد ہو تو اگر میرے بیان خود ایسا ہوتا تو میں اس کے برخلاف تم عورتوں کو منع نہ کرتا۔ فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بعض شائخ حافظ نے ایک حدیث اس مطلب کے لئے ذکر کی کہ اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایسی بات روایت کرے جو آپ کی شان کے لائق نہیں ہے تو قطعاً ایمان لو کہ راوی جھوٹا کذاب ملعون ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ایسی حدیث مجھ سے روایت کی ہوئی سنو جس سے تمہارے دل انس کرین اور تمہارے روئین دکھال اس پر ہم ہو جاوین یعنی دل پر اچھا اثر پیدا کرے اور تم دیکھو کہ تم سے یہ بات قریب ہے تو جان لو کہ وہ بات مجھ سے بہ نسبت تمہارے اور زیادہ قریب ہوگی یعنی بیشک میری طرف سے صحیح ہو اور جب تم مجھ سے ایسی حدیث کی روایت سکو کہ تمہارے دل اس سے انکار کرین اور تمہارے روئینے دکھال اس سے نفرت کرین اور تم مجھ کو تم سے ایسی بات ہونا بعید ہو تو یقیناً جان لو کہ وہ مجھ سے بہت ہی دور ہو۔ رواہ احمد و قال شیخ و سنادہ صحیح متصر حکم اسکی مثال کرنا ہے کہ صحاح کے سوائے بعض شیخ درجہ کی کتابوں میں روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے شکایت کی کہ میری قوت باہ بہت کمزور ہو گئی ہو تو جبریل نے آپ کو ہر سیر کھانے کو تالا یا متصر حکم کہتا ہے کہ نقاد محدثین نے مترجہ تہذیب کردی کہ یہ روایت بالکل موضوع و باطل ہو اسکی کچھ اصل نہیں ہو اور پتہ بتلا دیا کہ اس روایت کو جن لوگوں نے سلسلہ میں پہنچایا ان میں فلان و فلان راوی بھوٹے بیباک لوگ تھے متصر حکم کہتا ہے کہ یہ روایت کے فاسق ہوئیے تو ظاہر ہی ہو گیا کہ روایت بنائی ہوئی ہو اور حکم حدیث مسند صحیح ذکر کو بالکل باطل معلوم ہو کہ یہ بات عالم ربانی سے

ترجمہ: مولانا ابوالحسن علی بن ابی طالبؑ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایسی بات روایت کرے جو آپ کی شان کے لائق نہیں ہے تو قطعاً ایمان لو کہ راوی جھوٹا کذاب ملعون ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ایسی حدیث مجھ سے روایت کی ہوئی سنو جس سے تمہارے دل انس کرین اور تمہارے روئینے دکھال اس پر ہم ہو جاوین یعنی دل پر اچھا اثر پیدا کرے اور تم دیکھو کہ تم سے یہ بات قریب ہے تو جان لو کہ وہ بات مجھ سے بہ نسبت تمہارے اور زیادہ قریب ہوگی یعنی بیشک میری طرف سے صحیح ہو اور جب تم مجھ سے ایسی حدیث کی روایت سکو کہ تمہارے دل اس سے انکار کرین اور تمہارے روئینے دکھال اس سے نفرت کرین اور تم مجھ کو تم سے ایسی بات ہونا بعید ہو تو یقیناً جان لو کہ وہ مجھ سے بہت ہی دور ہو۔ رواہ احمد و قال شیخ و سنادہ صحیح متصر حکم اسکی مثال کرنا ہے کہ صحاح کے سوائے بعض شیخ درجہ کی کتابوں میں روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے شکایت کی کہ میری قوت باہ بہت کمزور ہو گئی ہو تو جبریل نے آپ کو ہر سیر کھانے کو تالا یا متصر حکم کہتا ہے کہ نقاد محدثین نے مترجہ تہذیب کردی کہ یہ روایت بالکل موضوع و باطل ہو اسکی کچھ اصل نہیں ہو اور پتہ بتلا دیا کہ اس روایت کو جن لوگوں نے سلسلہ میں پہنچایا ان میں فلان و فلان راوی بھوٹے بیباک لوگ تھے متصر حکم کہتا ہے کہ یہ روایت کے فاسق ہوئیے تو ظاہر ہی ہو گیا کہ روایت بنائی ہوئی ہو اور حکم حدیث مسند صحیح ذکر کو بالکل باطل معلوم ہو کہ یہ بات عالم ربانی سے

بیدے تو شان نبوت سی بالکل دور ہو دو درجہ سے ایک نویر شہوت کی جستجو ہو جس کا نتیجہ آخرت میں کچھ باقی نہیں بکریا اسطر۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے پاک طاہر جان کمالات بشری پیدا فرمایا تھا جان کسی عیب کو دخل نہیں دیا ہضائخہ آپا نے آنکھوں سے جیسے دیکھتے دیکھتے ہی سر کی پشت سے دیکھتے تھے اور بعض صحابہ کی آنکھ جو ہا دین تیر کے زخم سے نکل پڑی تھی اپنا لب لگا کر دوبارہ حلقہ میں جمادی میں وہ نہایت بڑھاپے میں مرتے وقت تک سیاہی روشن دیکھتے تھے اور چالیس جو ان بردست قوی سے بڑھکر ایک جہاز کی قدرت تھی جیسا کہ صحیح میں ثابت ہے تو پھر اس دایت موضوع کا کچھ بھی نشان ہو اور یاد کو کہ اگر کسی عالم نے اس دایت کو لکھ کر اسکی کچھ توجیہ تاویل بیان کی تو اس عالم کو معلوم ہوا کہ یہ روایت موضوع ہو اور عالم کیسی ہی بزرگ مابروزا ہر تہی گزار ہو وہ کچھ نبی نہیں ہوتا ہو پس جب ہم نے جان لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت خالق عزوجل نے ہر عیب سے پاک معجزہ پیدا فرمایا تھا حتی کہ بڑھاپے کی سپیدی نہیں ظاہر فرمائی تو یہ عیب بالکل دور تھا پھر اسکا علاج ڈھونڈنا ہو گیا پس حضرت ہر کیونکہ اسے پیغمبر فضل علیہ السلام پر تمت باندھ لی ورا کے حکم سے برفلا کیا۔ واللہ تعالیٰ علم پھر حضرت شیب نے اپنی قوم کو اپنی مخالفت پر عذاب سے ڈرایا۔ کیا فی قولہ۔

وَلَيَقُولَ لَآ يَجِيئُ مَتَكُمْ شِقَاقِي أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ لُوطٍ أَوْ قَوْمِ

ہو دے قوم لوط کو میری ضد کر کے یہ کہ پڑے تم پر جیسا کچھ پڑا قوم لوط پر یا قوم ہود پر یا قوم صالح پر اور قوم لوط تم سے دور نہیں اور گناہ بشواؤ اپنے رب سے اور اسکی طرف

الْبَيْتِ طَارِئِ رَجِي رَحِيمٌ وَدَّ

رجوع لاؤ البتہ میرا رب مہربان ہے بخت والا

وَلَيَقُولَ لَآ يَجِيئُ مَتَكُمْ شِقَاقِي بِمَا يَجْرِمُ مِنْ حَيْثُ نَبِيٌّ تَكْبِيرًا زَجْرًا مَجْرَمًا اور ابن کثیر سے ایک قرأت اجرم مجرم سے مروی ہے لیکن جہاں وی نے کہا کہ فصحا کی زبان پر اسکا دوران کثرت ہی لفظ فصیح وہی اول ہو اور یہ فعل متعدی بیک مفعول اور بدو مفعول آتا ہو یہاں اسکا دوسرا مفعول لفظ ان یصیبکم یعنی تم کو کھانا دے دیوے یہ قول زجاج ہو۔ قتادہ نے کہا اسے لایکلنکم یعنی تم کو آدہ نہ کرے یہی مجاہد و سدی جت مروی ہے اور اسی کو ابن کثیر نے اختیار کیا شقاق عداوت بقول زجاج اور یہی سدی و مجاہد سے مروی ہے اور قتادہ نے معنی فراق بیان کئے اور یہ بول چال ایسے وقت میں ہو کہ ایک دوسرے سے پھٹ چلے اس طرح کہ ایک کے ایک شق و طرف اختیار کرے اور دوسرا اسکی عداوت سے دوسری طرف پھٹ جائے اور اصحاب یہ پوچھنا دالعی اور اسے قوم نہ کہانی کہ اسے تکویری عداوت یہ کہ تم کو پونچھنے و قتل مَا أَصَابَ قَوْمَ لُوطٍ ج۔ ایسا ہی مذاہب جو پونچھا تھا قوم لوط کو یعنی طوفان میں غرق ہوئے۔ اَوْ قَوْمِ هُودٍ یا قوم ہود کہ یعنی ہوا کے طوفان سے ٹکرا کر مرے اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ یا قوم صالح کہ کہ سجیل تھپرون سے ہلاک ہوئے الحاصل قوم کو نصیحت کی کہ تم مجھ سے عداوت کر کے پھٹے پھٹے نہ چلو اور اپنے گناہوں پر ہٹ کر و ایسا نہ ہو کہ اسی حرکت سے ان قوموں کو جو مذاہب پونچھا و سیاہی تم کو پونچھے اور تم ان قوموں کے تائیدی حالات سے غور و نظر ہو اگر چہ انکو کچھ زمانہ گذرا تو ان سے عبرت لے کر اَوْ قَوْمِ لُوطٍ لَآ يَجِيئُ مَتَكُمْ بِمَا يَجْرِمُ اور قوم لوط تو تم سے دور نہ تھی۔ قتادہ نے کہا ایسی یہ قوم ایسی ہٹ گناہ پر کرنے اور غیبت سے مخالفت کرنے سے ابھی کل کی بات ہے کہ تمھارے رب و ہلاک ہوئی یعنی انکو تباہ ہوئے کچھ زمانہ نہیں گزرا اور جس نے کہا



کہ اس قوم کی بستی ان قسم سے دور نہ تھیں۔ قال لفظہ کلام میں دو نون با تون کا احتمال ہے یعنی قوم کو دائم سے بہت قریب تھی نہ انکدامانہ  
دور تھا اور نہ انکی بستی ان قسم سے دور تھیں عربی زبان کے موافق بے صغہ واحد کی جگہ بعد بر صغہ جمع باعتبار کثرت افراد قوم کے استعمال  
نہیں فرمایا کہ مراد ہلاک قوم ہو یعنی ہلاک کیا جانا قوم کو طاقم سے دور نہ تھا یہاں ہلاک کا لفظ دل میں سمجھا ہوا ہے اور قوم کثیر کا لفظ  
سنایا تاکہ اچھی طرح ہولناک ہوں کہ وہ ہلاک اس قوم شیر چار لاکھ پر طاری ہوا تھا اس لطیف بلاغت کو غور سے سمجھ لو جب حضرت  
ثیب نے ان کو انکا خوفناک انجام سنا دیا تو پھر عذاب وافی ہونے سے پہلے انکو ایسی بات بتلائی جس سے بجائے عذاب کے نعمت و  
رحمت پاوین اگر کریں یعنی فرمایا۔ **وَاَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ** اور مغفرت مانگو اپنے رب کے یعنی پچھلے گناہوں کی معافی  
چاہو پھر اپنے رب کی طرف رجوع کرو یعنی آئندہ کیلئے اسی کے حکم پر چلو اور کفر اور ناپ و تول میں کمی چھوڑ دو ان کے ذریعہ بیشک  
میرا پروردگار رحیم ہو بڑی رحمت والا ہو اسکی خاص رحمت تو مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے اور عام میں سب شریک ہیں۔ **وَذُوْا** بہت  
رحمت والا ہے یعنی اپنے نیک بندوں کو محبوب رکھتا اور ان پر بہت رحم فرماتا ہے وہ بتشدید دل یعنی رحمت ہو اور بیان مراد یہ ہے کہ جیسے  
اہل مودت میں جو نہایت دود ہو تا ہے وہ دوسرے کو لطف سے خوش کرتا ہے اور اسکو مہملاتی چھوڑتا ہے اور اس سے برائی دھوکھتا  
ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مومن بندوں کو اپنی کاملہ قدرت سے سرفراز فرماتا ہے اور مقصود یہ کہ میرا رب رحیم دود ہے اگر تم  
اب بھی استغفار و توبہ کرو تو تم پر رحم و لطف و رحم فرما دیگا۔ واضح ہو کہ پہلے تو فرمایا استغفر و اکریم۔ رب انکا کہا اور آخرین ان بی میرا  
رب کہا اس میں نہایت لطیف اشارہ ہے کہ رحیم دود ہونے کی صفت میں میرا ہے اور جب تم میری راہ پر ہو تو تمہیں بھی شمول ہو اور  
ہنوز تم قابل استغفار و توبہ ہو۔ **فَاَنفِمْ فِي الْعَرْشِ قَوْلَهُ** واستغفر و اکریم ثم توبوا ایہ الخ۔ اہل قرب و منزلت اپنی عبادت سے  
استغفار کرتے ہیں تو حکم میں اشارہ ہے کہ تھامے داؤں پر غلطی نہ کرو کہ تم کو بندگی یا نافرمانی کی قدرت ہوئی اس سے استغفار کرو  
کیونکہ بندگی یا معصیت کا تعلق بندہ کی قدرت پر نہیں بلکہ اسی سعادت انی یا شقاوت انی سے متعلق ہے جو تقدیر الہی ہے اور  
قوله ثم توبوا ایہ یعنی اپنی طاقت و قوت سے بیزاری کر یعنی یقین کر لو کہ بندات خود تم کو یہی قدرت نہیں ہے پھر جب تم نے ایسا یقین  
کر لیا اور اپنی ہستی کے دیکھنے سے خارج ہو گئے تو اسوقت تم کو میرا رب اپنی معرفت کا لباس پہنا دیگا کیونکہ وہ اپنے عارف بندوں پر  
رحیم ہے اور اپنے مودت والوں کے ساتھ دود ہے اقول معنی یہ ہوئے کہ جو لوگ اپنے رب کے ساتھ بہت محبت رکھتے ہیں انکا پروردگار  
بھی ان سے بہت محبت و رحم و کرم فرماتا ہے محمد بن الفضل نے فرمایا کہ جس شخص کے استغفار کا نتیجہ آئندہ کی واسطے سچی توبہ و رجوع نہ ہوا تو  
یہ شخص استغفار میں بھٹا ہے اسنے اپنے دل سے نہیں چاہا کہ اسے میرے پروردگار میرے گنہگار نہ بخشدے کیونکہ اگر سچا ہو تا تو آئندہ ضرور  
توبہ میں مضبوط ہوتا کہ اب مجھ سے کوئی گناہ سرزد نہ ہو یعنی اگر اتفاقاً جہالت سے ہو جاتا تو اسی وقت شرمندہ و نادم ہو کر توبہ کرتا اور جس شخص  
کی توبہ کا نتیجہ سچی محبت نہ نکلا تو وہ توبہ میں بھٹا ہے اسکے نفس نے اسپر دھوکے سے ظاہر کیا کہ توبہ نہ کر لی ہو اور حقیقت میں توبہ کا  
اترا اسکے دل میں نہیں ہے اور دلیل اس تمام کلام کی یہ ہے کہ فرمایا استغفر و اکریم ثم توبوا ایہ۔ پہلے استغفار کو فرمایا پھر اسپر توبہ کو مرتب کیا  
جو اس استغفار کا نتیجہ ہے تو استغفار ٹھیک ہوا پھر توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ان اللہ یحب التوابین یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو  
کو محبوب رکھتا ہے توبہ کوئی توبہ کہ نیکو لا ہو گا وہ ضرور بہت دین سرگرم ہو گا کیونکہ جھوٹا توبہ کہ نیکو لا تو اب نہیں ہے پس جھوٹی توبہ کا نتیجہ بھی  
محبت نہ ہو گا۔ قال المسترحم یہ کلام انیس قابل حفظ ہے اور اسکے فوائد میں یاد رکھو کہ محبت سب بندہ کی طرف سے عشق حقیقی کے معنی مراد ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم کو بحث کرنا لغو و بھل سمجھو کیونکہ اسکی صفات سے ہم کو علم نہیں ہو سکتا مگر اسی قدر کہ وہ اپنے بندہ کو محبوب و محبوب  
اور ماہیت اس محبت کی مثال در صفات الہیہ تعالیٰ کے اور اک مخلوق سے باہر و متعالی ہو نا فہم شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ وہ وہ  
پاک فہم ہے جس نے تجھ کو قدیم سے اب تک ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمائی ہیں بدون اس کے کہ تیرا کوئی استحقاق ہو یا اسکی ہر طرح ان نعمتوں کا  
دنیا و جب جو جب ہم کو آنحضرت علیہ السلام نے یہاں تک نصیحت بالذکر رسالت تامہ ہو چائی کہ تقویٰ کے اپنا مردہ و مہوتا ظاہر کر کے نصیحت  
کے عوض عداوت کا جواب دیا۔

قَالُوا يٰ شُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ كَثِيرًا قِيمًا تَقُولُ قَدَانَا لَنُتْرِكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ

بوسے اے شعیب ہم نہیں بد بھتے بہت باتیں جو تو کہتا ہے اور ہم دیکھتے ہیں تو ہمیں کم زور سمجھتے اور اگر تیرے بھائی بند  
تو تمہارا زور و طاقت کتنا کم ہے کہ تو کہتا ہے کہ ہم تو کمزور ہیں اور اگر تیرے بھائی بند

وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظُحْرِيًّا اِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

اور اسکو ڈال رکھا تم نے پیچھے فراموش تحقیق میرے رب کے قابو میں ہے جو کرتے ہو

قَالُوا يٰ شُعَيْبُ قَوْمٌ وَّ اے بوسے کہ شعیب ما نفقت کثیرا قیما تقول ہم سمجھتے نہیں بہتیری باتوں کو ان باتوں میں سے  
جو تو کہتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرنا اور شرک چھوڑنا ذرا پتول میں کی نہ کرنا سب حق پور سے کرنا دان کی دلیلین  
ہم اکثر نہیں سمجھتے اور یہ اسوجہ سے تھا کہ انکی عقل میں قصور تھا اور اسکے باوجود ان بھی باتوں کی طرف غور نہ کرتے وہ حیا نہ لگاتے تھے  
حالانکہ حضرت شعیب ان کو انہیں کی زبان میں انکی سمجھ کی مقدار پر سمجھاتے تھے اور وہیں نے کہا کہ سب سمجھتے مگر یہ مطلب تھا کہ تمہاری باتوں

کی توفیق کچھ نہیں ہو جیسے کہتے ہیں کہ اے شخص تیری بات تو ہماری تھ میں نہیں آتی یعنی یہ بات قابل توجہ نہیں ہو۔ وَاِنَّا لَنُتْرِكَ فِينَا  
ضَعِيفًا۔ اور ہم تو تجھے اپنے درمیان ضعیف دیکھتے ہیں کہ تھکے کچھ قوت نہیں ہو اگر ہم تجھ کو برائی ہو چنانچہ ہا میں تو توہم کو نہیں سکتا  
یا ضعیف سے یہ مراد کہ تو ہم میں ایک ذلیل آدمی ہو تیری کچھ عزت نہیں ہو۔ وَاِنَّا لَنُتْرِكَ فِينَا ضَعِيفًا۔ اور اگر تیرا گروہ ہوتا جو تیرے

گروہ سے ہیں تو ہم تجھ کو ہم کو ڈالتے یعنی پھروں سے مار کر ہلاک کر دیتے یا کوڑوں وغیرہ سے یا تجھے قید کرتے۔ رہنا کا لفظ تین سے سا  
تک یا دس تک کیلئے بولا جاتا ہے تو اسقدر آدمی اتنی قوت و اسے تو نہیں ہو سکتے کہ ہزاروں کا مقابلہ کریں بلکہ یہ عرض کہ ہم تو تیرے  
خاندان و لون کی عزت و حرمت کا پاس ہو کیونکہ ہمارے دین پر ہیں تیرے ساتھ نہیں ہیں باوجود اسکے اگر تیری آبروریزی ہو

تو انکی بھی ذلت ہوگی جیسا دنیاوی لوگوں کے خیالات میں پس ربط کے لحاظ سے رجم نہیں کرتے۔ وَاِنَّا لَنُتْرِكَ فِينَا ضَعِيفًا۔ اور تو  
ہماری نظروں میں کچھ عزت والا نہیں ہو تا کہ تیری عزت سے ہم تجھے رجم کریں تو لہٰذا کہ فینا ضعیفا علی بن عباس نے کہا کہ مقصود  
ضعیف البدن و نحیف الجسم ہی۔ خاص نے کہا کہ قبیلہ حیر کی زبان میں ضعیف اندھے کو کہتے ہیں اور یہی زہانج نے ذکر کیا ہے اسوقت

ثوریٰ سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ شعیب اندھے تھے اور اسوجہ سے اندھے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں جہت رو یا کرتے تھے شہداء  
بن ادس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں شعیب یہاں تک گیا کہ اندھا ہو گیا۔ اخیر  
ابن عساکر والواحدی۔ یہ بات اگرچہ واقع ہو لیکن ضعیف کی تفسیر اندھے کے ساتھ ٹھیک نہیں ہے چنانچہ بھناوی نے کہا کہ خود لفظ

فیئنا سے یہ قول دہوتا ہوا اس لئے کہ جو اندھا ہوتا ہے وہ ہر ایک کے نزدیک ہر جگہ اندھا ہو جیسے یہ کیا کہ تو ہم میں اندھا ہو اور سدی جسے کہا کہ اس کے  
 یہی تھی ہیں کہ تو اکیلا تھا ہو یعنی تیرے یا مددگار لوگ نہیں ہیں اور ایسے شخص کو کمزور کہا کرتے ہیں اور یہ قول اقریب ہے کیونکہ ذلیل و مغیرت  
 ہونے کو بقول احم و انت علیہنا بعزیز مصرح کر دیا ہے پس معلوم ہوا کہ قوم مردود نے اول تو یہ کہا کہ تیری باتیں لایعنی ہیں ہم اکثر نہیں سمجھتے اور  
 دوم انکے تو ہم میں تنہا کمزور ہو کیونکہ تیرے کنبہ اے تیرے ساتھ شریک نہیں ہیں اگر ہم تیری ذلت انکی ذلت ہوگی لہذا اگر کسی ہوتے تو  
 ہم تجھ کو بہت جلد ہرجم کر دیتے ہرجم کو صوف انکی آبرو و عزت کا خیال ہو اور تو ہمارے نزدیک کچھ بھی عزت والا نہیں ہو علی نے فرمایا کہ قسم اس  
 ذات پاک کی جسکے سوائے کوئی معبود نہیں ہو کہ اس قسم نے جلال الہی سے خوف کیا لہذا یہ سب سے کنبہ والوں سے خوف کیا یہ فیضان الہی سے کہا  
 کہ تو نے حضرت شیخ کے جواب میں یہودہ گوی دبا سپٹ کی دھمکی دی اور یہ قوفان کا بھی ستورہ ہوتا ہو کہ نور ایمان سے بے بہرہ ہو کر  
 جہالت کی تاریکی میں پڑے ہوئے روشن آیات و کھلے دلائل کے مقابلہ میں ایسی ہی شیطانی حرکات کیا کرتے ہیں حضرت شعیبؑ کو  
 اپنی طرف خیال نہ ہوا بلکہ قبائل الہی عزوجل جو انھوں نے کنبہ والوں کی عزت کی اس سے غناک ہوئے۔ قَالَ لَقَدْ وَدَّعَ الْوُحُوشُ وَطُحُوتُ  
 عَلَیْکُمْ قَوْمٌ اِنَّہُ فرمایا کہ اسے میری قوم کیا میرا کنبہ تھاری نظروں پر اللہ تعالیٰ سے زیادہ عزت والا ٹھہرا کہ تم نے کنبہ کی عزت سے مجھے  
 اپنے نزدیک چھوڑا اور اللہ تعالیٰ کی جلال و عظمت کے خوف سے نہیں چھوڑا۔ وَاتَّخَذَ الْوُحُوشُ وَرَاۤءَکُمْ مَّطَرًا۔ اور کہ یہاں تو نے اس کو  
 اذیت دینی پیٹ پیٹ یعنی حضرت ذوالجلال الاکرام کو ایسے بھولے ہو جیسے کوئی بھولی چیز کو پیٹ پیٹ ڈال دیتا ہو چنانچہ تم نے بلا تردد اسکی جناب  
 میں شریک کیا اور اس کے رسول کی امانت کرتے جاتے ہو جو تم کو برا بر زمی سے عمدہ طور پر نصیحت کر رہا ہو تو تم نے عمدہ آحتی الہی عزوجل کو بھلا دیا  
 مگر یاد رکھو کہ تھاری حرکتوں سے تم کو کچھ فائدہ نہیں ہو۔ اِنَّ رَبَّیْ جَمَاعٌ مِّنْ قَبْلِکُمْ سَیَرُوْا فِیْ سَبَیْلِکُمْ سَیَرُوْا فِیْ سَبَیْلِکُمْ سَیَرُوْا فِیْ سَبَیْلِکُمْ سَیَرُوْا فِیْ سَبَیْلِکُمْ  
 یعنی وہ سب جانتا ہو اس پر ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہو وہ ضرور تم کو تھاری حرکتوں کو بدلا دیگا۔ ظہری بکسر اول منسوب بطہر بفتح انطا یعنی  
 پشت ہو لیکن سب سے اکثر نسبت میں ایسا تغیر کر دیتے ہیں جیسے پسرہ کی طرف نسبت میں بھری بالکسر بولتے ہیں فِی الْحَرَّاشِ  
 قوامہ و انالہ اک فیئنا ضعیفا یہ خطاب جبکہ قوم کی طرف سے ہو تو اسکی تفسیر گزرجی اور جبکہ خطاب بطریق اشارات ہو تو بخلاف اس کے اشاروں کے  
 ضعیف سے اشارہ ہو کہ جس حال میں اہل الکفر تھے اس سے بغیر علیہ السلام کو تو خوش تھا اور جس حال میں خود تھے اس سے مانوس تھے اور نیز ضعیف  
 اس دعویٰ رسالت و کبروہ میں دعویٰ قربت و مشاہدہ میں بدین معنی کہ جلال الہدیت سے سلطانت سے جہد معرفت حاصل ہو وہ  
 بذات خود اگر چہ فی قربت میں لیکن بذات تعالیٰ و تقدس نفس پیچھے عقل غلات کو وہاں سالی نہیں ہو حکیم ترمذی نے کہا کہ ضعیف  
 سے انکی یہ مراد تھی کہ ہمارے درمیان سے نکالا ہوا تو ہم میں تجھے جلسہ برادری کے معاملہ میں شرکت حاصل نہیں ہو اور بعض نے کہا کہ مراد  
 انکی قدیل عقل ہو و انشراح علم پھر سب سے بڑا حضرت علیہ السلام اس قسم کی ہدایت کا ایسا ہوئے تو بواسطہ علم نبوت سے ان کو ڈرانے سے بڑھ کر  
 انتظار عذاب کا وعدہ دیا۔

وَقَفَّوْا عَلٰی مَکَانَتِکُمْ اِنِّیْ عَامِلٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اَمِنْ یَّاتِیْہِ عَذَابٌ

اور اسے قوم کے جاؤ اپنی جگہ میں بھی کام کرتا ہوں اچھے معلوم کرو گے کس پر آئیں عذاب  
 یُنْزِلُہٗ مِنْ ہُوَکَاذِبٌ وَّاَرْسِلُوْا اِلَیْہِمْ کُرُوبًا ۚ فَلَمَّ جَاءَ اَقْرَبُنَا  
 کہ اسکوڑ سو کرے اور کون ہے جو نسا اور تاکہ رہو میں بھی تمھارے ساتھ ہوں تاکہ اور جہب پونچا ہمارا حکم



نَحْنُ شَعِيبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةِ رَبِّهِمْ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا

سجادیہ ہم نے شعیب کو اور جو یقین لائے تھے اسکے ساتھ اپنی ہر سے اور پکڑا ان ظالموں کو  
الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَثِينَ ۚ كَانُوا لَمْ يُغْنُوا فِيهَا مَا كَانُوا يُكْسِبُونَ  
چنگھاڑنے پھر صبح کو رہ گئے اپنے گھروں میں اور دم سے پڑے جیسے کبھی نہ بیستے تھے انھیں سن لو ٹھیک کارہی

لَمَذِينَ كَمَا بَعْدَتْ لُؤْلُؤُهُ

مذین پر جیسے پھکار پانی ٹوڑنے

جب آنحضرت علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ یہ قوم اپنے باپے ادون کے دین پرادر اپنے قبیح اعمال پر بہت کئے رہیں گے اور نصیحت ان میں کارگر نہ ہوگی تو ان سے کہا۔ وَيَقُولُوا اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اور اسے قوم تم کام کئے جاؤ اپنی حالت پر۔ اِنی مہاول میں بھی اپنے حال پر کام کئے جانا ہوں اگر وہ ہم ہو کہ قوم تو شرک کفر و تطفیف کا کام کرتی تھی انکو اسکے حال پر کام کرنے کا کیونکر حکم دیا سئلے کہ شرع میں مسئلہ یہ ہو کہ کسی دوسرے کے کفر پر راضی ہونا کفر ہو نہ کہ اس سے بڑھ کر کسی کو کفر کے موافق عمل کرنے کا حکم دینا۔ تو جواب یہ ہو کہ پیش کر نیکا حکم نہیں ہو بلکہ باوجود اس قسم کے ان کی مردود ہونے کو وحی وغیرہ سے جان لینے کے انکو اس طریقہ پر چلنے سے خوف دلایا چنانچہ اگر کسی کو سمجھا کر آدمی تھک گیا اور جانا کہ یہ ضرور وہی کرے گا تو اس سے کہتا ہو کہ اچھا تو یہ کام کر دیکھ تو ابھی تجھے معلوم ہوا جانا ہو جو تجھ پر بڑی گاپیں یہ کتنا گویا بہت سخت منع کرنا ہوتا ہے ایسا ہی یہاں ہو چنانچہ اسی پر دلالت صریح ہو کہ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ عنقریب تم جان لو گے کہ ہم میں اور تم میں کون نیک اور کون گراہ ہے یا جان لو گے انکھوں دیکھ کر کہ مَنْ يَّكَانُ تَبِيْهًا عَنْ اَبْجُثٍ يَّخْتَبِئُ فِيْهَا كَيْسٌ يَّرْتَمِكُ اَيْسًا سَخَتْ عَذَابٌ جَوَاسِكُورٌ مِّنْ دُنْيَا مِّنْ لِّلْجَلِّ مَنَاجِدٍ خَوَّارٌ كَرِيْمٌ۔ اور کون بھونکا ہو۔ واضح ہو کہ قولہ علی انکھانکھم یعنی علی حال انکھم جس حال پر تم ہو کہ شرک کفر گناہ پر بہت کئے جاتے ہو چنانچہ اسی معنی پر تفسیر فرمادہ ہوئی اور بعض نے کہا کہ مکانت منزلت و قدرت ہو تو مراد یہ ہو کہ یہاں تک تم کو قدرت و طاقت ہو وہاں تک شرک کفر گناہ کے اعمال کر اور جن کو تم اچھا سمجھتے ہو اور میں بھی اپنی استطاعت پر جسکو اچھا سمجھتا ہوں عمل کرتا ہوں پھر دونوں کے اعمال کا حال عنقریب معلوم ہو جائیگا کہ کس کو ثواب ملا اور کس کو عذاب پس جو بدکار و جھوٹا ہو گا اسی پر عذاب آوے گا۔ ز عشری نے کشاف میں فرمایا کہ قولہ سوف تعلمون بطریق ہتینا تنگ گویا یہاں سے تباہی حملہ شروع کیا حالانکہ وہ اپنے اوپر سے مربوط ہو کر بھی فار سے وصل کر کے سوف تعلمون کہتے ہیں لیکن ہتینا کشاف میں زیادہ بلاغت ہو کیونکہ اس میں ہول طاری ہونا زیادہ ہوجاتا ہے اور یہی اصل مقصد ہے۔ اقول یعنی بدون فار کے ہتینا کشاف میں زیادہ بلاغت ہو کیونکہ اس صورت میں گویا پوچھنے والے کا فہم پوچھا کہ اچھا جب سب کفار اپنے حال پر اور آپ اپنے طریقہ پر عمل کر رہے ہیں تو کیا ہو گا جواب یہ کہ سوف تعلمون الی آخر وہ تو ہول مایا کہ اس طرح اس بحث کا خاتمہ تو بہت سخت ہو کہ آئین بدکار کا فیصلہ ہو جائیگا واضح ہو کہ کافروں نے کہا تھا کہ ما نفقه کثیرا مما نقول۔ تیری بتیری باتیں ہم سمجھتے نہیں یعنی تیری اکثر باتیں ہم کو بھوت معلوم ہوتی ہیں مثلاً اگر عذاب پانا و نبث و نشر و حشر و جزا و سزا وغیرہ اکثر باتوں میں جھوٹا بتلایا اور کہا تھا کہ ما انت علینا بعزیز یعنی تو ہمارے نزدیک ذلیل و خوار ہے تو آنحضرت علیہ السلام نے یہ طے کی عزت بقابلہ حضرت ذوالعظمتہ و الکبریٰ کے منکر جانکر فوراً قوم پر دردمی پھر علم وحی وغیرہ سے آگاہ ہو کر یہ فیصلہ کیا کہ اچھا نہیں جانتے ہو تو خیر اپنے طور پر خوب برتاؤ کر دو دیکھو انجام کو عنقریب معلوم ہو جائیگا کہ جھوٹا کون ہو

[illegible]

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا میں عذاب عام نہ دیا جائے گا تو اس سے آخرت کے عذاب سے چھٹکارا نہ ہوگا بلکہ مرتے ہی آثار عذاب طاری ہونگے اور عذاب بقیہ شروع ہو جائیگا نفوذ باللہ میں عذاب اللہ تعالیٰ دین سبکات الاعمال۔ پھر حق تعالیٰ نے ساتواں تذکرہ حضرت

موسیٰ علیہ السلام اور بادشاہ فرعون کا بیان فرمایا بقولہ

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ بَآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ اِلٰى فِرْعٰوْنَ وَمَلَٓئِهٖمۡ فَاتَّبَعُوْا

اور بھیجے چکے ہیں ہم موسیٰ کو اپنی نشانیوں سے اور واضح سند سے فرعون اور اس کے سرداروں کو پاس پھر چلے گئے ہیں

اَمْ رَفِیْعُوْنَ ۚ وَمَا اَمْرُ فِرْعٰوْنَ بِرَشِیْدٍ ۚ یَقْدُہٗ مَقْوَدٌ یَّوْمَ ۤالْقِیٰمَةِ ۚ

فرعون کے اور زمین بات فرعون کی کچھ نیک حال کہنی آگے ہوگا اپنی قوم کے قیامت کے دن

فَاَوْرَدَھُمُ النَّارَ وَفِیْہِ السُّوْرُۃُ ۚ وَاتَّبِعُوْا فِیْ ہٰذِہٖ الْاٰیۃِ ۚ وَیَوْمَ ۤالْقِیٰمَةِ

پھر پونچھا دیکھا ان کو آگ پر اور پڑا گھاٹ ہو جیسر ہو پنے اور پیچھے سے ملی اس جان میں لغت اور دن

الْقِیٰمَةِ ۚ فِیْہِ السُّوْرُۃُ ۚ وَاتَّبِعُوْا فِیْ ہٰذِہٖ الْاٰیۃِ ۚ

قیامت کے پڑا انعام ہے جو لا

اس تذکرہ کو بلفظ تقدیر سلنا۔ شروع فرمایا جسکے معنی تاکید و تحقیق کے ہیں اور عرب اگرچہ اس قیامت اقصیٰ سے خوب اگت تھے خصوصاً عرب کے یہود اور دیگر مقامات کے نصاریٰ سے متواتر اخبار موصول ہوئے لیکن پھر بھی یہ عرب کی سرزمین کا واقعہ نہ تھا تو ان کو بجز تاکید نہ کیا اور دوسرے کیلئے تاکید و تنبیہ ہو کر اس سے کمال عبرت حاصل کرو کیونکہ اصلی مقصود ان تذکروں سے یہی ہے کہ اہل عقل ان سے اپنے خالق کی قدرت و اسکا طریقہ عبودیت پہچانیں اور اہل حال اس سے اسرار کے مقامات جو انہیں عبادت کلام میں غیب لطافت سے منہج ہیں ادراک کریں اور اہل توحید و اسرار کو اعلیٰ مقامات فنا تک وصول حاصل ہو اور یہ سب بخدا مدد ہدایت الہی عزوجل ہو مگر بت اسکی ہی ہو کہ نفس کے فریب و شیطان کے وسوسوں اور زندگی و جان کے شہوات سے مقابلہ کر کے نفرت کی نظر کو دور کریں اور حضرت خالق عزوجل کی عظمت اور اپنے بندہ ہونے کو دیکھیں اس کے ساتھ اس کلام کو غور سے سنیں پس بتا کر فرمایا وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسٰی ۚ اور بیشک بھیجا تھا ہم نے موسیٰ کو اذلی علم میں اسکو رسوں مقدر کر دیا تھا کہ فلاں وقت وزمانہ میں پیدا ہو اور اسطرح زندہ رہے اور اسطرح فرعون اسکو پالے پھر دشمن ہو پھر وہ بیکایک ہماری تعلیم فاضل تنویر قلبی سے نہضت پاب ہو ہمارا ایلچی ہو کر جاوے پالینا ہماری آیتوں کو ساتھ لئے۔ وَ سُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ ۚ اور کھلے ہوئے غلبہ کے ساتھ میں یعنی موسیٰ کے ساتھ دو باتیں ہم نے عطا فرمائیں ایک آیات اور دوم سلطنت و اضحہ۔ اور مفسرین نے بارہم گفتگو کی کہ یہاں ان دونوں سے کیا مراد ہو پس بعض نے کہا کہ آیات مراد تورات کتاب آسمانی ہو لیکن یہ قول صحیح نہیں اسوا میں نے کہ آگے فرمایا۔ اِلٰی فِرْعٰوْنَ وَمَلَٓئِهٖمۡ فرعون اس کے سرداروں کی طرف۔ حالانکہ یہ وقت حضرت موسیٰ رسول ہو کر فرعون کی طرف گئے اسوقت تورات انکو نہیں ملی تھی بلکہ یہ تو فرعون کے عرق ہو جانے کے بعد ملی ہو اور صاحب فتح البیان سے عجیب ہے کہ آگے لکھا قولہ بآیاتنا اسے بالتوراء حال کوئی متنبہ سا بہا پھر آگے جا کر لکھا قیل لہذا بالآیات ہی التبع الذکورۃ فی غیر ذلک الموضع الی قولہ ولیس من الآیات المردۃ ہمنا التوراة لانہا بزلت بعد اعتراف فرعون وقبولہ انتہی حالانکہ یہی بات صحیح ہے تو اس نے برعکس معاملہ کیا چاہئے تھا کہ آیات کی تفسیر بیان کی



مراد سے کرتا پھر ایک قول کر کے لکھتا کہ بعض نے تورات سے تفسیر لکھی ہو اور خدا عالم اور یہ جواب کہ متلبس بالتوراة تھا پس یہ حال مقدم ہے تو یہ جواب کچھ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کے انوار قلبی و موار و باطنی کا اثر فرعون کے حق میں نفس و سالت کی راہ سے کچھ نہ تھا غلبہ سالت اور بغضادی نے بھی آیات کی تفسیر میں تورات لکھی لیکن کہا کہ مراد تورات ہی یا ہجرات ہیں اور سراج میں اسی کی پیروی کی ہو اور شیخ حافظ ابن کثیر نے آیات سے نشانیاں مراد لیں جبکہ ظاہر کلام شیخ اسپر دلیل ہو اور حاصل سکا یہی ہجرات باہر تھے پس سیاق کلام گویا اس امر کو مفید ہو کہ اولاد آدم اگر اپنے خالق کو بالکل فراموش کر بیٹھے تو فوج و مژدہ و مصالح و ابرائیم و لوط و شعیب و انبیاء و عظام انکی طرف اللہ تعالیٰ کے رسول گئے اور چھایا مگر انھوں نے سب کو جھٹلایا اور محسوس چیزوں کے سامنے غیب کی باتوں پر ایمان نہ لائے آخر عذاب سے تباہ و ہلاک ہوئے پھر ہم نے موسیٰ کو بلا شہ بہت سے آیات و معجزات کے ساتھ بھیجا کہ ان کے سامنے جھٹلائے اور رسول نہ ماننے کا موقع نہ تھا اور ایسے ہجرات دیئے کہ جو بالکل اصح تھے کہ ضرور آدمی محسوسات سے متجاہد کر کے غیب پر ایمان لادے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ انبیاء سابقین کیساتھ اگر کثرت سے ہجرات نہ تھیں اور کوئی سمجھے کہ قوم نے اپنی عادت کے موافق محسوس چیز سے متجاہد نہ کیا اور ان کو جھٹلایا اور بہت معجزے ہوئے تو شاید مان لیتے تو بتا کید فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو فرعون کی طرف بہت سے ہجرات کیساتھ بھیجا تب بھی اسکا حکم نہ مانے اسکا گروہا جائے کہ آیات سے اگر ہجرات مراد ہیں تو سلطان حسین سے کیا مراد ہے تو بغضادی وغیرہ نے کہا کہ دونوں سے ہجرات ہی مراد ہو سکتے ہیں اور فائدہ یہ ہو کہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہجرات ہماری قدرت و عظمت والوہیت پر نشانی تھے اور موسیٰ کیلئے اسکی نبوت پر سلطان حسین تھے کیونکہ ہجرت کے معنی عاجز کرنا یا تو حیران ہجرات سے موسیٰ نے شکر و ن کو عاجز کیا اور دے کچھ مقابلہ نہ کر سکے تو موسیٰ کو سلطنت یعنی غلبہ ان پر حاصل ہوا اور مراد غلبہ سے یہی حجت و دلیل سے غلبہ ہو زبردستی وغیرہ عوام کے معنی مراد نہیں ہیں اور چونکہ سلطان برون صدر ہو تو مفرد و جمع اور مذکر و مؤنث اسکا یکساں ہے اور رکھا کہ آیت تو ایسی چیز کو بھی کہتے ہیں کہ جو نشانی ہو خواہ یقینی قطعی ہو یا نہ ہو اور سلطان ہر ایسی آیت ہو جو قطعی ہو یا نام رازی نے کبیر میں اور سراج وغیرہ میں ہیں سے نقل کیا کہ قطعی حجت کو سلطان اسلئے کہتے ہیں کہ اسکو بدون حجت و اسلئے پر غلبہ ہوتا ہو کہ اسکو قہور کر لیتا ہو جیسے سلطان اپنے محکوم پر غالب ہوتا ہو اور علماء اپنی قوت علمیہ کے کمال سے سلاطین ہیں جیسے بادشاہ اپنی فوج وغیرہ سے سلطان ہو لیکن علماء کی سلطنت اُن سے دو وجہ سے زیادہ قوی ہوتی ہو کیونکہ بادشاہ تو تخت سے معزول ہو سکتا ہے اور عالم اپنے علم سے معزول نہیں ہو سکتا اور عالموں کی سلطنت انبیاء کی سلطنت کے جنس سے ہو تو ملوک انکے تابع ہیں اور بادشاہان کی سلطنت فرعون کی سلطنت کی جنس سے ہو حالانکہ موسیٰ و ان بھیجے گئے تھے کہ وہ انکا تابع ہو کر رہے اگرچہ دنیاوی تمام ثروت میں سے موسیٰ کو کچھ حصہ نہ تھا بغضادی نے لکھا کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سلطان حسین سے مراد عصا کا معجزہ ہو اگرچہ وہ آیات میں داخل ہے چنانچہ نو آیات میں آٹھ سورہ اعراف میں مع عصا اور نوین سورہ یونس میں مذکور ہے لیکن اسکو الگ کر کے سلطان حسین اسوجہ سے کہا جاسکتا ہو کہ وہ نہایت زبردست معجزہ تھا اور بعض نے لکھا کہ سلطان حسین سے مراد وہ غلبہ ہو جو موسیٰ نے فرعون کے ساتھ سوال و جواب میں پایا۔ اقول یہ بہت ضعیف قول ہے اسوجہ سے کہ ہر پیغمبر کو قطعاً یہ سلطنت حاصل تھی بلکہ جو شخص دنیا میں سچا ہو وہ اپنے مقابل جابل پر سلطان حسین رکھتا ہو اور ایسے قول سے تو میرے نزدیک یہ اچھا تھا کہ یون کہا جاتا کہ فرعون ایک سرکش ظالم تھا جو التوریت کا مدعی تھا اور کثرت اموال و افواج و قہر و غلبہ پر مہر و راہے تمام بنی اسرائیل کو غار و ذلیل کر رکھا تھا پھر اسپر

پیغمبر کے تہا حضرت موسیٰ کو بھیجا اور اسکو ہرگز قوت نہ تھی کہ ان کو قتل کرے یا کوئی آزار پہنچا دے بلکہ وہ خوفناک ہوتا تھا اور میں ہمیں  
تک بلکہ حضرت موسیٰ دین حق کی دعوت فرماتے رہے تو کیسی سلطان مہین تھی کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و قدرت و سلطنت پر دلیل قانع  
ہے اور کھلی دلیل ہو کہ دنیا میں وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کسی تدبیر سے یا کسی کی قدرت سے کچھ نہیں ہو سکتا ہو پھر  
دلیل ہے کہ اس تفسیر میں ہمارے حقائق صرف اس قدر کلام کرتے ہیں جو عقل و الون کی عقل کے اندازہ پر ہو حالانکہ احوال و اسرار بہت  
کچھ منہ مخفی ہوئے ہیں لیکن ان سے بالکل سکوت اختیار کرتے ہیں کیونکہ وہ کالات ہیں بیانات نہیں ہیں تو بعض مقامات میں ظاہری  
تفسیر سے اسرار اعلیٰ ہوتے ہیں اہل بیان خاص نوعیت تکسب جناب باری تعالیٰ میں امیدوار ہیں اور یہ بات اس مقام پر ظاہر ہے کہ  
خواہ آیات و سلطان مہین کی مراد معلوم ہو یا نہ ہو اصل مقصود ضرور ظاہر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے موسیٰؑ اولوا الضمیر پر ہرگز آیات  
و سلطان مہین کے ساتھ فرعونؑ کے گروہ کی طرف اپنی کریمہ بجا اور باوجود اس قدر مہجرات ظاہرہ و دجج قاہرہ کے ان سرکشوں نے پیغمبر  
الہی عزوجل کی بات نہ مانی۔ **فَاتَّبَعُوا آلَ فِرْعَوْنَ فَزَعَوْهُ**۔ اور یہ نتیجہ ہوا کہ اس گروہ نے فرعون کے امر کی پیروی کی۔ اگر امر سے حکم مراد ہے تو  
یہ معنی ہوئے کہ فرعون نے خود کفر کیا اور اپنے گروہ کو حکم کیا کہ موسیٰؑ کو جادوگر جانو اسکی بات نہ مانو پس باوجود ایسے مجرور و لائل دیکھنے کے  
ان جالون نے دنیا کے لالچ سے اسی کا حکم مانا اور اگر امر سے طریقہ مراد ہو تو یہ معنی کہ نفس کی خواہش دنیا کی لالچ و آخرت و موت  
سے غفلت میں یہ جاہل ایسے پھنسے تھے کہ موسیٰؑ کو ایسے مہجرات حقانی کے ساتھ نہایت ادب بندگی کے طریقہ پر دیکھ کر نہ مانے اور  
اسکے طریقہ پر نہ چلے بلکہ فرعونؑ گمراہ ہونے لگا ہی وہ بدفعلی اور بدقولی ظاہر تھی اسی کے طریقہ پر چلے۔ **وَمَا آفَوْهُ فِرْعَوْنُ بِشَيْءٍ**۔  
اور نہیں تھا حکم فرعون کا یا طریقہ فرعون کا یا شیعہ یعنی سیدھی راہ پر چلائیوا لایا راستی والا نہ تھا بلکہ محض گمراہی و فساد تھا۔ حاصل یہ کہ  
وہ لوگ فرعون کی بات ماننے والے اسکے طریقہ پر چلے حالانکہ اسکا طریقہ راستی پر نہ تھا اگر کسا جاوے کہ وہ لوگ اسی سمجھ کر چلے تو سراج میں  
لکھا کہ طریقہ و امر فرعون کا راستی سے خالی ہونا ظاہر تھا اسکا عذر نہیں ہو سکتا اول حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں مہجرات  
سے ظاہر ہوئے کہ بعد جو کچھ امر یا طریقہ موسیٰؑ باطل ہو۔ اور میں کہتا ہوں کہ سراج کی تقریر پر یہ امر ظاہر ہوا کہ اس کلام میں تلوین  
ہے کہ حسن و قبح عقلی ہوتا ہے اور یہ بحث علم کلام و اصول سے متعلق ہو پھر فرعون کا انجام دنیا کے برعکس آخرت کا بیان فرمایا۔  
**يَهْدِيهِمْ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُهُمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ**۔ اور فرعون پیشوا ہو گا اپنی قوم کا قیامت کے دن۔ **فَأَوْدَتْهُمْ النَّارُ**۔ پس نتیجہ یہ ہو گا کہ ان  
سب کو آگ میں داخل کر دیا یہ دنیا کے برعکس نتیجہ ہو کیونکہ دنیا میں انکا پیشوا تھا تو ان کو مال و منال تمام خواہش کی چیزوں  
میں خل کرتا تھا یعنی اسکی پیروی میں انکو تمام شہوات حاصل ہوتی تھیں اور آخرت میں اسکی پیشوائی سے یہ نتیجہ ہو گا کہ اسکے پیچھے  
آگ میں جا پوچھیں گے حدیث میں ہے کہ جمع قیامت میں ہم اسی ہو گا کہ جو کسی پر تشکر کرتا تھا اسکے نشان کیسا تھ پیچھے جاکے حتیٰ کہ سوا سے  
اہل تلوین کے سب گمراہ اپنے پیشواؤں کے پیچھے جا دینگے یہاں تک کہ فرعونؑ میں گمراہی کے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جنت النار یا شہوات یعنی نفس کی  
خواہشوں کی دوزخ گھری ہوئی ہے اس معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے جی چاہتی چیز دیکھ کر پیچھے دین لے لے سو باہر ہو اور حرام و شہوت و شراب و شہا بہن  
اپنی شہوات پر مبنی کرے تو جب شہوات طے ہوں گے تو جہنم تک پہنچ جائیگا اور اگر فریج میں ہوشیار ہو کر توبہ مستغفار سے واپس آئے یا اور نیک  
کام کے موجب نصیب ہو گی انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ نیک کام جو حقیقت میں نہایت آسان ہیں نفس پر بہت شاق گزرتے ہیں اور سوا سے حدیث میں  
ہے کہ جنت الجنۃ بالمکارہ جنت ایسی چیزوں سے گھری ہوئی ہے جو آدمی کے جی پر گران اور شاق گذرتی ہیں تو دیکھو کہ فرعونؑ والون نے باوجود ظہور نبوت علی

و کثرت عجزات باہرات و خوبی و راستی طریقہ کے صرف دنیاوی خواہشوں کی لالچ میں فرعون کی پیروی کی اور شہوات کو پورا کر لیا  
 آخر اس نے اپنی پیروی میں انکو جہنم میں ڈالا اور دنیا میں جب سے بھر قلم میں غرق ہوئے دوزخ کی آہٹ پر پیش کئے جاتے ہیں کہا  
 قال تعالیٰ انار یضون علیہا غدودا و عشیاء الایۃ - اور دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرنے والے دنیا میں فرعون کے ہاتھوں  
 مہیبت اٹھاتے اور طرح طرح کی تکلیفیں سہتے تھے مگر دین الہی پر ثابت قدم تھے تو آخرت میں جنت دائمی میں آرام پاویں گے انشاء اللہ  
 اگر کہا جائے کہ فرعون خوار و ذلیل کیلئے جہنم کیسا ہوگا تو جواب یہ ہو کہ یہ خواری و ذلت کا جھنڈا ہوگا چنانچہ جہنم میں جاوے گا  
 اور کچھ ہی پر بوقوت نہیں ہو جو کوئی کسی گمراہی کا پیشوا بنا ہو آخر رسوائی کا جھنڈا اٹھادینگا چنانچہ ابوہریرہؓ نے روایت کی کہ آنحضرت  
 صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے شاعروں کا جھنڈا اٹھائیوالا امرار القیس ہوگا - رواہ الامام احمد - اگر کہا جائے کہ قولہ اور ہم النار - میں  
 ایسا اور درود کا استعمال عرب میں پانی کے ساتھ مستعمل ہو مثلاً اور د البعیر الخوض - اور جیسے قولہ تعالیٰ در دمار دین - پس بجائے اذہم  
 النار کے اور د ہم - جو پانی کے واسطے ہو کیونکہ فرمایا ہو تو سراج و خفا جی غیرہ میں ربانی بلاغت کی توجیہ کی کہ نار کو ان کے حق میں ہنزلہ  
 پانی کے استعارہ کہہ کر کے درود کے لفظ استعمال کیا اور بلاغت کی مہم طالع میں اسکا نام استعارہ مکنیہ تھیکسیر - حاصل یہ ہو کہ جیت پانی سے  
 آدمی سیراب و خوش ہوتا ہے جیسے وہاں وارد ہو تو ان کے حق میں آگ ایسی ہی قرار دی جیسے قولہ ذن انک انت العزیز الکریم میں ہے  
 اگر کہا جائے کہ اور د ہم ماضی فرمایا حالانکہ مراد یہ ہے کہ ہم نے اپنی وارد کر دیکھا جواب یہ یا گیا کہ جملہ قواعد بلاغت کے ہو کہ جب کوئی واقعہ  
 قطعی ہو تو اسکو ماضی سے بولتے ہیں تاکہ اشارہ ہو کہ گویا واقعہ ہو چکا - بعض علماء نے کہا کہ آگ کے ساتھ پانی کا لفظ ان کے حق میں اور  
 مضارع کی جگہ ماضی اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ ظاہر میں تو فرعون مع قوم کے بھر قلم میں ڈوبا اگر وہ آگ پر ہو چکا ہے لہذا تعالیٰ - النار  
 یرضون علیہا غدودا و عشیاء - دونوں وقت آگ پر پیش ہوتے ہیں اگرچہ قیامت میں اس میں داخل ہو جائینگے تو وقوع اسکا شروع ہو چکا ہے  
 چنانچہ حدیث میں ہے من بات فقد قامت قیامتہ - جو مر اسکی قیامت قائم ہو چکی بعض مفسرین نے کہا کہ رحمت الہی اسکی غضب پر بقیہ  
 گئی ہے چنانچہ آیت سے دھریج حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے تو فرعونوں کے حق میں باوجودیکہ آگ میں ڈالے جادین گئے  
 اسکے ساتھ درود کا لفظ جو پانی کے ساتھ مستعمل ہے اشارہ ہو کہ اس آگ میں بھی ایک طرح کی رحمت خفی ہوگی واللہ اعلم - ظاہر توجیہ تو  
 دہی ہو جو مذکور ہوئی کہ جیسے مخم کہتے ہیں کہ اب جو نے کھانے یا کوڑے کھانے کا مزہ چکھا اس سے زیادہ بلاغت لطیفہ کیسا تھا انکے  
 حق میں کہا کہ سپر ہونے کو آگ پر وارد ہون گے پھر تصریح کر دی بقولہ - یبیس السود و السود - اسے بے مکان اللورد اللورد  
 فیہ یعنی کتنا برا لکھا کتنا سیرانی کا یہ گھاٹ ہے جہنم اترے ہیں کیونکہ گھاٹ پر آدمی کو پوری امید ہوتی ہے کہ پیاس کی جلیں اور دھوپ  
 کی گرمی سے یہاں سیراب ہو کر آرام و آسائش میں ٹھنڈا ہوگا اور یہاں اسکے برعکس ہوگا کہ پیاس کے مارے زبان چھانی پر لٹک پڑگی  
 اور ہونٹ سو جگر کھال بلکرا دھڑکی پھر جے و جلیگی اور پیپ و بچہ لوہو پین گئے الہم اعوذ بک من عذاب النار و انی اعوذ بک من عذاب النار  
 اور اس دنیا میں اس قوم کے پیچھے لعنت لگا دی گئی یعنی جہنم و لعنت نافی و سلطنت و خواہش نفسانی کے پیچھے بکرتے اور اپنے خالق عزوجل  
 کے رسول سے انکار و تمسخر کرتے تھے اسی دنیا میں ان پر لعنت کی جاتی ہے بقولہ - یبیس السود و السود - اور قیامت کے روز بھی لعنت ان کے پیچھے  
 لگائی گئی کہ وہاں تمام اہل عشرت کی کافر بھی ان پر لعنت کریں گے اور یہ بات اکثر سکروں کی سمجھ میں نہیں آتی تو وہ یوں سمجھیں کہ  
 حق عزوجل جسے سب چیز پیدا کی ہے اس نے لعنت انکے پیچھے لگا دی بقولہ - یبیس السود و السود - یہ کتنا برا عظیمہ ہے جو ان کو انجام



میں ملا ہو۔ کسائی نے کہا کہ رذ نام ہے عطیہ کا۔ پس لعنت کو بطریق تمکیم کے ان کے حق میں عطیہ قرار دیا۔ اور رذ کے معنی عیون یعنی ہر  
 بھی ہیں تو دنیا کی لعنت پر قیامت کی لعنت ان کے لئے ایک عیون قرار دی حتیٰ کہ جہنم کے سب سے پہلے طبقہ میں اس پر دس جگہ پائی۔  
 اور دی نے اسی سے نقل کیا کہ رذ وہ قدرج جس میں شراب ہو تو اس معنی پر جو انکو دوزخ میں پہنچنے کو لیکھا اسکی مذمت ہو پس درود و  
 سے انکو زیادہ مناسب ہوئی۔ ابو السعود نے عطیہ کے معنی کو کہا کہ وہ چند ان مناسب اس مقام کے نہیں ہیں۔ کبھی دینے والے کو  
 کہ رذ کے معنی زیادت کے ہیں یعنی لعنت پر لعنت کی زیادتی بڑی مذموم زیادتی ہو۔ شیخ حافظ نے اسی معنی کو ذکر کیا اور کہا کہ مراد  
 یہ ہو کہ ہم نے علامہ اس جہنم پر ان کے حق میں یہ مزید کیا کہ دنیا میں ان پر لعنت باقی رہے اور قیامت میں ان پر لعنت ہو۔ بجا ہر دے کہا  
 کہ قیامت کے روز ان کے لئے ایک لعنت بڑھائی گئی تو دو لعنتیں ہو گئیں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے رذ مر فود کے معنی اور بیت  
 کے کہ لعنت دنیا و آخرت کی اور یہی حقائق قتادہ کا قول ہو اور لکھا کہ یہ بمانند قولہ تعالیٰ وجعلناہم ائمة ی دعون الی النار الا یتوب  
 یعنی امام تو ایک کرامت کا لفظ ہے جو پیشوا کیلئے ہوتا ہے۔ ابن ابی نعیم نے ائمة و حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متبعین میں اللہ تعالیٰ نے ائمة و پیشوا فرمائے تھے  
 تو ان کے مقابلے میں فرعون و اسکے اشراف کی نسبت بطریق تمکیم کے فرمایا کہ ہم نے انکو جہنم کی طرف دعوت کر دیا ہے۔ پیشوا بنائے یعنی جنھوں نے  
 انکی پیروی کی انکو دس جہنم کو لیکے حالانکہ یہ ان کے حق میں کمال مذمت ہو چنانچہ کہا جاتا ہے کہ یہ تو کتنی بڑی پیشوائی ہو اللہ تعالیٰ ایسے  
 پیشوا ہونے سے محفوظ رکھے۔ **ف فی الرحمن العسقر** کہ ولقد ارسلنا موسیٰ بأیاتنا الّا یتوب۔ آیات میں سے تھا کہ حضرت موسیٰ کو قدرت ہوئی کہ  
 جو انکو اوجلال و جلال و حقائق و معارف پائے اسے صالح بندوں کو آگاہ فرما دین اور معارف و صفات کو اہل الخیر والہدق میں پھیلا دین  
 اور سلطان بین وہ آثار میں جو نورانیت اور برق محبت سے ظاہر ہوتے تھے کما فی قولہ والقیل علیک محبتہ منی۔ ابن عطاری نے کہا کہ  
 آیات میں وہ قوت تامر بھی تھی جو کلام الہی سننے کے وقت فنانہوں سے ظاہر ہے اور سلطان وہ انبساط تھا جس سے دیدار کا سوال کیا  
 جعفر نے کہا کہ آیات میں سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے اولیاء کے ساتھ متواضع اور اعدائے کے ساتھ متکبر ہو بعض نے کہا  
 کہ آیات میں سے خلق کو انکی محبت ہو اور سلطان اس محبت میں ہجرت ہو۔ اب جانتا چاہیے کہ اس صورت شریفہ میں سات تذکرہ  
 اس امت سے اگلوں کے ہوا سطر ذکر فرمائے کہ تمام نبی آدم کیسا ان اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں وہ ان پر ہر حال میں ہر طرح قادر ہے  
 تو اس امت والے ان اوقات سے عبرت حاصل کریں کہ اس دنیا سے فنا ہونا مثل ان کے ضرور ہو کہ سعادت پر مرنا بیشک بد بختی پر  
 مرنے سے اچھا ہو اور سعادت ظاہر ہو کہ اگلوں کو ان کے انبیاء کی پیروی میں تھے ورنہ اپنی رائے سے اگلوں نے دنیا کی بہت کچھ ثروت  
 حاصل کر رکھی تھی اور نبوت کا ان میں طریقہ برابر چلا آیا پھر نبوت کا انکار سے بد بخت ہوئے اور آخر کس حد تک اگلوں نے تجاوز کیا جب  
 مذاہب سی زندگی سے شروع ہو گیا اور مبہم انکار و سرکشی کا یہی ہوا کہ فدا ہونا جو ہر شخص کے نزدیک یقینی ہو اس سے غفلت کر گئے  
 اور باعث غفلت کا یہی دنیا کی لذتیں و مال و منال و آل و اولاد و مکان و جاگداد اور خزانہ موری وغیرہ آخرت سے غافل کر نوالی بائیں  
 واقع ہو گئیں اور اپنے جی کی خواہش پر تکیہ لگا کر جھگڑا و بکرا لٹی سمجھنے لگے تو ضرور اسکا خود اٹھیں پر واقع ہوا کیونکہ پیدا کر نوالا تو شیئہ د بھر  
 پیدا کرنے پر ہزار بار قادر ہو اور جس نے یہ عجائب کا رضانہ دنیا پیدا کیا وہ اس سے افضل و اعلیٰ اور ہزار پیدا کر سکتا ہو تو غواہ شین و لذت کی  
 چیزیں اسی پر مقصور نہیں ہیں انذا عبرت حاصل کر کے فنا کو پیش نظر کر کے نبوت و اعلیٰ نعمت جانکر پیروی کر کے نعمت باقیہ حاصل کریں ورنہ  
 عذاب و دین کے جس طرح اگلوں کے ساتھ ہوا ان کے ساتھ ہو۔ انذا اللہ تعالیٰ جل سلطانہ نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو خطاب سنرایا۔

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۖ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

فَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۖ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ۚ وَوَمَا زَادَهُمْ إِلَّا عُتُوًّا وَبُغْضًا ۚ وَكَذَٰلِكَ أَخَذُوا

رَبِّكَ إِذْ أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ إِنَّ أَخَذَهُ إِلَّا لِبُغْضٍ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ

لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ طٰذٰلِکَ یَوْمَ یُجْمَعُ لَہُ النَّاسُ وَذٰلِکَ یَوْمَ یُشْہَرُ ۚ

نشان ہو سکے جو ڈرتا ہو آخرت کے عذاب سے وہ دن جو میں سے ہوں گے سب لوگ اور وہ دن ہے دیکھنے کا

ذَٰلِكَ۔ یہ سب ہولناک عبرتناک قصص جو اس سورہ میں اور پر مذکور ہوئے ہیں اَنْبِیَاءِ الْقُرَیِّ۔ چند قریہ کے اخبار و ان میں سے ہیں

نَقِصُهُ۔ نہ کیلک۔ ہم اسکو تھے سناتے ہیں تاکہ تو اپنی قوم کو نہ کہے کہ بے عبرت حاصل کریں اور عذاب کے لئے نشانہ ہوں کہ میں

اشارہ ہو کہ اگلی امتوں میں صرف اسی قدر دقائق نہیں ہیں بلکہ یہ صرف چند قریہ کے حالات ہیں جن سے عرب واقف تھے اور ان کے

حالات بھی سب ان میں ہیں چنانچہ جن سے عبرت کی غرض نہ تھی اُنکو ذکر نہیں فرمایا اسی واسطے علی کے حقائق ان قصوں میں سے صرف

اسی قدر پرکتفا کرتے ہیں اور نادر حالات سے کہ قصص نہیں کرتے ہیں پھر گویا ہجرت حاصل کرنا اور اس کو خیال ہوا کہ یہ قریہ کیا ہوئے تو فرمایا

مِنْہَا قَائِمٌ وَحَصِیدٌ۔ اُن میں سے بعضے قائم ہیں جیسے کھیتی کے درخت کھڑے ہوتے ہیں اور بعضے حصید ہیں جیسے کھیتی کی ہوئی ہوتی

ہے۔ قال الشيخ منہا قائم یعنی معمور آباد ہیں و حصید تباہ ہیں اور وہ لے کر کہ یہی ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ قتادہؓ نے کہا کہ قائم جن کا

معدن کا نہ بچان پڑتا ہو اور حصید جن کا اثر بھی نہیں ہو۔ اقول حدیث صحیح میں مروی ہے کہ نبوک کو چھا دیکھئے جانے ہوئے لشکر کا گزر قوم ثمود

کے قریہ سے ہوا اور عرب اُنکو خوب جانتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکو وہ کنواں بتلایا جو ثمود کا تھا اور نادر کے آنے کا نالہ اور لوٹنے وقت

دوسرے نالہ سے جانے کا بہتہ بتلایا اور قوم میں سے جس نے اس کنوین سے پانی لیا تھا اُنکی ہانڈی تک لٹھ لٹھادی اور اسے لشکر دوسرے

کنوین پہ اترے جو شہر سے باہر تھا اور بعضے لوگ اس قریہ میں نشانات دیکھنے گئے تھے اُنکو بلوایا اور کہا کہ معذرت قوم میں مستحسنا

اور یہاں سے روتے ہوئے گزر رہے تھے اور ہم نے اُن پر ظلم نہیں کیا یعنی جو اُن پر واقع ہوا عذاب ہلاک تو یہ ہماری طرف سے

اُن پر ظلم نہ تھا۔ لَکِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ۔ لیکن انھوں نے خود اپنی جانوں پر ظلم کیا کہ یہ خالق عزوجل سے کفر و اسکی رضا کے برخلاف

قبیح اعمال کئے اور بتوں کو اپنا معبود بنایا اور یہ مستوجب عذاب ہے۔ فَمَا أَغْنَتْ عَنْہُمْ آلَہُتُہُمْ الَّتِیْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰہِ۔ ان پر سے

دور کرنے میں انکی معبودوں نے۔ الَّتِیْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰہِ۔ جن کو سوائے اللہ تعالیٰ کے پوجتے تھے۔ میں شفیق۔ کچھ بھی

لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ہر گاہ کہ اُن پر تیرے پروردگار کا عذاب یا یعنی ان لوگوں نے اپنے خالق سے کفر کر کے بتوں وغیرہ کو

اپنا معبود بنایا تھا اور اُن کو قدرت والا جانتے کہ مصیبت ڈالنے اور بھلائی دینے میں یعنی ان کو ہر طرح نفع و ضرر دینے والا جانتے

فوجہ ان پر عذاب لکھی آیا تو ان پر سے عذاب کو ان کے مہبود کچھ بھی دور نہ کر سکے اور کچھ بھی نفع نہ دے سکے اور کچھ بھی کام نہ آئے۔  
 اگر وہ غیب کی کتاب سے پتہ چلے اور نہ بڑھایا ان کے مہبودوں نے ان کے حق میں سوائے ہلاک کے یعنی انہیں مہبودوں کی بدولت یہ  
 لوگ ہلاک ہوئے اور کچھ بھی ان کو فائدہ نہ دیا۔ اور لیا کہ رام نے فرمایا کہ جو کوئی چیز تجھ کو اللہ تعالیٰ سے غافل کرے اس کی طرف متوجہ کرے  
 وہی تیرے حق میں طاغوت ہو اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کی ہوائے نفس کو اس کا مہبود بتلایا بقولہ فراریت من اتخذ النہ ہواہ۔ اور سوائے  
 اللہ تعالیٰ کے غیر کی پرستش کرنا بڑا سخت ظلم ہو پھر بھی حق تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے لیکن جب گرفتار فرماتا ہو تو رہائی نہیں ہوتی پھر ممکن  
 ہے کہ دنیاوی زندگی بھر مہلت ہو اور موت کے وقت عذاب میں گرفتار ہو پھر رہائی نہیں ہو۔ وکذا لک آخذ ذرک۔ اور ایسے ہی  
 ہوتا ہو گرفتار کرنا تیرے پروردگار کا۔ اذآخذ القری۔ جب اسے کسی سستی والوں کو پکڑا یعنی عذاب میں گرفتار کیا۔ وہی ظالم  
 درحالیکہ یہ قریہ ظالم ہو یعنی کثرت گناہ و نافرمانیوں سے اللہ تعالیٰ کے غضب کے مستحق ہو تہمین تو اسی طرح عذاب میں پکڑتا ہو کہ کوئی ان کو  
 رہا کرنے کی مجال نہیں رکھتا۔ اذآخذہم شدیداً۔ بیشک اس کا عذاب کافروں کے حق میں سخت دردناک ہو تو لوگ ڈرتے  
 رہیں کہ یہی چند روزہ زندگی میں نیکی و خصال اچھے کو بتوفیق الہی استدعا کریں۔ ورنہ عذاب میں گرفتار ہوں گے ابو موسیٰ شمری رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ بندہ ظالم کو مہلت دیتا ہے حتیٰ کہ جب اس کو گرفتار کر لیتا ہو تو پھر اس کو رہائی نہیں  
 دیتا ہو پھر یہی آیت پڑھی۔ کما فی صحیح البخاری و مسلم۔ واضح ہو کہ ظالم کا حال زمانہ مہلت میں نہایت خوفناک ہوتا ہو کیونکہ کمال بہالت  
 سے وہ سمجھتا ہو کہ پھر برا اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہو کہ مجھ کو بقدر حال دولت دیدی اور کبھی تکلیف و بیماری بھی نہیں ہوتی ہو اور جان لینا  
 چاہیے کہ جبکہ عاقبت کی بھلائی نہیں ہوتی اس کو بیان اس کی خواہشیں مالی و دولت و آل و اولاد بہت کچھ دیدی جاتی ہیں جیسا کہ  
 دوسرے مقام کی آیات سے ظاہر ہے تو اس سے وہ اپنے کو اچھا سمجھتا ہو آخر کیا ایک عذاب میں پڑ جاتا ہے ایسا وسطے بعضے مشائخ کرام  
 نے کہا کہ اس کی حالت زیادہ خوفناک ہوتی ہو کیونکہ مشتبه رہتا ہو کہ یہ ظالم کی مہلت ہو یا فضل الہی ہو اور جس نے یہ سمجھا کہ آیت شریف  
 کا حکم اگلی امتوں کے ظالموں کی واسطے مخصوص تھا تو اسے آیت کے معنی نہ سمجھے اور حدیث موصوفہ بالا بھول گیا صرف اپنے نفس و شیطان  
 کے وسوسہ پر تکیہ لگا کر بیٹھ رہا اب کلام الہی سے عبرت حاصل نہیں کرتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اذآخذہم ذرک۔ لکن خاصت  
 عذاب الابرار۔ بیشک اس گرفت میں یا ان قصص میں عبرت ہو ہر ایسے شخص کیلئے جو عذاب آخرت سے ڈرتا ہو یعنی ایمان لایا  
 کیونکہ جو نہیں ڈرا اور آخرت پر ایمان نہ لایا اس کا تو وہ حال ہو جو اگلی امتوں کا ہو اور نصیحت و عبرت اسی کو ہوگی جو آخرت پر  
 ایمان لاوے اور اس سے ڈرے تو ویسی حرکتیں نہ کرے کہ عذاب پاوے یعنی بل الفہم نے بتوفیق الہی کہا کہ اس کلام میں ایک  
 لطیف اشارہ ہو کہ اس امت کے ظالم لوگ اس طرح عذاب میں ناخو نہ ہونگے جیسے اگلی قوم میں ناخو نہ ہو مگر یہ نہیں فرمایا کہ عبرت ہو  
 اس کے لئے جو عذاب الہی سے ڈرے بلکہ عذاب الآخرۃ فرمایا یعنی عذاب الیمومۃ الآخرۃ یا عذاب النشاة الآخرۃ۔ تو معلوم ہو کہ عذاب الیمومۃ الدنیا  
 کی عبرت الابرار کا من حمت کی وجہ سے نہ ہوگی اور حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ آنحضرت نے درگاہ الہی میں دعا فرمائی تھی کہ حیات دنیا کے عذاب  
 سے اس امت کو محفوظ فرمایا جائے اور اللہ تعالیٰ نے کمالی رحمت و اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول فرمائی ہو ایسا وسطے تو دیکھتا ہو کہ اس  
 امت میں اگلوں سے زیادہ ظالم ہیں لیکن عذاب ظاہری میں گرفتار نہیں ہوتے ہیں اور یہ بڑا معجزہ تمام قوموں کیلئے ظاہر عبت ہو لیکن اس  
 یہ لازم نہیں کہ آخرت میں عذاب ہو بلکہ آیات و احادیث صریح متواتر ہیں کہ مرنے ہی عذاب الہی شروع ہو جاتا ہو لہذا عبرت یہ ہو کہ سنی زندگی



میں عذاب سے خوفناک ہو کر توبہ واستغفار کرے کیونکہ یہ بھی عام رحمت و خاص رحمت ہے کہ کوئی بندہ کیسا ہی گنہگار نہ ہو کہ کافر و مشرک ہو پھر وہ آخرت پر ایمان لگا کر توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اجل شانہ اس کو پاک بخشتیا ہو گویا آج اپنی جان کے پیٹ سے پیدا ہوا اور کافر نے حالت کفر میں اگر خون بھی کیا ہو وہ بھی معاف ہو جائے کیونکہ سچے ایمان و بندگی کے بعد کافر کو نورانی علم حاصل ہوتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ میری حالت کفر میں اگرچہ خوش خوراک خوش پوش پوشاک اور بڑا باوقی اور بڑی عمدہ تدبیر والا اور بہت عقلمند تاجر تھا لیکن بلاشبہ میں جانور کے مثل تھا تو جانور اگر خون کرے معاف ہونے کے قابل ہو اور اگر ایمان نہ لایا تو ہرگز معاف نہ ہو کیونکہ جانور وہ خود بنا تھا پیدا شدنی جانور نہیں ہو اور جب کو ذرہ برابر کچھ ہو وہ دنیا کے لوگوں و پیدا شدنی حالتوں میں ذرا انصاف کی نظر سے دیکھ کر جان و جاں گاہ کہ سب کے لیے ایک اور پیدا شدنی دوسرا گھر ضرور ہو پھر جب بتدائے خلقت سے نیکر حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین تمام سب پیغمبرین نے تواتر آگاہ فرمایا کہ اسے گوشتخوری جزا دے کر کیلے دوسرا جہان ہو تو یقین قطعی ہو گیا کہ یہ دنیا اور یہ زندگانی خوب نیکی و بندگی کیلئے ہی جگا کر کم و انعام و ثواب و دوسرے جہان میں غیر متناہی اور آدمی کی ہوس بڑھ کر ہو اور جس نے بدکاری کی اس پر عذاب بھی بڑھ و گمان سے باہر ہو چنانچہ بعض قوموں کو جن کی نافرمانی پر غضب یا اسی جہان میں طاری ہو گیا جس سے نیک بندوں نے ہجرت حاصل کی اور عذاب آخرت سے ڈرے پھر اس آخرت کا حال فرمایا خدا تعالیٰ کہ **يَوْمَ تَشْهَدُ لَهُ النَّاسُ وَذُلُّوا لَهُ كَوْمَ تَشْهَدُ لَهُ يَوْمَ تَشْهَدُ لَهُ يَوْمَ تَشْهَدُ لَهُ** یہ روز آخرت الباقی ہے کہ آئیں سب لوگ جہم کے ہادیں گے اور یہ ایسا دن ہے کہ مشرک ہو گا یعنی سب اہل محشر کہیں شاید و حاضر ہونگے یا بملہ خلافت جن و انسان و چرند پرند وغیرہ یا سب آسمانی و زمینی حاضر ہونگے یا اس میں شہادت ادا ہوگی ف بعض اشارات اس مقام کے عرائس البیان میں ہیں قولہ تعالیٰ **وَكُلُّ لَكَ فَخْرٌ** لکے خدا تعالیٰ کا خدائی ہے ہی ظالمہ آئیں ایسے لوگوں کے حق میں دھمکی ہو جو دنیاوی نعمتوں میں پُر کر ایسے غافل ہونگے کہ نعمت کی محبت میں نعمت دینے والے سے انقطاع کر لیا۔ شیخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ جب حق تعالیٰ کسی پر خشم فرمائے تو اس کو دنیا کی نعمت بہت دیدیتا ہے اور اس کا شکر کرنے سے غفلت نصیب ہوتی ہے اور اسکے دل سے توفیق جاتی رہتی ہو اور آخرت سے قطع ہو کر مہل ہو جاتا ہے اور اسی دنیاوی نعمت پر مغرور ہو کر ایسے گناہوں کا مرتکب ہوتا ہے جو مستوجب گرفتاری عذاب ہیں تو وہ ناگاہ غفلت ہی میں بدون توبہ و استغفار کے عذاب میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول شیخ ابو بکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کے حق میں یہ حال بیان فرمایا جس نے دنیاوی نعمت کو شرعی حلال طریقہ سے حاصل کیا لیکن اس کی محبت میں آخرت سے غافل ہو گیا پھر اسے بحال ان لوگوں کے جو بدون مال کے صرف ہوس پر دل میں اس کی محبت ایسی بھرتیے ہیں کہ حالت افلاس ہی میں آخرت سے غافل ہوتے ہیں اور مال تو مثال ہو کوئی چیز دنیاوی ہو چکیاں ہو پھر کبھی بیان سلب ہو جائیکے بعد اس کو آخرت کے عوف حرام و حلال کسی طریقہ سے یہ چیز حاصل ہو جاتی ہو اور کبھی یوں ہی مردم مرعانا ہو پس خسرو دنیا و الآخرة کا مصداق ہو جاتا ہو حالانکہ یہ قدر بزرگ و نامتناہی ممکن نہیں ہو اور جب خود فانی ہو تو یہ اموال و اسباب بدرجہ اولیٰ فانی ہیں تو ہر عقلمند دار آخرت باقی کا ذخیرہ دیاں جمع کرنا بطلیقین و اثن و ایمان کامل کے کیونکہ روز قیامت برحق ہو۔ قولہ تعالیٰ **ذَلِكَ يَوْمُ مَوْعِدٍ لِّلنَّاسِ لَا يَئِثُّ اِسْمُ يَوْمٍ** تو دیدار جلال مشاہدہ عظمت و کبریا کیلئے حاضر ہوں گے اور ہمیں حال و جمال و تقار باقی کے واسطے کجا ہوں گے اور جو حدین جن کو سوائے واحد کے کچھ بھی بیان مشاہدہ نہیں ہو دے دیدار قدم و شہود ازل کیلئے جمع ہوں گے اور یہی لوگ اہل مصبر ہیں کہ برابر دنیا میں طوارق تقدیر و سطوات عظمت پر صابر ہو کر ہیں اہل جمع و شہود تھے ابو سعید الخدری نے فرمایا کہ جس نے حقیقت میں الجمع سے سانس نہ کیا اس کو جمع قیامت میں ہوں ہو گا اور جو کشف المشاہدہ میں تھے اس کو شہود قیامت کی تعجب ہو گا کیونکہ انکشاف کشفی مطابق حقیقی اس کو حصول مقاب



آٹھویں مثل کثرت زنا و شر و خوارسی و فساد علماء و کثرت دروغ گوئی و مسجد میں دنیاوی باتیں و توحید کے نام سے شرک کرنا اور جاہلون کا جاہل کو پیشوا بنا کر گمراہ ہونا اور اتنا اسکے جو کثرت مذکور ہیں وہ غالباً سب ہی پاسے ہاتھ ہیں و درمیان قیامت کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی پیغمبر کو بھی نہیں تو یہ قرآن مجید و صحاح احادیث میں صریح مذکور ہے اور علماء سب ہشتون ہیں اور جانک قائم ہونا تو حدیث صحیح میں مضنون ہے کہ آدمی باراد میں کپڑا خرید کر ہاتھ میں لئے ہوگا اور عربی آدمی اپنے اونٹ کے پانی پلانے کا حوض درست کرتا ہوگا کہ ناگاہ صوفی کی آواز سے وہیں ہاتھ جیسے ہوگا دلیبا ہی چھائیگا پھر حشر و عذاب ایک اتونہت ہوگا کہ عظیم ہو سوائے کافرو جاہل کے کوئی اس ہولناک واقعہ کیلئے آمادہ نہیں ہو اتفرغ قیامت ہولناک کی تاخیر سوچ سے ہو کہ علم الہی میں دنیا کی انتہا کیلئے ایک ت قلیل انہیبت آخرت کے مقدر ہے اسوقت تک نسل و دم جنکا ظہور مقدر ہوا ہو ظاہر ہو جائیگی اور حکمت بالغہ الہیہ اسکی مقتضی ہو تو مریاوت یا فی یوم اقیامت یہ کچھ گھڑا نہ ہوگا نفس جس نے رز آجائے کی نیامت تو نہ بول سکے گا کوئی نفس نہ کہ پراڈینہ مگر اللہ تعالیٰ کی اجازت سے یعنی کسی کو اس دن بولنے کی مجال نہ ہوگی بسبب ہول و فائق اور طوبہ جلال و غضب الہی کے مگر وہی بول سکے گا جسکو اجازت ہوگی اور وہ بھی قول صواب کہیگا صحیحین کی حدیث متفاحت میں مذکور ہے کہ اسدن کوئی شخص بات نہ کر سکے گا سوائے رسولوں کے اور رسول بھی یہی کہیں گے یا رب سلم یعنی اے رب ہمارے سلامتی سلامتی اگر کیا جائے کہ دیگر آیات میں تو مذکور ہے کہ کفار کو دیکھ کر جو اپنے طرف سے جو جھوٹ بولیں گے کہ تو اللہ تعالیٰ یوم تالی کل نفس تجادل عن نفسها اور اللہ تعالیٰ ربنا انکنا مشرکین اور عدم کلام کی دوسری آیت ہے قولہ یوم لا یفقدون ولا یؤذون انہم فی ذلک تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ جواب برآمدی ہے کہ اس دن راز و دین میں ہوا قف متعدد ہوں گے مثلاً اول میں بسبب حیرت ہیبت کے زبان سے بول نہ پھولے گا پھر قیامت الہیہ نہ بول سکیں گے بلکہ ان کے اعضاء و جوارح انکی بد اعمالیوں کی گواہی دینگے پھر حق تعالیٰ کی بخشش و انبیاء و مہدیین و صالحین و شہداء و صالحین کی شفاعت سے نجات دیکھ کر کفار و مکرمے منکر ہونے لگیں گے کہ ہم بھی مشرک نہ تھے اور اس مقام پر دیگر اقوال بھی ہیں اور ظاہر ہے کہ آخرت کے معاملات سے جس قدر فہم ہو کچھ سمجھ میں آسکتا ہو اور تہجد اور جانا ہو کہ اکثر امور آخرت دنیا کے قیاسات پر موقوف نہیں ہو سکتے ہیں اور پیشہ آدمی بڑا حق ہے کہ جب اسکو دنیا میں اپنی اوس و نفس کا علم جو اسکے اندر موجود ہے نہیں ہو سکتا تو وہ آخرت میں کیا گفتگو کرتا ہے جب اسکو رسول کی رسالت متقد کی تصدیق ہو گئی تو جو کچھ رسول علیہ السلام نے فرمایا ضرور صحیح و درست ہے کہ اپنی جو کچھ قرآن کلام الہی میں مذکور ہو بالکل صحیح ہے۔ واضح ہو کہ اس آیت میں بلاغت بدیع کے تین نوع ہیں اول تو اجتماع بقولہ لا تکلم نفس پھر انرا بقولہ فی شقی و شقی و شقی و شقی پس ان نفس جمعہ میں سے بعض شقی ہوں گے اور بعض سعید ہوں گے پھر تیسری نوع تقسیم اور وہ آگے آئی ہے پھر شقی بدیخت بد اعمال ہوں جن کے حق میں تقادوت الہی مقدر ہو چکی ہو اور سعید نیک بخت نیکو کار وہ ہیں جو ازلی برگزیدہ محبوب ہند سے ہیں اور ازلی تقدیر کے یہ معنی ہیں کہ خالق تمام مخلوقات فی متناہیہ کا علیم خیر ہے اسکی شان میں جل و ادائی کا لفظ جائز نہیں ہے کہ اس پر ایمان یہ سہی کہ جو وقت اسنے امتداد دیکر پیدا کیا تو اسکا یہ علم تھا کہ یہ بندہ ایسا ایسا کام کرے گا یا نہ تھا اگر نہ تھا تو نادانی ہوتی اور یہ جمالت کا اعتقاد بالکل کفر و غرض حقاقت و جمالت ہو بلکہ خالق علیم ضرور جانتا تھا اور اسکے علم سے برخلاف دنیا میں زیر سے ذات نہ ہوگا بلکہ وہی ذات ہوگا جو علم الہی میں بظاہر ہی الہی سعادت یا شقاوت ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی انہم شقی و سعید تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ جو عمل کرتے ہیں وہ کس طرح پر ہے آیا ایسی وجہ ہے کہ اس سے فراغت ہو چکی یا فراغت نہیں ہوئی ہو فرمایا کہ اے عمر اس سے فراغت ہو چکی اور قلم اسکو لکھ چکے لیکن



شخص کو دہری کام میسر آدینگا جسکے واسطے وہ مخلوق ہو اہی۔ اس حدیث کو زندی و ابوعلی و ابن جریر و ابن النذر و ابن ابی حاتم و ابوالفتح  
 و ابن مردودہ نے روایت کیا اور زندی نے کہا کہ حدیث میں ہے اور یہ مضمون تو صحیح میں ثابت ہے پھر جانا چاہیے کہ بیان دوم مذکور میں  
 ایک شقی دوم سعید اور بعض نے رقم کیا کہ تیسری قسم اور باقی رہی وہ یہ وہ لوگ ہیں جنکی بدی و نیکی مساوی ہوں یا نیکی و بدی کچھ نہ ہوں  
 جیسے اطفال و مہنون اور کہا کہ یہ قسم شملت الہی میں ہو جو چاہے حکم کرے و اقول یہ غلط بحث ہو اور تحقیق یہ ہو کہ تقسیم بندوں کی گراہنا  
 اعمال کے ہو مثلاً کہا جائے کہ مومن یا کافر پھر مومن میں انعام ہیں نومومن کے انعام میں البتہ کسی صورت میں نخلی ہیں پھر کسی سے سبب سعید ہیں  
 کیونکہ عدم خلود ان کے حق میں ثابت ہو لیکن بیان اللہ تعالیٰ نے بندوں کی تقسیم باعتبار اپنے علم ازلی کے فرمائی ہے پس یہ دہری قسم میں  
 سعید یا شقی اور ان کے سوا سے تیسری قسم نہیں ہو یا کہا جائے کہ مومن کا فرق تیسری قسم نہیں ہے البتہ مستزاد ایک مثلاً دونوں کے  
 بیچ میں قائم کرے ہیں اور وہ قول مردود ہو اور جنم میں فی الجملہ عذاب ہو تا جیسے مومن ہو بیسے خارج نہیں کرتا دلیسے ہی سعادت سے  
 خارج نہیں کرتا اور اطفال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ شقی ہیں یا سعید ہیں یا ان بندوں میں سے اہل علم پر مسئلہ مشکل ہو اور جہوں ہی طرف  
 ہیں کہ مذکور ہوں گے اور مومنوں کے اطفال کی نسبت گویا اتفاق ہو کہ وہ مقرر ہیں جیسا کہ کلام امام نوویؒ وغیرہ دلالت کرتا ہے  
 واللہ تعالیٰ اعلم اور سابق میں یہ بحث قولہ تعالیٰ ولقد ذرانا لجنم کثیر من الجن الا انفس الانیہ کی تفسیر میں گزری ہے کہ خلاصہ یہ ہو کہ شقی وہ ہیں جو  
 ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور سعید وہ ہیں جو ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور گناہوں میں جب ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے تو وہ سے سعید ہیں کیونکہ  
 جنت میں جو وقت سے داخل گئے ہوں گے پھر اس میں ہمیشہ رہیں گے تو تیسری قسم کو فی خارج الا انفس انیہ نہیں ہے غایت یہ ہو کہ ہم کو نہیں معلوم کہ اطفال  
 و مہنون میں کون سعید و کون شقی ہو اور یہ تو حقیقت ماقبل بالہ میں بھی مستحب ہو۔ بیان ایک نکتہ اور ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ ہم شقی و سعید  
 میں پہلے شقی کو کیوں ذکر فرمایا تو اہل البیان نے کہا کہ مقام جو نکلے ڈرانے و عبرت دلانے کا ہے لہذا اسکو مقدم کیا اور میں کتابوں میں کہ پہلے  
 شقی کو بیان کر کے اسکی تفصیل کر دی کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو جو وقت سے دوزخ میں داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے تو معلوم ہو کہ سعید  
 وہ ہیں جو جنت میں جو وقت سے داخل ہو گئے ہمیشہ اس میں رہیں گے اور اس سے نکل کر یا گئے گناہ مومنوں پر شقی صادق نہیں آیا اسلئے کہ ان کو  
 دوزخ میں خلود نہیں ہو پس ضرور سعید صادق آیا اور معنی یہ ہے کہ جب جنت میں جائیں گے اگرچہ عذاب دوزخ اٹھا کر ایکٹ مانہ کے بعد  
 جاوین تھے ہمیشہ جنت میں رہیں گے چنانچہ تفصیل ہر دو قسم میں فرمایا۔ فاما الذین شقوا فیس جو لوگ کہ شقی ہوئے ہیں یعنی علم الہی میں  
 انکی شقاوت مقدر ہوئی ہے فی فی الدنیا۔ تو وہ دوزخ میں رہیں۔ بیان کوئی فعل نہیں ذکر کیا کہ جس سے جملہ فعلیہ ہو جاوے اور فعلیہ جملہ  
 ہمیشگی پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکو جملہ اسمیہ فرمایا جس سے عربی ہی زبان میں ہمیشگی کے معنی سمجھتے ہیں تو اس سے نکلا کہ وہ ہمیشہ دوزخ  
 میں رہیں۔ کہہ فیہا دوزخ و شقیق ان کے لئے دوزخ میں زفر و شقیق ہو یعنی اس حالت پر کہ شقی غم و الم میں رہیں گے۔ و حاج  
 نے کہا کہ ابصری و کوئی زبان دان لوگ کہتے ہیں کہ زفر کو گندے کی شریعت آواز کے مانند ہو اور شقیق اسکی آغز کی بلند آواز کے مثل ہو۔ اسکی مثال  
 یہ ہو کہ جیسے کسی کے دل پر آگ کی پیش ہو پھی اور اسکی روح گھٹ گئی تو یکایک اسکی آواز با یک پھی ہوئی نکلی پھر آخر میں گدھے کی طرح بیسیا  
 اور زجاج کے مانند لیسٹ کی تفسیر بھی ہو اور مراد اس سے یہ ہو کہ اہل دوزخ آگ کی جلن قلب کی پیش سے نہایت غم و الم میں ہو کہ  
 پہلے زفر نکالیں گے پھر انکی آواز شقیق ہوگی۔ پھر حضرت خالق قادر و غفار مطلق نے تصریح فرمائی کہ اس حالت پر وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے  
 بقولہ یخلون فیہا مادۃ السموات و الارض ہمیشہ اس میں اسی حال پر جیتے رہیں گے جیسے داخل گئے ہوں گے جنت تک

لے اور  
 اور  
 سے  
 ہے

برابر قائم رہیں آسمان و زمین۔ تا مصدر یہ دوامت بمعنی قامت و بقیت یعنی تا دوام آسمان و زمین اگر کہا جاوے کہ آسمان و زمین تو برابر قائم نہیں رہیں گے بلکہ مدت دنیا پوری ہونے کے بعد آخرت کے روز یہ بھی رائل ہوں گے جیسا کہ آیات و احادیث میں مصرح ہے تو کفار کا عذاب جہنم صرف اسی وقت تک منتهی ہوا حالانکہ دیگر آیات و احادیث سے ثبوت ہے کہ عذاب کفار دائمی ہوگا کبھی اس کا انقطاع نہیں ہوگا تو جواب یہ کہ آسمان و زمین سے یہ آسمان و زمین دنیاوی مراد نہیں ہو اسوجہ سے کہ دنیا کے وجود تک کفار داخل جہنم ہونگے بلکہ یہ قیامت کے جاوین گے اور اسوقت یہ آسمان و زمین نہ ہوگا بلکہ مرد آخرت کا آسمان و زمین ہو کیونکہ قرآن میں ہے یوم تبدل الارض غیر الارض لایۃ سے ثابت ہے کہ دوسرا آسمان و زمین بدلا جاوے گا جو ہمیشہ باقی رہے گا تو کفار کا عذاب بھی ہمیشہ رہے گا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ یہ عرب کے محاورہ پر ہو اور اللہ تعالیٰ نے عرب کے انکے محاورہ پر کلام فرمایا ہو چنانچہ عرب جب کسی چیز کا دوام بیان کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں ہو دائم ما دامت السموات والارض۔ یہ ہمیشہ رہے گا دوام آسمان و زمین اور کہتے ہیں کہ الحق ما اختلف الليل والنهار حیث تک لیل و نهار آگے بچھے باری باری آتے ہیں تب تک زندہ رہتی ہمیشہ تو قولہ ما دامت السموات والارض سے صرف یہ مراد ہیں کہ ہمیشہ جیسا انقطاع نہیں ہو اور یہی معنی لفظ سے ماخوذ نہیں بلکہ انکے محاورہ سے مستنبط ہیں اور بعض نے جواب دیا کہ اس سے مراد یہی آسمان و زمین دنیاوی ہو اور کلام سے مقصود اس آسمان و زمین کے باقی رہنے کی مدت ہو تو عوام جو محسوسات کے پابند ہیں ان دونوں کے باقی رہنے کی مدت بہت دراز جانتے ہیں پس خوفناک ہونا کہ ہونگے کر زبور و شیع کی تکلیف کے ساتھ اسقدر دراز مدت تک عذاب سہنا ہوگا پھر اس عذاب کا دوام بتلادیا بقولہ۔ لکھنا شاء ربک۔ الا اسقدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے یعنی یہ مدت دراز جس سے خوفناک ہوئے یہ تو تمہارے خیال میں آئی اور اسقدر زیادہ مشیت الہی میں ہو جسکی مقدار انہیں بتلانی و لیکن دیگر آیات و احادیث سے معلوم ہے کہ وہ بے اتہار ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں یہ مضمون وارد ہے کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے یعنی گنہگاروں اور رانی برادران اور اے بھی شفاعت و خاصہ رحمت الہی جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیئے جاوین گے اور دوزخ میں کوئی بھلائی والا نہیں رہے گا سوائے ایسی قوم کے جسپر عذاب قطعی ہو تو اسوقت موت ایک مینڈک کی صوت لاکر جنت و دوزخ کے پنج میں ذبح کر دیا جائے گی اور پکار دیا جائے گا کہ اے اہل جنت ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی اور اے دوزخیو ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر پر یہ مشکل ضرور پیش آوے گی کہ لاکر جنت ہٹنا اپنے معنی پر نہیں ہو کیونکہ اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ جہنم و اے جہنم میں داخل ہوں گے تو مدت بقا آسمان و زمین تک مع اور زیادہ ہے اتنا مدت کے دہین رہیں گے اور لاکر جنت استنار ہو جائیے گا کہ دوام بقا آسمان و زمین سے کچھ مستثنیٰ کیا جاتا اور کم کیا جاتا۔ تو جواب یہ ہو کہ استثناء منقطع ہے اور معنی میں صرف لاکر جنت عطف ہو یعنی لامعنی لکن و سوائے وغیرہ ہو یعنی جہنم میں ہمیشہ رہیں گے جتنک آسمان و زمین ہیں لیکن اس سے زیادہ جتنک اللہ تعالیٰ چاہے یا سوائے اس مدت کے جتنک اللہ تعالیٰ چاہے اور معلوم ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ اتنا مدت تک چاہا ہے۔ ایسا ہی شیخ مفسر سیوطی نے تاویل کو پسند کیا اور جل نے اسکی توضیح کی۔ واضح ہو کہ اس آیت کو مفسرین نے مانہ مشابہات کے قرار دیا اور طرح طرح کی تاویلیں کی ازاں جملہ شیخ سیوطی نے اسی تاویل مذکورہ کو ظہر قرار دیا اور یہ اس بنا پر ہو کہ استثناء مذکور خلوص سے ہو یعنی تا بقا آسمان و زمین خلوص ہوگا سوائے زمانہ مدت کے جو اللہ تعالیٰ چاہے اور دیگر اہل علم نے استثناء میں متعدد اقوال پر اختلاف کیا ہو اور مشرک کو پسندیدہ معلوم ہوا کہ نایاب کتب عربیہ کی تلاش سے عموماً کلفت و درد کے جان تک علماء نے لکھا ہو اس آسان تفسیر میں ترجمہ کر دوں کہ متوسط درجہ کے اہل علم و ایمان محروم

نہ ہیں کیونکہ مقصود علم ہو خواہ کسی عبارت میں ہو پس میں کہتا ہوں کہ شیخ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قوله فاما الذين  
 شقوا فني النار الآية۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سینہ میں گھٹی ہوئی سانس تو زہر ہے اور زور سے مکر وہ آواز سے (مثل گدھے کے،  
 باہر نکالنا وہ شہین ہے۔ قوله خالد بن فيما مادامت السموات والارض۔ ابن جریرؒ نے کہا کہ عرب کی عادت ہے کہ جب کسی چیز کا  
 دوام ہمیشہ ہونا بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہذا دائم بدوام السموات والارض یعنی آسمان و زمین کے دوام کی طرح یہ دائم ہے پس  
 حق سبحانہ تعالیٰ نے ان سے ان کے عرف کے موافق خطاب فرمایا یعنی اس محاورہ سے وہ ضرور سمجھ لیں گے کہ دوزخیوں کے بدلے عذاب  
 میں دوام مراد ہوا اور حافظ نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ آسمان زمین سے اس موجودہ کے سوائے دوسرے مراد ہو سکتا ہے جو کچھ اہل نہو  
 اور ایسا آسمان و زمین اُخر دی ہونا ضرور ہے چنانچہ مجاہدؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ہر جنت کی واسطے علیحدہ آسمان و زمین ہے  
 رفادہ ابن ابی حاتم یعنی تو دوزخ کیلئے بھی علیحدہ ہوگا اور قوله الا ما اشار ربك ان بك فعال لما يريد یہ قول ایسا ہے جیسے دوسرے  
 مقام پر فرمایا۔ انما شواكم خالد بن فيما الا ما اشار الله۔ یعنی اُنکے واسطے خلود ہوگا لیکن اسل استثنائے علماء کے کسی اقوال مختلف ہیں  
 جنکو شیخ ابن الجوزیؒ نے زاد المسیر میں نقل کیا ہے وہ ابن جریرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ میرے نزدیک مختار وہ قول ہے جو خالد بن مطلق  
 وضحاك و قتادہ و ابن سنان سے منقول ہے کہ یہ استثناء گنہگار مومنوں کی طرف راجع ہے۔ قال المشرع یعنی استثناء اہل جہنم سے  
 ہے اور یعنی یہ ہیں کہ خالد بن فيما مادامت السموات والارض ہمیشہ جہنم میں ہیں گے یہ اشقیاء سب کے سب۔ الا ما اشار ربك۔  
 سوائے ان بندوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ خارج کر کے جنت میں داخل کئے جاویں گے اور تو اترا  
 انباء سے صحیح ہوا کہ وہ گنہگار مومنین ہیں واضح ہو کہ اس صفت میں الا ما اشار ربك یعنی الامن اشار ہوگا کیونکہ من فی وی النقول کے لئے  
 آتا ہے اور ما یعنی من دوسری جگہ مانند قوله الا ما قد سلف وغیرہ میں بھی آیا ہے اور لکھا کہ بعض سلف سے اسکی تفسیر میں اقوال  
 غریبہ بھی آئے ہیں اور قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام کے استثنائے خوب آگاہ ہے پھر اہل جنت کی آیت میں جو استثناء ہے  
 یعنی قوله الا ما اشار ربك عطا غیر محدود زمین کہا کہ مراد یہ ہے کہ اہل جنت کا دوام کچھ بذات خود و واجب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ  
 کی مشیت پر ہے اور وضحاك بحسب صریح نے کہا کہ یہ گنہگار مومنوں کے حق میں ہے یعنی وہ ہمیشہ جنت میں نہیں تھے کیونکہ پہلے دوزخ  
 میں تھے پھر نکال کر جنت میں آئے اقول خالد بن فيما کہ یہ تفسیر میں نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی ان کے حق میں خلود و مقدمہ ہے  
 جبکہ داخل ہوں گے اس وقت سے خلود ہو فلیتأمل فیہ۔ پھر لکھا کہ اہل جنت کیساتھ قوله عطا غیر محدود سے وہم دور کر دیا  
 کہ یہ دوام کبھی منقطع نہ ہوگا جیسے دوزخیوں کا دوام اپنی مشیت پر رکھا ہوا و ظاہر کیا کہ عذاب اہل جہنم کا عدل و حکمت پر ہوا و فرمایا  
 اِنَّ رَبَّكَ فَاعْلَ لَا يُوَدِّعُ اَبْسَاسَ تَبَارِبَ جَوْا ہے اسکو کرنے پر خوب قادر ہے پھر صحیحین کی حدیث دوام خلود اور ذبح موت  
 کی ذکر فرمائی اور تلخیص کلام بیضاوی و معالم و سراج و جلالین و کبیر و غیرہ اس مقام پر یہ ہے کہ قوله خالد بن فيما مادامت السموات  
 والارض۔ فیہ مادامت السموات کی اس واسطے نہیں ہے کہ اہل دوزخ کا دوام عذاب اہل دوزخ کے دوام سے مربوط ہے کیونکہ  
 نصوص قرآن و حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ انکے عذاب کا دوام ہے اور ان دوزخ کا دوام منقطع ہوگا بلکہ یہ عبارت اُنکے  
 دوام عذاب ہے اور یہ کثرت درازی عذاب کا بیان ہے اس عبارت کیساتھ جو عرب ایسے موقع پر بولا کرتے تھے برہیل تیشیل۔  
 اور اگر یہ قیاس کی دوام عذاب سے ارتباط کیلئے بھی ہوتی تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ ان دوزخوں کے زوال سے ان کے عذاب کا زوال

لے دوام عذاب  
 بیان ہوا کہ  
 اس کا دوام  
 زمین تک ہے



ہو جاوے یا عذاب کے دوام سے ان دونوں کا دوام لازم آوے ہاں فہوم ہو سکتا ہے کیونکہ دوام عذاب کیلئے ان دونوں کا دوام گویا لازم ہے لیکن یہ محقق ہو چکا ہے کہ جہاں صریح نص سے کوئی اثبات ہو جاوے تو کوئی مفہوم اس کے برخلاف اثبات کیلئے مقابل نہیں ہو سکتا کیونکہ مفہوم صریح مقدم ہوا اس کے سامنے مفہوم کا اعتبار نہیں ہے۔ اقول اگر مادامت السموات والارض کو ان کے عذاب سے مربوط کہا جائے تب بھی دونوں کے زوال سے عذاب کا زوال لازم نہیں ہوا کیونکہ یہ قید کچھ ان کی مقدار عذاب یا نفس عذاب کیلئے شرط نہیں اور نہ لازم ہے کہ قوت شرط یا زوال لازم سے مشروط و لازم کا وجود نہ رہے بلکہ صرف اس قدر ظاہر ہو کہ عذاب اس وقت تک مدت ہو گا جب تک دوام آسمان و زمین ہو اور فہوم یہ ہے کہ شاید ان دونوں کا بھی دوام ہو لیکن مفہوم صریح سے دوام عذاب ہمیشہ کیلئے ثابت اور زوال دوام ان دونوں کا ثابت ہو تو یہی ثبوت مقدم ہو گا اور معنی یہ مفہوم ہوئے کہ ان دونوں کے برابر باقی رہنے تک عذاب ہو گا مگر انحصار نہیں کہ چھوڑ دیا جائے کیونکہ جائز ہے کہ ان کے بعد باقی رہے فافہوم لیکن مستقیم کہتا ہے کہ ارتباط کیلئے ہونا منظور ہے یہ کیونکہ جنم میں حاصل ہونے کے وقت ان دونوں کا دوام تو درکنار نفس وجود ہی باقی نہ ہو گا فلینا مل فیہ پھر ضیاء وی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ آخرت کے سموات والارض مراد ہیں بدلیل قولہ یوم تبدل الارض غیر الارض الا یہ اور ان کا وجود ہمیشہ کیلئے ہے۔ پھر لکھا کہ یہ قول قابل نظر ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایسی چیز سے تشبیہ ہوئی جس کو اکثر مخلوق نہیں پہچانتے ہیں نہ ان کا وجود اور نہ دوام اور ہم چاہتا ہے کہ وہ ان کا دوام اس وجہ سے پہچانتا ہے کہ ثواب و عذاب و نرغ و نار میں ہوتا ہے تشبیہ سے فائدہ نہ ہو گا۔ قولہ الا انشا ربکم خلودے استنار ہے کیونکہ گنہگار اور حدین و نرغ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بلکہ نکالے جا دیں گے اور استنار صبح ہونے کیلئے اس قدر کافی ہے کہ ہو نہ کیل سے جو حکم زائل کرنا مقصود ہو وہ اگر اس کے بعض سے زائل ہو جاوے تو کافی ہے کیونکہ یہ صبح ہو گیا کہ سب خلود فی النار میں نہیں رہے اور انا الذین سعدوا میں جو استنار ہوا وہاں بھی یہی گنہگار اور حدین مراد ہیں کیونکہ جنت میں اس وقت تک ہونگے جب تک عذاب کیلئے و نرغ میں ہیں اور یہ لوگ اگرچہ اوجہ گناہ کے شقی ہیں لیکن ایمان کی وجہ سے سعید ہیں اگر اس پر اعتراض ہو کہ مثنی و سعید دو قسموں میں تقسیم صحیح نہ ہوئی کیونکہ ایک قسم کی صفت دوسری قسم میں نہ ہونا شرط ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بات اس وقت ملحوظ ہوتی ہے کہ جب تقسیم اس راہ سے ہو کہ دونوں قسموں میں ہر طرح بالکل جہدائی ہو یا جمع نہ ہو سکیں اور یہاں تو یہ مراد ہے کہ شیخ خشر کے لوگ سعادت و شقاوت کی حالت سے باہر نہ ہوں گے اور ایسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ ایک ہی شخص میں دونوں صفتیں دو لحاظ سے مجتمع ہوں مثلاً ایمان کی راہ سے سعید ہو اور گناہوں کے اعمال سے شقی ہو یا ایمان استنار حدین یعنی ہو کہ اہل جہنم بھی گنہگار کی طرف عذاب کیلئے باہر نکالے جا دیں گے اور ہر طرح اہل جنت بھی کبھی زیادہ انعام مانند دیدار آسمانی سعادہ کے اعلیٰ درجہ پر جا دیں گے اور قتال ہے کہ استنار حدین حاصل حکم سے ہو اس قدر مدت کہ حساب کے لئے خارج رہیں یا دنیا کی زندگی بھر یا بروز کی مدت تک بشرطیکہ حکم مذکور اسی وقت قیامت کیساتھ عقید نہ ہو بلکہ مطلقاً ایسا ہوا اور اس تاویل پر خلوص و کمال ممکن ہے اور بعض نے کہا کہ زفر و شہیت سے استنار ہوا اور بعض نے کہا کہ الا حرف استنار معنی نکلنے سے ہے اور بعض نے کہا کہ سوائے اس کے سوائے اس کے اس مدت کے جو تیرا رہا اس سے زیادہ چاہے جسکی کوئی حد مقدار نہیں ہوا قول پہلے مذکور ہوا کہ اسی خبر کے تاویل کے قریب شیخ مفسر سید علی نے غتا قرار دیا ہے چونکہ اس مقام کے اقوال کو مؤلف فتح البیان نے زیادہ کوشش سے جمع کر دیا ہے اور ان میں اس کے ترجمہ پر لکھا کہ تاہوں اور جعفر میں نے ذکر کیا ہے میں ان میں اختصار کر دیا اور جو چھ لکھنا ہو گا بلغۃ قول علیہ کریم لکھا ہے مؤلف ہمیشہ لکھتا ہے کہ اس استنار میں اہل العلم کے چند اختلافی اقوال ہیں الاول یہ استنار قولہ فی النار سے ہے یعنی استنار تو دو نرغ میں

ہوں گے باستثنائ مشیت الہی کے کسی قوم سے دوزخ میں داخل کرنے میں تاخیر فرمائے کسی مدت تک۔ یہ تاویل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اقول یہ بھی ہوگا کہ اصل حکم عقیدہ بروز قیامت نہ تو موقف حساب یا مدت دنیا یا بروز تک مشیت الہی تاخیر ہوگی۔ الثانی خالد بن سہل منہ اور اشاہ منہ بنی ثار اور مراد گنگا موحد ہیں یہ قتادہ وضحاکہ ابوسان وغیرہم سے مروی ہے۔ اقول یہی ابن الجوزی وابن جریر نے اختیار کیا کیونکہ تواتر احادیث سے قطعاً ثابت ہوگا کہ اہل التوحید ہمیشہ دوزخ میں نہیں اگرچہ ماضی ہوں۔ الثالث استثناء از فیروشیہ ہو یعنی سوائے اسکے جو نوع عذاب لگے لے اللہ تعالیٰ چاہے اسکو اہل الانبیاء نے کہا ہے (الربیع معنی یہ ہیں کہ تا دوام آسمان زمین مرغیے گزشتہ الہی کہ ان کو آگ کھا جائے پھر نئے سرے سے پیدا ہوں۔ یہ ابن جود سے روایت کیا جاتا ہے اقول یہ تقدیر موت کی زیادت ہے جو فیروشیہ جنت کے قبول نہ ہوگی حالانکہ بیان اسکے برخلاف منصوص ہے مثلاً حدیث ذبح الموت جو اوپر گذری اور مترجہ آیات جنہیں عدم موت مذکور ہے۔ الخامس اللہ تعالیٰ سوائے ہے استثناء منقطع ہے گو یا جن مانہ کو عذاب نہایت دراز سمجھتے کہ اس سے بڑھ کر نہیں جانتے تھے وہ خلود کے واسطے ذکر کر کے پھر غیر تناسی کو اپنی مشیت پر زیادہ کیا یہ قول زجاج نے حکایت کیا اقول یہی شیخ مفیر سیوطی نے ظاہر اختیار کیا ہے۔ السادس قرار اہل الانبیاء ابن جود سے مروی ہے کہ آیت میں صرف استثناء مشیت پر ہے اور ممکن ہے مشیت نہ ہو تو دوام خلود دہوا۔ اس قول کو زجاج نے بھی نقل کیا اقول یہ بعض سلف سے بھی منقول ہے کہ مدینہ میں دوسری آیات سے عدم مشیت ظاہر ہو گئی اسباب اشار ربک یعنی مقدار موقف حساب بروز وغیرہ حکماہ الزجاج ایضاً۔ اقول یہ وہی اصل حکم ہے استثناء بنا بر دہوا دل ہو اسکو مستقل قول قرار دینا دہم ہے۔ الثامن الا اشار ربک کہ وہ کہ جو چاہے تیرا پور و دگا یعنی زیادتی عذاب کی اہل جنہم کے لئے اور ایسی ہی زیادتی نعمت کی اہل جنت کے لئے حکماہ الزجاج اور اسی کو حکیم ترمذی نے اختیار کیا۔ اقول غیر موجود ہے کہ تاویل لا یعنی لکن سوائے وحرف عطف تو یہ مستقل قول نہ ہوا۔ التاسع لا یعنی واو ہے بقول قرار اور ملی نے کہا کہ یہ قول بصریوں کے نزدیک بعید ہے اقول حرف لا یعنی عطف کے تحت میں یہ قول بھی ہے۔ العاشر حرف لا یعنی کاف ہے جیسے قولہ تعالیٰ الا ما قد سلف۔ اسے کہا قد سلف میں ہو پس معنی کہا اشار ربک ہوئے اقول اس صورت میں آسمان زمین کا دوام بھی ہوگا کہ افروزی آسمان زمین ہوا جائے لیکن اس صورت میں وہ دار و ہوگا جو فیاضی رہنے کا کہ افروزی آسمان زمین سے تشبیہ قلیل النفع ہو جبکہ اکثر لوگ اسکو جانتے نہیں ہیں اور مستحکم کہتا ہے کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دوام آسمان و زمین ہوس کے عربی قائل تھے یا ان کے عرف میں یہ علاوہ عقیدہ دوام ہوتا تھا تو دوام اس سے مراد ہوا لیکن چونکہ واقع میں امکان دوام نہ تھا اسواسطے کہا قد اشار ربک بڑھا دیا جس سے دوام تحقیقی ہو گیا تا فہم فائدہ تو جیسے بنی قریق واللہ تعالیٰ اعلم الخاوی عشرین عظیم نے کہا کہ یہ استثناء بستر لایسے استثناءات سے ہے جو جن کے کف کی شائستگی نے تاکید فرمائی ہو پس یہ کلام ہندو قولہ اللہ تعالیٰ بعد الخاوی اشار اللہ انہیں الایۃ اور اسی کے مانند ابو عبیدہ سے مروی ہے اور اس صورت میں استثناء مذکور ہے مستقل یا منقطع ہونے کی کچھ ضرورت ہوتی نہیں اقول یہ کلام طبعیہ کلام کے نزدیک ایک وقت رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مؤلف نے لکھا کہ شیخ شوکانی جو اللہ تعالیٰ ان قبول کو تو بیچ کر لکھا ہے مع سوال جو ایک مستقل سوال میں جمع کیا ہے پھر شیخ مفیر سیوطی جو اللہ کا قول متناقل کیا اور اصل سے اسکا حوالہ بیان کیا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے اور اصل نے اشارہ کیا کہ یہاں مفسرین نے تفسیر دیوہ بیان کی ہے اور لکھا کہ ابن جریر نے دو بار اصل قرائت لکھی ہے ابن کجا کہ آیات و احادیث دلیل صریح ہیں کہ ہم میں کافرین کا عذاب بے انتہی ہے اور درجہ کلام اس کے فائدہ معنی کا شہرہ پیدا کیا ہے

اسکی تاویل واجب ہو ازجملہ قولہ تعالیٰ خالین فیہا وامت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید چنانچہ اس سے ظاہر یہ ہو کہ اہل شقاوت کے عذاب کی مدت بقائے آسمان و زمین کے برابر ہو الا استقدرت کہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ آسمان و زمین کی مدت خلود نہ ہو گا اور علماء نے اسکو قریب میں جہ سے تاویل فرمایا ہو جملہ ان وجوہ کے بعض اس جانب اچھین کہ دوام آسمان و زمین کی مدت سے مفید کر کے میں کیا نادمہ ہو اور بعض کامرچ حکمت استنار ہو پس قسم اول میں سے یہ تاویل ہو کہ آسمان سے آسمان جنت و زمین سے جنت کی زمین مراد ہو کیونکہ سار ہر وہ چیز جو تیرے اوپر سائبان ہو اور زمین وہ جس پر تیرا استقرار ہو اور بدین معنی جنت و دوزخ کا آسمان و زمین ہونا اقطعی ہو کسی پر پوشیدہ نہیں ہو پس ہماری اس تقریر سے جو بعض نے آسمان اعتراض کیا تھا کہ خروا آسمان و زمین پر محمول کرنا آیت کے سموات وارض کا اسوجہ سے نہیں جائز ہو کہ غا طین کو اسکا علم نہیں ہو وہ دفع ہو گیا۔ قال الترمذی اعتراض میں نے بیضادی سے اوپر نقل کیا ہو اور ابن حجر کا یہ زعم کہ اعتراض دفع ہو گیا مجرد ادعا ہو میرے نزدیک اعتراض دفع نہیں ہوتا کیونکہ غا طین اگر جنت و دوزخ کے بدوہ مذکور قائل ہوں تو اخبار غیب پر ایمان کے طور پر ہو گا حالانکہ وہ آخرت کے منکر ہیں۔ فلیتأمل فیہ پھر شیخ ابن حجر نے اس لفظ سے دوام ابری بطریق محاورہ عرب کے تاویل ذکر فرمائی پھر لکھا کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ تمام مخلوقات کی اصل نور عرش سے ہو اور آسمان و زمین آخرت میں اسی نور کی طرف پھیر دیے جائیں گے جس سے دونوں فلوت ہوئے تھے اور وہ دونوں نور عرش سے دائمی ابدی ہوں گے۔ پھر لکھا کہ اس جواب کی ضرورت اس بنا پر ہو کہ دوام سموات وارض کی قید سے مفہوم ہوتا ہو کہ دوزخی و دوزخ میں انھیں دونوں کے دوام تک باقی رہیں گے اور بعض نے اسکو منع کیا ہے آخر اذکر قول مانع اس سے شیخ مفسر بیضادیؒ ہیں اور میں نے انکی تقریر اور پھر لکھی ہو پھر ابن حجر نے لکھا کہ اگر کہا جائے کہ جب انکا عذاب اٹھی ہو گا خواہ دونوں باقی رہیں یا زائل ہو جائیں تو پھر اس تعلیل سے کیا نادمہ ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ آسمان بہت بڑے فوائد میں ازجملہ یہ ہو کہ غا طین کو دوام آسمان و زمین تک بقائے عذاب ہو کہ ایک نادمہ طویل دراز ہو کہ وہم کو احاطہ کرنا دشوار ہو قول بلکہ جب سے لوگ دوام آسمان و زمین سے ابدی قیام سمجھتے تھے تو حیر متناہی زمانہ تک خلود عذاب توویل کا مقصود حاصل ہو اور لکھا کہ باقی رہی یہ بات کہ آیا اس عذاب کی کوئی حد مقرر ہو کہ وہاں منقطع ہو جائیگا یا نہیں تو یہ بات دوسری دیلوں سے حاصل ہوتی ہو یعنی ان آیات میں جن میں مذکور ہو کہ کبھی جہنم سے نہ چھوٹیں گے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور قسم دوم تاویل میں سے ایک وجہ یہ ہو کہ فیہا سے استنار ہو یعنی برابر اسی میں رہیں گے سوائے ان مقامات کے جہاں مشیت الہی انواع عذاب کے لئے نکلے جائیں جیسے زہر و شربہم وغیرہ پھر اسی میں پس کر دیے جائیں گے اور لکھا کہ یا لفظ تا یعنی متن و فی عقل کے واسطے لیا جاوے مثل قولہ انکو اوطاب لکم من النساء اسے من طاب پس یہ گنہگار مومنوں کا استنار ہو گا خواہ متصل قرار دیا جاوے جبکہ شقوا میں یہ لوگ بھی شامل ہوں یعنی گنہگار مومنین کو بھی شقوا کا لفظ شامل ہووے جو الذین شقوا سے معلوم ہے یا استنار منقطع ہو جبکہ اہل شقاوت میں اسکا شمول نہ لیا جاوے اور یہی اظہر ہو یا حرف الایہنی سولے لیا جاوے اور یہاں کچھ اور تاویلین بھی باقی رہیں جن کے بیان سے میں عرض کرتا ہوں کیونکہ تاویلات بعیدہ ہیں اگر کہا جائے کہ یہ طریقہ تاویل کا اسی یقین پر ہو کہ جہنم سے کبھی (نکو نکلتا) میرے نہ ہو گا حالانکہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ لیا تین علی جہنم یوم تصفون فیہا البواہا لیس فیہا احد وذلک بعد ما یلقون فیہا احتبابا۔ رواہ الامام احمد۔ جہنم پر ایسا رمانہ آدیا کہ اسکے دروازے مصفوق کر لئے جا دیں گے آسمان کوئی آدمی نہ ہو گا اور یہ کی احتباب ان کے جہنم میں پڑے رہیں گے بعد



ہوگا۔ اسکو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں شقیہ کو دوام خلود نہ ہوگا پھر قولہ الاما شاء ربک کی تاویل کی ضرورت نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ اس روایت میں بعض اوی ثقہ نہیں ہو اور اسکی نسبت ثابت ہو کہ وہ بہت بھڑک بولا ہے تو جب اس کا ثبوت نہ ہو تو کالعدم ہو لہذا تاویل واجب ہوئی۔ ہاں یہ بات البتہ ہے کہ جو قول عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہو اور اسی کی علامت حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا کہ یہی قول عمر بن الخطاب و ابن عباس ابن مسعود و ابو ہریرہ و انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا ہے اور اسی طرف حسن بصری و حماد بن سلمہ کے ہیں اور یہی قول علی بن ابی طلحہ و ابوالوی دایک جماعت تابعین مفسرین کا ہے انتہی کلامہ لیکن حسن بصری سے جو نقل کیا وہ دیگر علماء کی نقل سے رد ہوا جاتا ہے کیونکہ ثابت ہے کہ ابن مسعود نے حسن سے اُنکا مقولہ پوچھا تو انہوں نے اس سے انکار کیا اور ظاہر ہے کہ جن علماء و صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ مقولہ نقل کیا ہے ان سے درحقیقت کچھ روایت صحیح نہیں ہو اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں تو اسکی معنی وہ ہوں گے جو علماء نے بیان کئے کہ اس میں کوئی اجنبی نہ ہوگا یعنی گنہگار مومنوں میں سے کوئی نہ ہوگا اور رہے کافروں کے ٹھکانے تو وہ خوب بھرے ہوں گے وہ اس میں سے کبھی خارج نہ ہوں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں مذکور ہے۔ اقول حاصل طریقہ تاویل یہاں یہ ہے کہ قولہ لیس فیہا احد عام ہے اسکو مخصوص قطعیہ خلود کفار سے مخصوص کیا تو معنی یہ ہوئے کہ لیس فیہا احد من عصاة المؤمنین۔ اس میں گنہگار مومنوں سے کوئی نہ ہوگا۔ اور صفت الابواب کا فائدہ یہ ہے کہ جب تک گنہگار مومن کوئی رہیگا اسوقت تک ابواب مسدود نہ ہوں گے اور یہ تاویل قریب اسکے ہے جو طویل حدیث شفاعت مرویہ صحیحین وغیرہ میں آخرین مذکور ہے کہ جب جنت میں ذرہ برابر خیر والا بھی کوئی نہیں ہیگا تو اللہ تعالیٰ ایک مٹھی یا دو مٹھی اپنی قدرت و شان کے لائق مٹھی سے اہل دوزخ سے نکال لیگا جو عقار الرحمن کہلا دیں گے تو علماء نے کہا کہ خیر سے ایمان مراد نہیں بلکہ عمل مراد ہے یعنی ایسے ہوں گے جنہوں نے کوئی شے نہیں کی ہے مگر نفس ایمان ان میں تھا اور مستحکم نے اسکو تاویل سوچہ سے قرار دیا کہ سابق میں ذرہ برابر ایمان کے الے کے نکال لیے کا حکم بدو شفاعت کے محض فضل سے ہو چکا ہے تو بشرہ یہ ہوتا تھا کہ اب کوئی ایسا نہیں ہے جو میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو تو محض کافر کی نجات ظاہر ہوتی ہے حالانکہ کفر پر نجات نہ ہونا قطعی آیات سے ثابت ہے لہذا کہا گیا کہ مراد ایمان سے عمل خیر ہے کافی قولہ تعالیٰ ما کان اللہ یضیع ایمانکم۔ اور مراد ناز بجانب غیر القلب ہے۔ فانتم پھر ابن جریر نے کہا کہ رازی کی تفسیر کبیر میں ہے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ کافروں کے عذاب کی ایک تہا ہے جہاں منقطع ہو جائے گا اور استدلال اُنکا اسی آیت سے ہے اور قولہ تعالیٰ لا یشتین فیہا احقاباً۔ ہے اور بدین دلیل کہ ظالم کی معصیت متناہی ہے تو اسپر غیر متناہی عذاب ہونا ظلم ہوگا انتہی اور اسکا جواب ابن جریر نے یہ دیا کہ احقاباً سے استدلال اسکے متناہی ہونے پر صحیح نہیں اور نہ اس آیت سے صحیح ہے کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ عرب ایسے استعمال میں دوام ابدی مراد لینے میں انول ہاں لیکن استثناء الاما شاء ربک سے استدلال ہے نہ بقولہ ماد است السموات والارض۔ لیکن چونکہ اس میں احتمالات پیدا ہو گئے ہیں اس سے البتہ استدلال کسی قطعی بات کیلئے صحیح نہ رہا۔ پھر دلیل عقلی ظلم کا جواب دیا کہ ظلم کچھ نہیں ہے اسواسطے کہ کافر کو دوام زندگی بھر ہی عزم تھا کہ کفر پر جاری ہے تو اسکی عوض آخری زندگی بھر عذاب ہے یا جا بجا حالانکہ وہ زندگی دائمی ہو پس عذاب اہم ہوتا تو دائمی ظلم کے موافق دائمی عذاب ہوا باوجودیکہ اسکو آخری زندگی دائمی و عذاب آگاہ کر دیا گیا تھا و ہذا احمرہ المستحکم۔ لیکن میں تردد ہنوز مثل عقلی دلیلوں کے باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ ظلم کا فکا اسکی زندگی بھر عذاب اور یہ مقدار متناہی ہے۔ اور ابن جریر نے کہا کہ کافر کو کفر پر عزم تھا ما دامیکہ زندہ ہے تو جزا و سزا ایک دوسرے کے موافق دائمی ہوئی اور اسپر تردد و فکر زیادہ جاری ہے

اور بہ طرح مسترحم نے تقریر میں تفسیر کر دیا اسکے موافق رفع تردد ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص کے واسطے موت کی دونوں طرف دوزندگی مقرر ہوئیں اور بتلایا گیا کہ دنیا وی نانی ہو اور آخر وی باقی ہے تو اسے خود باقی زندگی بھر عذاب کو اختیار کیا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واکتبا معذبین حتی یبعث رسولاً یعنی جب تک رسول کے واسطے سے کسی قوم کو آگاہ نہیں کیا گیا ان پر عذاب نہ ہوگا اگر آگاہ نہ ہوئے ہوں اور ہمیشہ جو زاد فخرت کا ہے یعنی ایک رسول کے بعد دوسرے رسول تک شریعت ایسے تغیر ہوئے کہ اس سے آگاہی و اطمینان نہیں ہو سکتا جیسے حضرت موسیٰ سے پہلے یا حضرت عیسیٰ اور حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پنج میں تھا لہذا جب فرعون نے موسیٰ سے پوچھا کہ بال بال القرون الاولى - تو اس کا جواب نہیں دیا بلکہ فرمایا علما عند ربی فی کتاب پس جہان تک نصوص وارد ہیں بندہ دہان تک اعتقاد رکھتا ہے اور اس کے اسکے علم الہی محیط ہو رہی اپنی مخلوق کا دانا ہو لہذا بعض سلف نے کہا کہ کوئی کسی مخلوق کو جنت یا دوزخ میں نہیں اتار سکتا اور خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا دانا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ خالدین فیہا الا ما اشار اللہ کی تفسیر میں سابق میں مذکور ہوا ہے پھر شیخ ابن حجر نے لکھا کہ واضح ہو کہ اہل جنت کی واسطے دوسری آیت میں ایسا ہی استثنا مذکور ہے اور دہان بالا جماع یہ مراد نہیں ہو کہ ان کے غلود میں دام نہ ہوگا بلکہ کبھی استثناء ہوگا اور خود اللہ تعالیٰ نے دوام کی تخصیص فرمائی بقولہ عطاء غیر مجذوذ یعنی ایسی عطا کہ کبھی منقطع نہ ہوگی تو طبیعتی دلیل بیان مذکور ہوئی اسی نظیر پر دہان تاویل ہوگی اور جبکہ تا مبنی من ہو تو مراد گنہگار مومنین اہل عرفان ہوں گے جو ہر دوزخ جنت میں داخل نہیں ہوئے لیکن داخل ہونے کی طمع رکھتے ہیں - اقول دوسری آیت جو اہل جنت کے حق میں ہے جبکہ اس میں بالا جماع استثناء سے ظاہر مراد نہیں ہے تو یہی سبب ہے کہ اس آیت میں جو دوزخوں کے حکم میں ہے یہ ظاہر جو عموماً سمجھ میں آتا دظلاف دیگر نصوص قطعاً مراد نہ ہوئے پس جب ظاہر معنی مقصود نہ ہوتا معلوم ہو گیا تو جملہ نصوص کے متوافق و متضاد معنی پر بقاعدہ زبان عربی محمول کیا جائے گا اور یہ ویسی ہی تاویل ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں - پھر شیخ نے لکھا کہ ابن زید نے فرمایا کہ اہل جنت کی آیت میں الا ما اشار ربک فرمایا اور اس شیت سے ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو کچھ مراد ہو غلود و دام سے استثناء نہیں ہو چاہے صریح فرما دیا عطاء غیر مجذوذ یعنی غیر منقطع لہذا اس نعمت کا انقطاع نہ ہوگا اور جو اہل دوزخ کے حق میں ایسا ہی استثنا کیا تو اس شیت سے ہم کو آگاہ نہیں فرمایا کہ ان کے حق میں کیا چاہیے انتہی کلامہ مؤلف نے کہا کہ شیخ ابن تیمیہ نے جو آثار نقل کیے ہیں ان کا ثبوت ہے اور اس کو شیخ ابن القیم نے حادی الارواح الی بلاد الافراح میں بتوضیح بیان کیا ہے ابو الشیخ نے قتادہ سے روایت کی کہ ان نصوص نے یہ آیت پڑھ کر کہا کہ ہم سے حضرت انس بن مالک نے حدیث بیان فرمائی کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ایک قوم دوزخ سے نکالی جاوے گی اور کہا کہ ہمارا وہ قول نہیں ہے جو اہل ہرور یعنی خارجی کہتے ہیں کہ جو کوئی جہنم میں گیا پھر وہاں سے نہیں نکلے گا اقول یہی کبار میں محترمہ کا قول ہے حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے یہ آیت پڑھ کر فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ان لوگوں میں سے جو شقی ہوئے ہیں ان کو دوزخ سے نکالے تو کر سکتا ہے رواہ ابن مردویہ اقول یہ کلام ایسا واقع ہونے کیلئے دلیل نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ان یک فعال لیا یرید کی تفسیر ہے خالد بن معدان نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ یہ اہل توحید اہل القبلہ کی واسطے ہے یعنی گنہگار مومنین بشیعت الہی جہنم سے نکالے جا دیں گے جبکہ مشرک ہوں - جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ آیت تمام قرآن میں جہان خالد بن فیہا آیا تو فیصلہ کرتی ہے یعنی ہر غلود پر وار ہے ابن عباس سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ الا ما اشار ربک میں کہا کہ پھر پروردگار کی شیت معلوم ہوئی کہ دوزخی ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور جنتی ہمیشہ جنت میں رہیں اور ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے النار سے استثناء کیا کہ ان کو باکل نہ کھائے

سدری نے آیت میں کہا کہ پھر اسکے بعد مشیت الہی کا علم آجاس سے معلوم ہو گیا چنانچہ مدینہ میں نازل ہوا تو ان الذین کفروا وظلموا  
 لم یکن اللہ لیغفر لهم ولا لہم یعمد لعلہ الایہ پس دوزخیوں کی نجات کی امید جاتی رہی اور انکے لئے ہمیشہ کی غلو کا حکم واجب ہو گیا اور قول  
 اما الذین سعدوا لآلہتہم بین مشیت الہی کا علم مدینہ میں نازل ہوا بقولہ والذین آمنوا وعملوا الصالحات سند علم الی قولہ ظلموا ظلیلا پس انکے لئے  
 ہمیشہ غلو واجب ہو گیا اور البصرہ سے روایت ہے کہ پورا قرآن اس آیت پر مشتمل ہوتا ہے یعنی قولہ ان ربک فاعال لایرید تیرار رب  
 جو چاہتا ہے کرتا ہے اور منادی کبیر علی الجاہل صغیر میں لکھا کہ جو ہم نے ذکر کیا کہ جہنم میں کفار کا عذاب الہی ابدی ہو اسی پر آیا و انجاہ  
 و آثار دلالت کرتے ہیں اور جو امت سلف و خلف اسی پر یقین کئے ہوئے ہیں اور اسکے سوائے بھی کچھ اقوال منقول ہیں جنکی تاویل واجب ہے  
 ازجملہ شیخ محی الدین بن العربی کا قول ہے کہ دوزخی مدت تک دوزخ میں عذاب پاویں گے پھر ان پر انقلاب ہو گا اور انکے لئے ایک تشبیہ طبعیت  
 رہ جائیگی جس سے ان کو ایک طرح کی لذت حاصل ہوگی کیونکہ وہ انکی طبیعت کی واسطے موافق ہوگی اور خلف و عید کا شبہ وار نہیں ہوتا کیونکہ  
 شتا تو وعدہ کی چائی میں ہر وعدہ العام کا لٹرنالہ لے فرمایا اسکو پورا کرے میں اسکی شان کی واسطے حمد و ثنا ہر اور عید یعنی عذاب و سزا کا  
 وعدہ پورا کر دینا شتا نہیں بلکہ سزا سے تجا و کرنا شتا ہے چنانچہ فرمایا فلا تسببن لشر خلف وعدہ رسولہ اور یہ نہیں فرمایا خلف و عیدہ بلکہ فرمایا  
 ہے و نتجا و عن سبائتم ہا وجودیکہ ان کو اس فعل پر و عید فرمائی تھی اور حضرت اسمعیل کو فرمایا انہ کان صادق الوعد یعنی و عید کے صدق  
 میں تعریف نہیں فرمائی اور دوسرے مقام پر شیخ نے لکھا کہ دوزخی جب اس میں داخل کئے جاویں گے تو برابر خونناک منتظر رہیں گے کہ شاید اس میں سے  
 نکالے جا دیں پھر جب جہنم کے دروازے بند کر دئے جا دیں گے تو مطمئن ہو جا دیں گے کیونکہ جہنم انکی طبیعت کے موافق پیدا کی گئی ہے و قال  
 المتشرع حضرت ابن عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے اثر میں اس تاویل کو دخل ہے کہ جب تک کوئی موجد نہ ملے حتیٰ کہ جس نے کوئی نیکی کبھی نہیں کی  
 ہے جہنم میں ہو گا اسوقت تک اس کے دروازے بند نہ ہونگے پس مسدود اسوقت ہوں گے کہ اس میں کوئی نہ ہو یعنی موجد کوئی نہ ہو۔ اور  
 واضح ہو کہ تفسیر ابن العربی اسوقت موجود ہے اس میں یہ عبارت جو منادی میں ہے مذکور نہیں ہے۔ ظاہر شیخ کی دوسری کتابوں سے نقل کی گئی ہے  
 اور بنا سب مقام ہے کہ شیخ کا قول انکی تفسیر سے بھی اس مقام پر ترجمہ کر دوں۔ قولہ تعالیٰ فیہم شقی و سعید جب شقی و سعید منکر نبوت و تعظیم کا ذکر کیا  
 تو ازلی ابدی سعید و شقی کو بیان فرمایا اور جب تقسیم تفصیلی میں انکا حال بیان کیا یعنی بقولہ فاما الذین شفقوا تو اس میں سے شقی کے ہمیشہ دوزخ میں  
 رہنے سے اور سعید کے جنت میں رہنے سے استثناء کیا بقولہ الا انما اشار ربک کیونکہ جنت دوزخ سے مقصود ہے محروم ہو کر بیخ و الم پانا اور حصول مراد  
 سے لذت اٹھانا پس دونوں میں استثناء کرنے سے غرض ہے کہ جہنمی تو اس بیخ و الم سے بڑھ کر غم میں پڑیگا یعنی صفات کے حجاب میں ہو کر قلب کی  
 آگ سے جلے گا اور افعال کے حجاب خشم و مطرد ہونے اور قلت دما نہت میں پڑیگا اور روح کی سوزش سے پردہ و لعنت و قہر میں گرفتار ہوگا اور جہنمی  
 اس لذت سے بڑھ کر اکرام میں پہنچے گا مثلاً تجلیات صفات سے جان قلب میں مضون و لطف اکرام و اعزاز پاویگا اور تجلیات ذات و ظہور سے  
 بخان روح میں مقام شہود لقار و ظہور سجات ہلال وہ کچھ پاویگا کہ جسکی نسبت حدیث صحیح میں آیا ہے لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب شبہ  
 اور یہ اسوجہ سے کہ سعید بمقام شقی کے ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ سعید کلکمر دوزخ میں جاوے اور نکالے نہ جائے کیلئے یہ کلام دلیل ہے عطا  
 غیر عطا یعنی یہ عطا کبھی موقوف نہ ہوگی پس ایسے ہی سعید کا مقابل شقی بھی دیا وہ عذاب رنج و الم میں جاویگا اور یہ نہیں ہو سکتا کہ سعید پہنچے  
 علاوہ ان قولہ ان ربک فاعال لایرید اسکو مقرر ہے کیونکہ یہ ایک سخت و عید ہے جو لکھا گیا برعایت ادب ہر اور بواطن کی تحقیق میں ظہور  
 کا لحاظ رہا اور ایمان حقیقت تو جتنا چاہیے کہ شقی جب دوزخ میں ان مراتب مذکورہ پر تھا تو اس سے کبھی خارج نہ ہوگا بلکہ ایک طبقہ سے



دوسرے طبقہ کو منتقل ہوتا رہیگا اور ایک درک سے دوسرے درک کو جاویگا تو وہ ہمیشہ ہی عذاب میں رہا بلکہ عذاب بڑھ کر عذاب ہوتا گیا اور مراد استثناء سے اس خلود کے علاوہ ہے اور وہ یہ ہو کہ دوزخی اور اہل حدیث کے اپنے رب کے ساتھ ہو وہ ہمیشہ پیشانی کے بال پکڑے یعنی اپنا سفر کیے ہوئے خود راہ راست پر ہے اور بدبختی کی ہو یعنی خواہش نفس کی پیروی اسکو جہنم کی طرف مانگے اور اڑے لے جاتی ہو پس وہ دہان کے ساتھ عین القرب میں ہو پس اپنے موافق سے متلذذ ہوتا رہیگا جو اسکے حق میں عین نعمت ہو جائے گا تو آگ کے معنی اسکے حق میں داخل ہو گئے اور وہ مقام اسکے لئے جنت کے حکم میں ہو گیا اگرچہ فی الحقیقت جو جنت کے سعید کیلئے ہے اس سے وہ بعد المشرقین بہت دور پڑا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ تھوڑی مدت میں جہنم میں جبرجیر آگیا اور آیا ہے کہ جہنم پر ایک مانہ آویگا کہ اسکے دروازے بند کئے جاویں گے اس میں کوئی نہ ہوگا۔ ایسی ہی سعید کی جانب سے کہ جنت میں اسکا مراتب پر منتقل ہونا دوام خلود کے حکم میں ہو اور استثناء سے اس خلود کے علاوہ مراد ہو اور وہ یہ ہو کہ اہل حدیث ذات میں فانی اور سجات جمال سے عشق میں فنا ہو گا جہاں کہ حق عین شاید مشہود ہو اور یہ بطریق مشاہدہ روحی نہیں بلکہ شہود ذاتی احدی کے ساتھ جہاں غیر کا کچھ اثر بھی نہ ہوگا اور یہ کمال نعمت ہو جیسا کہ حدیث میں اشارت ہو کہ نہ آنکھ نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر اسکا حضور ہوا۔ اور اگر شقی و سعید میں تنوین نوعیت کیلئے ہو نہ تعظیم کے لئے تو یہاں دنیا میں نیک کام سے بدکار مشیت الہی نیکو کار ہو سکتا ہو لیکن اس صفت میں یہ شقی ازلی کا بیان نہ ہوگا۔ انتہی کلام مترجم۔ اس کلام سے جیسا تو دیکھتا ہو عظمت کی توجہ موافق جہو امت کے ہو اور تاویل موافق بتاویل مختار شیخ سیوطی ہے یعنی شقی کو دائمی شقی رکھا جو کبھی سعید نہ ہوگا اور استثناء سے مزید عذاب مراد لیا اگرچہ حقیقت کے معنی میں باطنی الہ کو ایک خاص انتقال حالت پر قرار دیا اور اس سے انکار کیا کہ کبھی دوزخ سے نکلے اگرچہ بعض آثار کو تاویلی تائید میں نقل کیا ہو پس اللہ تعالیٰ دانا ہو کہ جہاں سے منادی میں منقول ہو وہاں آیا ہی مقصود ہو یا کیا مراد ہے فلیتدبر۔ پھر منادی میں لکھا کہ حافظ ابن القیم نے کہا کہ یہ قول ایک طرف ہو یعنی ابن العربی کا قول کہ دوزخ فنا ہو کر ان کیلئے جنت ہو جائے گی ایک طرف ہو اور معتزلہ کا قول کہ جو جہنم میں گیا وہ کبھی نہ نکلیگا دوسری طرف ہو اور ہر دو قول ان نصوص کے خلاف ہیں جو بالضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ پر نازل ہوئے قرآن سے معلوم ہوئے ہیں اور کہا کہ جیسے ایک جماعت کا قول کہ دوزخ فنا ہو جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے لئے ایک انتہا مقرر فرمائی ہو پھر ان لوگوں سے اسکا عذاب بھی زائل ہو جائیگا اور استدلال ایک اس آیت سے فرمایا اور ایک قولہ تعالیٰ لا یثین فیہا احقاباً۔ یعنی کسی احقاب اس میں بڑے رہیں گے۔ تو معلوم ہوا کہ کسی احقاب کے بعد پھر نجات ہوگی۔ اور ان لوگوں کا یہ بھی قول ہو کہ قرآن میں دوزخ کے دوام بقا پر کوئی دلالت نہیں ہو بلکہ قرآن میں تو فقط اسبقہ ہو کہ کفار اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور ان سے اسکا عذاب فتور نہ کرے گا اور وہ کبھی نہیں مریں گے اور ان پر عذاب اس میں مقیم و غرام و لازم ہوگا۔ اور یہ بات وہ ہو کہ حسین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ میں کچھ اختلافات نہیں ہو بلکہ اختلافات ایک اور بات میں ہو اور وہ یہ ہو کہ دوزخ دائمی ابدی چیز ہو یا سپر بھی فنا کھی گئی ہو اور یہ بات کہ کفار اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور جنت میں کبھی نہیں داخل ہوں گے تو اس بات میں اہل السنۃ میں سے کسی نے اختلاف نہیں کیا ہو۔ الحاصل اگرچہ اختلافات ہو تو اس بات میں کہ آیا دوزخ پر بھی فنا کھی گئی ہو جیسے کل چیزوں پر یا نہیں تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے دوزخ کے فانی ہونے کا قول ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نقل کیا اور شیخ ابن القیم نے مثل اپنے استاد ابن تیمیہ کے اسی قول کو نصرت دی اور اسی کو محقق کیا لیکن مہر نے اسکو ترک کیا یہ قول متروک مہر ہو اسکا قائل ہونا چاہیے اور نہ اسپر احتجاج کرنا چاہیے کیونکہ مہر نے ان اقوال کی تاویل کر دی اس طرح کہ صحابہ نہ کی مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی گنہگار مومن نہ ہوگا اور وہ ہے کفار تو وہ اس میں

بہرے ہوں گے کبھی اس میں سے نہیں نکلیں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے اور دونوں آیتوں کو قریب میں ہے سے  
 مآول کر دیا ہے انتہی کلام المنادی مؤلف نے کہا کہ ابن المنذر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہا کہ لو لبث اہل النار فی النار کثرت  
 رمل علی لکان اہم علی ذلک یوم یخرجون فیہ۔ اگر پڑے رہیں دوزخ والے دوزخ میں ہزار ایک تو دم کے تو البتہ ان کے لئے اسپر ایک دن  
 ہو گا کہ اس دن نکلیں۔ قال المسترحم مہم ہر معلوم نہیں کہ اہل النار سے کفار دوزخی مراد ہیں یا گنہگار موجد دوزخ میں داخل ہوئے ہیں۔  
 ولکن دم کی تائید دیگر احادیث مرفوعہ صحیحہ سے ظاہر ہوا اور اول مخالفت آیات واحادیث ہو گا پھر لکھا کہ عبد بن حمید نے بھی ثقات راویوں  
 سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہی قول کے مانند روایت کیا اور ابن ابیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ کہا کہ شیخا علی بن جہم یوم لا یبقی فیہ احد  
 وقرنا الذین شقوا الآتۃ۔ البتہ جہم پر ایسا روڈ آدینگا کہ اسمیں کوئی شخص باقی نہیں رہیگا اور پڑھی یہ آیت فاما الذین شقوا فی النار خالدین فیہا  
 الآتۃ مسترحم نے کہا کہ اسمیں بھی وہی تردد ہو کہ اسمیں کوئی شخص باقی نہ رہیگا اس لفظ سے کون مراد ہے آیا کوئی شخص کافر ہو یا موجد ہو باقی  
 نہ رہیگا یا گنہگار موجد باقی نہ رہیگا۔ اگر اول مراد ہے تو خلاصہ آیات واحادیث ہو اور اگر دوم مراد ہے تو موافق احادیث صحیحہ ہو اگر کہا جاوے کہ  
 فاما الذین شقوا کے پڑھنے سے تو یہی ظاہر ہے کہ شقی کافر مراد ہیں تو کہا جائیگا کہ گنہگار موجد بھی سبب بد اعمالی کے شقی یعنی بد بخت ہو سکتا ہے  
 اگرچہ وہ بوجہ نفس اعتقاد و توحید کے سعید ہو و لیکن واضح ہو کہ یہ اسی صورت میں ہو کہ قولہ فہم شقی وسعید سے باعتبار اعمال کے دو قسم کی گئی ہوں  
 تو ضرور ہو گا کہ سوائے دو کے دیگر اقسام بھی نکلیں نہ ازلی شقاوت وسعادت کی راہ سے تو وہی قسم ہیں انصار ہو گا مگر فاما الذین شقوا سے  
 خالی ازلی کافر یا کئی دوزخی مراد ہوں گے۔ ان میں گنہگار موجد داخل نہیں ہو سکتے تو قول حضرت ابو ہریرہ میں تاویل مذکور میں تردد ہو گا۔ اگر کہا جاوے  
 کہ قولہ لا یبقی فیہا احد۔ یا لیس فیہا احد میں کچھ تحت نفی مفید عدم ہے تو یہی منی ہوئے کہ کوئی نہ ہو گا خواہ کافر ہو یا موجد ہو۔ کہا جائیگا کہ ان عموم تو ہو لیکن  
 آیا یہ عام اپنے معنی عدم پر لیا گیا یا نہیں چنانچہ شرع میں بہت الفاظ عموم اپنے عموم پر نہیں مراد ہیں جیسے بھیس کو کہا کہ اوتیت من کل شئی۔ اسکو ہر چیز  
 دی گئی حالانکہ اسکا آسمان یا ستارہ یا روس کے سلطنت نہیں دی گئی تھی لہذا جب ہم نے دوسری آیات واحادیث کو دیکھا تو اس سے معلوم ہوا کہ  
 عموم مراد نہیں بلکہ خصوص گنہگار موجد مراد ہیں فافہم پھر مؤلف نے لکھا کہ ابن المنذر والباشیخ نے ابراہیم رحمہ اللہ یعنی تابعی نحوی سے روایت کی کہ کہا کہ مانی  
 القرآن رچی آیت لا اہل النار من ہذہ الآتۃ خالدین فیہا مادامت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یوید یعنی کہا کہ اہل دوزخ کیلئے قرآن  
 میں اس آیت سے بڑھ کر کوئی آیت امید کی نہیں ہے یعنی خالدین فیہا مادامت الآتۃ۔ قال المسترحم اسمیں بھی اہل النار سے شاید گنہگار موجد  
 مراد ہیں جیسے دیگر اقوال ہیں۔ اور اسی قول ابراہیم میں ہو کہ کہا کہ ابن مسعود نے فرمایا یا تین علیہا زمان تصفق ابوہا کہ ہنم پر ایک ماہ آدینگا کہ اسکے  
 دروازے بند کئے جا دیں گے۔ اقول شاید یہ مراد ہو کہ موجدین گنہگار کے نکالے جانیکے بعد جب اسمیں کوئی ان میں سے نہ رہیگا تو کفار پر سدود کر دیں  
 جاویں گے واللہ اعلم۔ امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ قال لیا تین علی جہنم یوم تصفق فیہ ابوہا لیس فیہا احد۔ اور اس  
 قول کو فی السنۃ بخوی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ وغیرہ سے حکایت کیا اور ابن جریر نے اپنی اسناد سے شعبی تابعی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ  
 قال جہنم اسرع الدارین عمارا واسرعہا خرابا یعنی دوزخ و جنت دونوں گہروں میں سے دوزخ زیادہ جلد آباد ہو جائیگی اور زیادہ جلد خراب یعنی  
 ویران کھنڈل ہوگی اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید۔ تو وہی جانتا ہے کہ یہ استثناء  
 کس پر واقع ہوا اور جانا چاہیے کہ جیسا حضرت ابن مسعود و حضرت عمر ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہوا ویسا ہی ایک  
 جماعت سلف سے مروی ہے چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ابن عباس ابن عمر و جابر وابو سعید خدری سے اور تابعین میں سے ابو جہز و

عبدالرحمن بن زید بن اسلم وغیرہ سے روایت کیا گیا اور اس میں ایک حدیث بھی طبرانی کے معجم کبیر میں ابو امامہ صدیق بن سلمان الباہلی سے مرفوع روایت ہے لیکن اسکی اسناد بعض ادویوں کی وجہ سے ضعیف ہے۔ مؤلف نے کہا کہ اس بیان سے یہ ضرور ثابت ہو گیا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے جو کچھ ان بزرگوں سے نقل کیا وہ صحیح ثابت ہے اور حافظ ابن القیم نے جو اسکا انتصار کیا وہ بجا ہے اور ابن حجر مکی و مناوی کا قول سست ہے اگرچہ بیشک انج رہی جہو کا مذہب ہے، قال المترجم منادی میں یہ نہیں کہا تھا کہ شیخ الاسلام کی نقل میں فتور ہو بلکہ اُس نے ہی کہا تھا کہ یہ مذہب مجور و متروک ہے، ان ابن حجر نے البتہ عدم ثبوت کا احتمال پیدا کیا تھا تو ان اسانید سے ثبوت ہو جاتا ہے، لیکن اصل کلام انکے معنی میں ہے مترجم کہتا ہے کہ عذاب جہنم ایک نہایت سخت چیز ہے، لغو بالشر من عذاب جہنم و عذاب القبر پناہ ہے صحیح حدیث میں ہے کہ سبب برکت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو طالب کی پرورش کرنے والے جان شار چچا پر جو کافر سے عذاب میں بالکل تخفیف ہوئی اس پر بھی اپنے فرمایا کہ اسکے پاؤں میں آگ کی دو تیان ہیں جس سے اسکا دماغ اُبلتا ہے۔ اعوذ باللہ عوز باللہ لہذا مترجم کہتا ہے کہ تمام برادران اسلام ہر وقت اپنے آپ کو مع اہل و عیال و دست و احباب کے نافرانی الہی سے روکیں و در شرع پر جو نہایت آسان راستہ ہے چلے جائیں اور ضرور بالضرور اپنے ایمان و یقین کو ہر دم تازہ رکھیں، و نہ جہنم غفلت ہوگی شیطان اُن کو کافر بنا دیگا کہ جس سے اُنکو خود خبر نہ ہوگی اور شرک بالکل دور ہوگا اور اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ بیان جو بحث مذکور ہوئی اس میں خود عرض فرمیں اسکو علماء پر چھوڑیں، ان اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید کرنا ضرور ہے جیسے اسکے عذاب کے ڈرنا ضرور ہے۔ پھر واضح ہو کہ مؤلف نے لکھا کہ بیان جارا اللہ محمود و بخشنی نے کشف میں اپنا معتزلہ ہونا خوب ظاہر کیا اور اس سے آگے برعکس خندق میں گرا اور اسکا مذہب نادر دیگر معتزلہ کے یہ ہو کہ کبیرہ گناہ کرنے والے موحّد دوزخ سے نہیں نکالے جادین گے چنانچہ اُن کے نزدیک جو دوزخ میں گیا وہ ہمیشہ اُسی میں رہیگا بنا بریں اس نے لکھا کہ تو اہل السنۃ کے اس قول سے دھوکا نہ کھانا کہ استثنائے میراد ہے کہ کبیرہ گناہ والے دوزخ سے نکالے جادین گے کیونکہ اہل سعادت کے حکم میں بھی استثناء ہو وہ صاف ان لوگوں کا جھوٹا افتراء ہے پکار کر ظاہر کرتا ہے اور تو ان لوگوں سے بھلا کیا بھلائی کی امید رکھتا ہے جو قرآن کو چھوڑ دیتے ہیں بعض تو اسود کی روایت پر کہ اُس نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ نبیائے علیٰ علیہم السلام یوم تصفیٰ فیہ ابواب الجہنم فیما احدہ اور میں تو کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن عمرو کو اپنی دونوں تلواریں لیکر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقابلہ کرنے سے اتنی فرمت کیوں ملی جو انھوں نے تمام زمانہ میں یہ حدیث پھیلانی۔ انتہی کلام مترجم۔ شیخ شوکانی رحمہ اللہ نے اس قول کو نقل کر کے کہا کہ اے سکین تو نے جو ہم پر طعن کیا کہ کبیرہ گناہ والے کے دوزخ سے نجات پانے کے قائل ہیں تو یہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور آپ کے سارے صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ہم لوگوں کو پہنچایا اور سنت مطہرہ کی کتابوں میں جو ایمان و اسلام کو واسطے خزان جہاں ہے بہا و تمثیل ہیں ایک جماعت سے بدرجہ تو از طریق متواترہ نقل ہوا اور پس تیری لیاقت کیا ہے جو تو ایسی قوم پر طعن کرتا ہے جو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عارف ہیں و بطریقہ رسول و صحابہ کو اس قدر جانتے ہیں کہ تو اس سے جاہل ہے اور ایسی پیروی اُن کی راہ کی کرتے ہیں کہ جس سے تو کو سون دور پڑا ہے اور یہ جو تو نے دہم کیا کہ آیت میں دوسرا استثناء اہل سنت کی تکذیب کرتا ہے تو یہ تیرا دہم ہے اور دوزخ جگہ گناہ گاروں کی مراد لینے میں کوئی نقصان و کچھ مانع نہیں ہے پس دوسری استثناء میں یعنی میں کہ بعضوں کے غلو دین استقدر دیر ہوگی کہ جب تک اُن کے گناہوں کبیرہ وغیرہ کی وجہ سے ان کو دوزخ میں عذاب اُٹھانا پڑے اور یہ قول تو ایک جماعت علماء و سلف کا ہے جو کجا ذکر ہم نے اوپر بیان کر دیا اور یہی جبر الامۃ حضرت ابن عباس کا قول ہے اور یہاں جو تو نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص پر طعن کیا حالانکہ وہ صحابہ میں بڑے عابد و راہدار سنت کے حافظ تھے تو اے پیچا رہے



مجموعہ کچھ بھی شعور ہوا کہ تو کیا کرتا ہے اور کس شکل میں بھٹکا چلا جاتا ہے اور کس کنوین میں گرا پڑا ہے اور کھلا تو اور تیری یہ لنگڑی ٹانگیں اور لو لے  
 ہاتھ اور تیرا یہ اچکن کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حکم صحابی کا بخوم الحدیث کے آسمان کے ستارے ہیں وہاں تک تو ہاتھ بڑھاتا ہے افسوس کہ تیری  
 خود لغت کے طالب علموں میں بھی کوئی نہ تھا جو تجھ کو روکتا کہ جن علوم پاکیزہ و سنت مطہرہ میں تجھ کو دخل ہی نہیں ہے تو کیوں کلام کرتا ہے۔ فبا لہ  
 العجب اس علم الرواۃ و معرفۃ السنۃ سے جاہل ہونا بھی کس خراب نصیحت میں ڈالتا ہے بلکہ نصیحت اٹھانے والا وہ شخص ہے ہاتھوں ہوگا جو ابھی  
 کلمی جھوٹے سے پڑھ کر بادشاہی تخت و تاج کا خواب بیان کرے۔ انتہی کلام الحافظ الشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ مترجم۔ مگر جہم کہتا ہے کہ میں نے  
 اس مقام کو اس تفسیر میں کافی وضاحت سے نقل کیا تاکہ اہل اسلام اپنے علوم دینی کی طرف توجہ کر کے ضائع نہ کریں والیوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 اب میں آیت کی تفسیر موافق مختار شیخ سیوطی کے اول موافق اکثر کے دوم اور موافق ایک جماعت کے جن کا مذہب مجبور ہر سوم نقل کرتا ہوں  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاما الذین شقوا فلی النار ہم فیہا فیروز و شہیق خالدین فیہا مادامت السموات والارض یہ جس جو لوگ شقی ہوئے یعنی ازلی کافر  
 ہوئے (بقول سیوطی) یا انکے اعمال بد ہوئے جو مستوجب عذاب و دوزخ ہیں (بقول مجبور) تو دے آگ جہنم میں ہونگے انکے لئے اس میں فیروز و شہیق  
 ہے در حالیکہ خلود ہی میں ہیں گے جب تک آسمان و زمین دنیا کا دوام ہے (بقول سیوطی) یا ہمیشہ اسی میں رہیں گے اب تک۔ (بقول مجبور) الا  
 ما اشار ربک سیوئے اس قدر مدت کے جو تیرا رب چاہے یعنی بے انتہا جسکی کوئی حد نہیں کیونکہ اس آسمان و زمین کو دوام ابدی نہیں اور کفار کو  
 خلود ابدی ہے (بقول سیوطی) یا باشتنار ان گنگا روحوں کو گون کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ بعد مقدار عذاب کے نکال کر  
 نہر الحیات میں غسل دیکر جنت میں داخل کئے جاویں گے (بقول مجبور) یا اس مقدار کہ تیرا رب چاہے تو جہنم نہا ہوگی اس میں نہ ہوں گے اگرچہ  
 عذاب ہے (بقول مجبور) ان ربک فعال لما یرید بیشک تیرا رب جو چاہے کرے۔ اسکو کوئی مانع نہیں اور کوئی بات اس پر فرض نہ جب نہیں  
 اور کسی کا سپر حق نہیں آتا ہے بلکہ وہ سب کا خالق مالک خود مختار ہے لیکن فضل الہی تو اہل دوزخ جو اس سے نجات پاہیں گے اگر چاہے  
 انکی امید پوری کرے یا ان کو عذاب بڑھا دے جو چاہے کرے۔ پھر اہل سعادت کا حال بیان فرمایا بقولہ۔ واما الذین سعیدون۔ اور جو لوگ  
 کہ مسعود ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان پر مے اگرچہ پہلے ان سے کفر و غیرہ گناہ صادر ہوئے ہوں یعنی ابتدا  
 میں اگر کوئی آدمی کافر ہو یا کسی گناہ میں مبتلا ہو لیکن ایک وقت پہچے طور پر توبہ کر کے ایمان لاوے اور اسی ایمان پر مے تو وہ سعید ہے۔ یہاں  
 قرأت میں اختلاف ہے۔ میں نے کہا کہ حمزہ و کسائی و حفص نے بضم سین اور باقیوں نے بالفتح پڑھا پس قرأت اولیٰ تو عرب کے اس عادیہ پہنچے  
 کہ سعیدہ اللہ اسعدہ۔ فرار نے ہذیل سے حکایت کی کہ دے لوگ یوں ہی بولتے ہیں لیکن سیویہ نے کہا کہ سعید بضم سین نہیں بولتے جیسے  
 شقی مجول نہیں بولتے کیونکہ فعل متعدی نہیں ہے۔ نحاس نے کہا کہ میں نے علی بن سلیمان سے سنا کہ وہ بضم سین قرأت پر تعجب کرتے اور کہتے کہ  
 کسائی سے تعجب ہے کہ باوجود زبان عربی سے ماہر ہونے کے اس نے بضم پڑھا حالانکہ یحییٰ بن غیر جائز ہے از ہری نے کہا کہ دونوں صحیح ہیں سعد بالفتح  
 کا فاعل سعید ہوتا ہے اور سعد بضم کامسعود آتا ہے۔ قول بلا انکار مسعود معروف ہے اور یہ متولد نہیں بلکہ خاص مجاز و تفسیر ہے پھر سعد بالضم جس سے  
 مسعود آدے سیویہ وغیرہ کا انکار ناخود عجب ہے اور واضح ہو کہ سعد و بالفتح قرأت پر معنی میں بجائے مسعود کے سعید سمجھنا چاہیے یعنی جو لوگ  
 سعید ہوئے فی الجنت۔ وہ جنت میں ہیں یعنی ہمیشہ کیونکہ جملہ سیمہ سے اتمار پایا جاتا ہے پھر پیشگی ترخیص کردی بقولہ خلد فی فیہا ہمیشہ اسی میں رہیں گے  
 مادامت السموات والارض جب تک آسمان و زمین ہیں یا اس لفظ سے بطریق محاورہ یہ معنی ہیں کہ دائم اب تک یا جب تک کہ خدای تعالیٰ آسمان و زمین میں ہوں تاکہ  
 وہ ہمیشہ تک رہیں گے۔ واما ما شاء ربک لانا وعدہ کہ اللہ تعالیٰ چاہے یا سولے اقدس ناند کے جو شیت آئی ہیں یہ یعنی بے انتہا جسکا بھی تم نہیں جیسا کہ دوسرا

آیات سے صریح معلوم ہوا اور خود بیان نصیص فرمائی بقولہ عَطَاَ عَلَیْکُمْ فِدَیً - اے اعطاوا عطا غیر منقطع لاناہیہ لہ۔ دے گئے یہ بندے  
 ایسی نعمت کہ کبھی منقطع نہ ہوگی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ صریح ہے کہ ثواب کبھی منقطع نہ ہوگا۔ اور تنبیہ ہے کہ ثواب جو استثناء کیا بقولہ الا اشارہ بہ  
 اس سے ظاہر مراد نہیں کہ کبھی دام میں انقطاع ہوگا کیونکہ آگے عطا غیر محدود فرمایا اور اسی وجہ سے ثواب و عقاب کے تابید میں فرق کر دیا۔  
 خطابی نے کہا کہ بعض کو وہم ہوا کہ عذاب جہنم کبھی منقطع ہوگا اور ثواب جنت منقطع نہیں ہوگا اور اس میں ایک حدیث عبداللہ بن عمرو سے وارد  
 کی و ابن الجوزی نے کہا کہ وہ موضوع ہے اور اسی کے قریب عشری نے کہا و لیکن عشری نے ابن عمر کے حق میں ایسی بات کہی جس کا ذکر کرنا لائق  
 نہیں ہے کہ **تسمیہ** کہتا ہے کہ خطابی سے عجب ہے کہ عشری کا قول بھی آیات کی تضعیف و توثیق میں سند قرار دیا حالانکہ اسکو اس علم سے  
 کوئی سادہت ہی نہیں ہو آیا تو نہیں دیکھتا کہ وہ تو صحیح متفق علیہ احادیث سے منکر ہو جاتا ہے اور ابن الجوزی کا موضوع کہنا کچھ مضرت نہیں جبکہ فصل  
 معلوم ہو چکا کہ اسانید صحیح ہیں لیکن یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ غلو و کفار کی آیات قطعی ہیں ان کے مقابلہ میں یہ نصوص جو محتمل تاویلات ہیں معارفین  
 کر سکتے ہیں لہذا قول بہر اُمرت کا مختار ہے اور یہ ہم نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت میں کیا ہو کیونکہ وہ فعال لما یرید ہے جو چاہے کرے  
 اور یہی صحیح اہل سنت کا مذہب ہے پھر مشائخ صوفیہ کے اقوال بھی سننا چاہیئے **ف عزالس** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ خالدين فیہا مدامت بہوت  
 والارض الا اشارہ بہ کہ اللہ تعالیٰ کے کرم و لطف سے یہ امید کی جاوے کہ کفار جب حشر میں اٹھائے جاوے تو ملا حساب جہنم میں داخل کر دئے جاوے  
 پھر مومن کا حشر ہوا و میزان کے اعمال محسوب ہوں و زمین تبدیل کی جاوے و آسمان دوسرا بدل جاوے یا درمیان سے دور کیا جاوے اور  
 مومن سے آسان حساب لیا جاوے اور حق تعالیٰ قادر ہو کہ ان سے ایک لحظہ میں حساب کرے پھر جب ان کو جنت میں داخل کرنا چاہے تو  
 کافرون کو جہنم سے نکال کر بحر الحیوان میں داخل کر کے پھنسون کے ساتھ ان کو جنت میں لجاوے کیونکہ اس نے وعدہ فرمایا کہ کفار جہنم میں ہوتے  
 نکلتے ہیں گئے کہ آسمان زمین ہوں پھر جب دونوں زائل ہوئے تو جنت پوری ہو گئی اور یہ ایک بات ایسی ہے کہ اسبد کی جاوے نہ اہل سنت  
 کا یہ مذہب نہیں ہے لیکن قولہ الا اشارہ بہ کہ معنی یہ ہیں کہ وہ کافر ایسا ہو کہ آخرت معاینہ کرنے سے ایک لمحہ پہلے ایمان لے آیا ہو  
 اور کوئی اسکے ایمان سے مطلع نہ ہوا سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اس صورت میں وہ بحر الحیوان سے نہا کر مومن کے ساتھ ہوگا۔ قال المترجم یہ  
 دونوں اقوال نہایت عجیب ہیں شاید صوفیہ و غیر صوفیہ بلکہ جمیع اُمت میں سے کسی کا قول مجھے اسکے موافق نہیں ملا۔ اول قول کہ محشر ہو کر  
 جہنم میں جاوے پھر مومن محشر ہوں تو واضح ہو کہ آیات سے ثابت ہے کہ کفار بدہیات و مقنن محشر ہوں گے اور جملہ خلائق ایک میدان  
 میں جمے ہوگی اور چن چن قائم صریح منہویں آیات میں مذکور ہیں پھر اس قول کی کیا ہستی رہی اور دوم یہ کہ کفار کافرون کی نجات کی  
 شرط یہ کہ لمحہ پہلے ایمان لایا ہو جس سے سوائے حق کے کوئی مطلع نہ ہو تو واضح ہو کہ ہر اُمرت کے نزدیک جو کوئی تو بہ کے وقت تک تو بہ کرے وہ  
 ایسا ہے کہ جیسے مان کے پیٹ سے پیدا ہوا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اگرچہ فضائل اعمال سے اسکو درجہ نہ ملے مگر وہ ایک لمحہ بھی دوزخ میں عذاب نہ  
 پاوے گا اور ہا خیر یعنی عمل صالح نہ ہونا بلکہ عصیان ہونا تو اہل توحید بھی بعد از گناہ کے عذاب پاکر جہنم سے ایک وقت پر نکالے جائیں گے پھر بحر الحیوان  
 یا نہر الحیات سے غسل دیکر جنت میں جاوے گے جیسا کہ صحاح میں مصرح ہے اور راجحہ الہی کا بیان تو بیشک وہ ایک ایسی صفت ہے کہ بندہ اسکو  
 کیا بیان کر سکے لیکن احادیث الرسول کے بیان سے جانتا ہے کہ شیطان اس رحمت کی تمنا کرے گا لیکن وہ تمنا بھی ہے تو جامع صفات کمالیہ سے  
 سب کو خوف درجہ ہے و لیکن شیخ نے بعد اسکے لکھا کہ اللہ تعالیٰ عذاب کافرن سے مستغنی ہے جیسے طاعت مومنین سے مستغنی ہے اور اسکا کچھ نقصان  
 نہیں اگر تمام کافرون کو جنت میں داخل کر دے پس جب کہ فرمایا تو اولین و آخرین مومنین کافرن سب اسکے کرم سے فیضیاب ہوں گے مگر جو اپنے

وعدہ رحمت دیا ہے یا عذاب کے ڈرایا ہے اس میں سچا ہے اور سب علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ اقول بیشک کفر و طاعت و عذاب ثواب سب مستغنی ہو لیکن یہ غنڈے رضا ہو اور یہ ہر ایک کے اعمال کا عوض ہر ایک کو ملا اسکو و لون سے استغناء ہو جیسا کہ تمام اہل سنت کا قول اور احادیث صحیحہ میں مصرح ہو پھر اللہ تعالیٰ و رسول و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم و جنہور کا ہر اولیاء و اماموں کا قول اس طرح امید و بیم پر انکی مخالفت کر کے نہیں چھوڑا جاسکتا ہے اور شیخ علی الدین بن العربی کا یا کسی صوفی کا یہ قول نہیں ہو کہ جہنم والے جنتی یا جنت والے جہنمی ہوں گے بلکہ شیخ ابن العربی نے اسکو صریح لکھا ہو جیسا کہ میں نے اوپر انکا قول ترجمہ کر دیا لیکن شیخ رح نے جو قول لکھا وہ کسی کرام صوفیہ کے قول سے متوافق نہیں ہوتا و العلم عند اللہ تعالیٰ پھر لکھا کہ جو کچھ میں نے لکھا اسکی تائید میں ابو حنبلہ کا قول ہے کہ جہنم کافروں کی سزا ہو لیکن اللہ تعالیٰ چاہے تو عفو کرے اور جہنم میں داخل نہ کرے اور ابن مسعود نے کہا کہ یا مین علی جہنم زمان آنجیسا کہ پہلے مذکور ہوا اور ایسے ہی شیعی کا وہی قول نقل کیا جو اوپر مذکور ہو چکا اور کہا کہ تصدیق انکی قولہ تعالیٰ ان ایک فعال لما یرید۔ وہ جو چاہے کرے اقول ان احوال کے معنی قیادیلات سب اوپر مذکور ہوئیں اور لکھا کہ قولہ تعالیٰ والادین محدودا فی الجنة خالدین قیام ادا امت السموات والارض الا ما اشار ربک عطا غیر محذور ذل یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ اول میں سعادت کبریٰ سے سرفراز ہوئے وہ سرادق عرش کے نیچے مقام میر معرفت میں ہیں انکو دوام خلود ہو جب تک جنت کا آسمان زمین قائم ہو آسمان اسکا عرش عظیم ہو اور زمین اسکی دھڑکے بھیا مشک اذ فرکی ہوگی یعنی جیسا کہ حدیث میں ہے کہ نسبت دارد ہو ملا اشار ربک یعنی مافین و مجہین نشان کیلئے خاصہ مشیت کہ انوار جمال میں تابدا داخل ہوں اور قولہ عطا غیر محذور ذل یعنی کبھی منقطع نہ ہوگی اور اہل جنت کے نواک کی نسبت بھی فرمایا کہ لا تقبلوا ولا ممنوعہ۔ اقول تفسیر اشارت متوافق ظاہر ہو پھر شیخ نے اکابر مشائخ صوفیہ سے احوال موافق جہور امت کے نقل کیے اور خود شیخ کا قول ان سے مخالف صریح ہو چنانچہ لکھا کہ ابن عطار نے کہا کہ قولہ الا ما اشار ربک جو اہل جنت کیلئے ہو اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود نعمت کے اور جو تیرا ذکر کا چاہے انکو نعمت کہ اسکی انتہا نہیں اور وہ ادراک بشری سے باہر ہے اور اہل جہنم کے حق میں جو الا ما اشار ربک فرمایا اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود جہنم کے جو تیرا رب چاہے مزید عذاب سے جو طرح طرح کے انواع ہیں۔ اقول دیکھو شیخ ابن عطار کا قول بالکل علماء کے احوال میں سے شیخ سیوطی کے مختار کے موافق ہو۔ فافہم۔ شیخ جنید نے کہا کہ شقی وہ ہے جو رحمت سے محروم ہو اور سعید وہ ہے جسکو رحمت نصیب ہو۔ اقول یہ تو صحیح ہو لیکن شیخ مولف نے شیط کے طور پر سب کو اہل سعادت کر دیا کیونکہ کوئی رحمت سے محروم نہیں تھا اور شاید کہ شیخ جنید رحمہ اللہ کی مراد خاص رحمت ہو۔ فافہم واللہ اعلم۔ ابراہیم خواص نے فرمایا کہ شقی وہ ہے جس نے اپنی تدبیر پر اعتماد کیا اور قوت کا بھروسہ سمجھا اور سعید وہ شخص ہے جس نے اپنے کام کو اپنے رب کے سپرد کیا اور سعید وہ ہو جو مقامات و طاعات چاہتا ہے اس میں توفیق الہی اسکی مساعت کرے اور اسپر سہل کرے اور شقی وہ مردہ دل ہو کہ تجلی رب محروم ہو جب قیامت تک کے لوگوں کیلئے عمر بیا اور عرصے کے لئے فصوص اگلی قوموں کے عبرت آمیز احوال بیان کیے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کی طرف سے ایک اشارہ حکمت ازایہ کہ یہاں تسلی فرمائی اور اسکے ضمن میں اشارہ و شک نہ فرمایا اگرچہ رسول کریم افضل المرسلین کو اس میں کچھ شک نہ تھا۔

فَلَا تَكُنْ فِي مَرْوَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هُوَ لَّا يَرْجُو فَوْتًا يُبْتَلَىٰ فِي هَمٍّ أَوْ فِي سَكَرٍ وَلَئِنْ كُنَّا مِنكُمْ فَاعْلَمُوا

سو تو نہ رہ دوں کے میں ان و جنہوں سے جکڑو جہن میں لوگ کچھ نہیں پوچھتے مگر دیا ہی جیسا بوجہ تھے ان کے باپ دادے

مِنْ قَبْلِ طَوَّانًا لِّمُؤْمِنِيهِمْ غَيْرِ مَقْصُودٍ وَ لَقَدْ آتَيْنَا اس سے پہلے اور ہم دینے والے ہیں انکو انکا حصہ بن گھٹایا اور ہم نے دی تھی





ہو جاتا اور جو مقدر ہو پوچھتا ہے یہ جہالت سے شرک پر اعتقاد کرتا ہے۔ پھر جو لوگ حکم خالق سے خلاف کر کے دوسرے احکام پر چلے  
خواہ اپنی رائے پر یا کسی دوسری مخلوق کی رائے پر اور شرک ہو کہ مستوجب عذاب ہوئے انکا حال فرمایا بقولہ۔ وَكَذَٰلِكَ أَتَتْهُمُ أُنْجُسُ الْكُتُبِ  
اور بیشک ہم نے عطا فرمائی یعنی کمال فضل سے اُس زمانہ والوں کی ہدایت و سعادت کیلئے کتاب یعنی توریت۔ فَاتُخِلِفَتْ فِيْہِمْ۔ پس  
اس میں بھٹ ڈالی گئی بعض سپر ایمان لائے اور بعض کثرت معجزات اور رشد کامل کی حکمرانیاں نہ لائے۔ اور بعضوں نے تھوڑے احکام مانے  
اور تھوڑے نہ مانے اور کسی کے معنی بگاڑے اور آخر میں پڑے لکھے خود حاکم بن گئے جو چاہا حکم دیا اور جس سے چاہا منع کیا اور جب چاہا منع کیا  
اور جب چاہا جائز کیا اور عوام لوگ ایمان سے جاہل ہو کر انھیں کی گویا ہندگی کرنے لگے پس اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تسلی ہے کہ اگر قرآن پاک  
کے ساتھ ہی برتاؤ ہو تو پہلے توریت کیساتھ ہو چکا اور اس میں اشارات قیامت تک قائل کے ہیں اور اسلام میں ایک فرقہ نے اسی اسیلے نہایت  
کوشش کی کہ وہی طور و طریقہ مضبوط و بکثرت رہیں بعد کامل تلاش کے جس پر حضرت مسلم و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم قائم تھے تاکہ کوئی اختلاف  
نہو کیونکہ یہ غضب آہی ہو لندا فرمایا۔ وَكَوْكَالَہِ تَكْبَرُ مِنْ دِيَارِہِمْ لَقَضِي بَيْنَہُمْ۔ ابن جریر نے کہا یعنی اگر حکم ان میں یہ نہ ہوتا  
کہ اللہ تعالیٰ نے عام کریم سے ہندون کیلئے ایک سیاد مقرر کر دی ہے کہ اس مدت تک تاخیر ہوئے تو ابھی ان میں فیصلہ کر دیا جاتا۔ مراد  
یہ کہ رحمت سابقہ سے ایک وقت تک باقی ہوئی ورنہ ابھی شرارت کرنے والے مآخوذ ہوتے۔ اور بعض نے کہا کہ قوم موسیٰ پر توریت میں  
قرآن پر ایمان کا حکم تھا بعض نے مانا اور بعض نے اختلاف کیا تو اگر سیاد ملت نہ ہوتی تو ابھی فیصلہ کیا جاتا۔ ذَرَانِہُمْ لَقِي شِدْقَ مَنۡہُ  
تھوڑے۔ اور دوسرے اس کتاب کی طرف سے یعنی توریت سے یا قرآن سے ایسے شک میں پڑے ہیں جو انکو رب میں فی الحقیۃ والاسے فائدہ تاکید  
یہ کہ دوسرے قبول کرنا شیطان کی طرف سے ان کے شک کا موجب ہو جو عذر مقبول نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کی یاد سے قلب کو منور کرنا اور دھام  
و غشون شیطانی سے محفوظ رکھنا واجب تھا پھر اس شک کا فروغ نے کفر کیا اور ظنون میں ہنس کر لاک ہوئے یعنی خالی دہم پر بتوں وغیرہ کو لوچنا  
اختیار کیا۔ کہا قال تعالیٰ وان ہم الاظنون۔ اور منافقون نے اپنا مال خیر کرنا اور طاعت کی مشقت سے حیف کیا کہ شاید دین کے پیرا یہ  
میں برباد ہوا ورنہ کیا ہاتھ سے جائے اور اللہ تعالیٰ نے بقولہ ام یحیٰ فون ان بحیف اللہ علیہم الایۃ سے انکو تنبیہ کی الغرض شبہات اقسام متوجہ ہیں  
و شکوکین کی برآمد ہوئے جو تنبیہ سے بھاگے اور کچھ میں چھپے صرف ایک فرقہ اہل صدق و ایمان کا باقی رہا پس وہ ہر وقت اپنے قلب کو  
شک و وسوسہ شیطانی سے محفوظ رکھتا رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ جملہ فرقوں کو ایک جملہ میں پیردیا تو افاق کلاماً لَیْوَ قَدِیۡہُمْ دَبَّکَ اَعْمَالُہُمْ  
تفسیر رضی اللہ عنہ کہ قرآن سبعہ میں سے ابن کثیر و نافع و ابو بکر نے حزن ان کو تخفیف پڑھا یعنی فون کو تشدید نہیں دی مگر باوجود  
اسکے کلاماً کو اسکے عمل سے نصیب یاد حالانکہ تشدید تو اسم میں نصب کرتا ہوا اور جب اسکو مخففہ کرتے ہیں تو عمل نہیں کرتا اسکی وجہ یہ ہے  
کہ ان مخفف کو اصل تشدید کے اعتبار سے عامل ٹھہرایا اور حاصل یہ کہ وہ ان کے لحاظ سے وہ ان تشدید ہی لیکن پڑھنے میں آسانی و سلامت  
کی راہ سے مخفف کر لیا اور بایقون نے اسکو اپنی اصل پر تشدید پڑھا بالکل سب کی قراءۃ میں منصوب ہوا اور حرف ان ہر شے ائمہ قراءہ کے  
نزدیک مخفف اور بایقون کے نزدیک تشدید ہوا و بعضی بالاتفاق ایک ہیں اور کہا کہ کلاماً کی تنوین بعض مضامین الیہ کے ہر یعنی ان کل الذین  
اختلفوا من المؤمنین و الکافرین یا آن کل الفرقین۔ یا۔ ان کل المتخلفین الکافرین المؤمنین یعنی بیشک ہر فرقہ اختلاف کرنے والے مومنین  
و کافرین۔ اور رکھا کہ لہا کو ابن عامر و عامر و حمزہ نے تشدید میں پڑھا اور بایقون نے تخفیف پڑھا تو اس صورت میں اس حرف کے معنی  
میں فرقہ ہوا اگرچہ مجموعہ کلام کے معنی میں حاصل احد ہر پس جبکہ لما تخفیف لیا جاوے تو یہ حرف لام و ما سے مرکب ہوا و لام تو قسم کا موطیہ





خوب آگاہ ہو اس سے جو تم کیا کرتے ہو پس ایمان و طاعت والوں میں نیت کے خالص رہنے سب کو جانتا ہے اور کافر و مشرک و منافق سب کے حال سے واقف ہو تو ہر ایک کو اس کا پورا بدلہ لے گا واضح ہو کہ اول کلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا تھا کیونکہ وہ آپ ہی کے لائق مضمون تھا اور یہاں خود عمل کرنا والوں کو خطاب کر دیا جس سے ہر کار سخت خوف کریں اور نیکی کا رپے رکے حضور میں جان نثاری میں سرگرم ہوں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے امت مرحومہ کو تاکید فرمائی بقولہ - فَاَسْتَقِمْ كَمَا اَمَرْتُمْ بِسِوَا الْقِيَامَةِ كَمَا جِئْتُمْ بِهَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ - اور ہر وہ بندہ بھی مستقیم رہے جس نے تیرے ساتھ توبہ کی یعنی مخالفت الہی تعالیٰ سے توبہ کر کے اسی کی طرف رجوع کیا ہو بعض نے کہا کہ اس میں لطیف اشارت ہے کہ جیسا حکم ہوا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم بھی ہر طرح کی سمجھ کے ساتھ تھا اور مومنین کو یہ فہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ٹھیک حاصل ہوتی لہذا اہل سنت نے تمام فہم حتیٰ کہ کتاب الہی کی سمجھ بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ اشرف سے حاصل کر کے اپنی نجات کا وسیلہ ڈھونڈھا بھلا نہ مشرک و غیرہ بدعتی فرقہائے اسلام کے کہ دے طریقہ سنت سے منحرف ہو گئے اور گمراہ ہوئے اور جو اشارہ بیان ہوا وہ اس طرح ظاہر ہے کہ یوں نہیں فرمایا کہ فاستقم انت ومن تاب معک کما امرتم حالانکہ طاعات و غیرہ احکام مومنوں پر بھی حکم الہی لازم ہیں - شیخ امام عبادین کشمیری نے کہا کہ اس آیت میں اپنے رسول علیہ السلام و مومنوں کو حکم دیا کہ استقامت پر ثابت قدم رہیں - سر آج میں لکھا کہ یہ بطور تاکید ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر استقامت پر قائم تھے تو تاکید کی کہ ہمیشہ قائم رہنا - یعنی جیسے نماز میں دعائے اہدنا الصراط المستقیم کے یہی معنی تھے کہ ہم کو صراط مستقیم پر قائم و ثابت رکھ جیسے فرمایا - یومنون بالذیبت - یعنی ایمان پر ثابت قدم رہتے ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ تم حتیٰ آتی - کھڑا ہو جب تک سین آؤں یعنی کھڑا ہو کیونکہ وہ تو کھڑا تھا اور یہ تہید ہو من تاب یعنی مومنوں کیلئے استقامت کے حکم کی یعنی جو تیرے ساتھ ایمان لایا ہر ایک دین الہی و طاعت پر اس طرح مستقیم رہے جیسا تم حکم دیا گیا یعنی تم سے اٹھوں نے سیکھا اقوال یہی معنی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا عین اطاعت الہی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصلوا کما راہتمونی یعنی ایسی ہی نماز پڑھا کرو جیسے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا اور لکھا کہ حضرت امیر المومنین عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ استقامت حقیقت میں یہ ہو کہ تو ٹھیک ہر جائے ایسے کام کرنے پر جس کا تجھے حکم دیا گیا اور ایسی بدی نہ کرنے پر جس سے تجھ کو منع کیا گیا اور تیری یہ حالت ہو کہ لو مڑی کی طرح جلد ڈھونڈھے اقول جبے نیا سے منہ موڑ کر آخرت کو برحق جانتا ہے اور نفس اسکا نماز لے و سواس سے محبت الہی میں منور اور درودہ خالص سے مطمئن ہو جانا اور فانی خواہشوں سے بے رغبت ہو جانا ہو تو پھر کوئی حیلہ نہیں کرتا اور مستقیم ہو جاتا ہے تو حضرت امیر المومنین نے خالص نیت سے سنت کی پیروی کاملہ کا اشارہ کیا ہے - اور یہ استقامت جبکہ پہلے نفس شیطانی کی مخالفت کرنے اور خواہش کی پیروی نہ کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے لہذا آدمی پر شاق ہوتی ہو اگرچہ پیچھے اسکو استقامت کی نعمت سے وہ کچھ حاصل ہو جو کبھی کسی کے خیال میں نہیں آسکتا ہے نہ اللہ تعالیٰ علم - چونکہ اس آیت میں امت پر استقامت کا حکم ہے اور یہ امر دشوار ہے انھیں یقین سے اسکی امید کم ہو سوائے مردان حق و شیران الہی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ان کے تابعین کے تو باقیوں کی حالت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرمائی اور کمال رحمت انکی حالت گران گزری چنانچہ ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت سے زیادہ سخت و شاق کوئی آیت نہیں اتری اور سر آج میں لکھا کہ بعض کابر سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ میرے مان باپ فدا والوں آپ حدیث روایت کی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا - یعنی مجھے سوئے ہوئے بوڑھا کر دیا تو فرمایا کہ ان صحیح ہو میں نے عرض کیا کہ

کسی کسبت سے اپنے ایسا فرمایا ہو تو فرمایا کہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت سے۔ واضح ہو کہ یہ حدیث صحاح و سنن میں صحیح الاسناد مروی ہے جن  
 ابصری نے مروی ہے کہ جب یہ آیت اتری تو آپ نے لوگوں کو فرمایا کہ شکر و شکر دے۔ یعنی دامن بھیت کر کرنا نہ حکم مضبوط آمادہ ہو جاوے پھر اسکے بعد  
 آپ کو کبھی ہنسنے نہیں دیکھا گیا۔ ابوالسعود نے لکھا کہ یہ حکم تمام اہل و فرعی احکام و اعتقادی و عملی کمالات کو جامع ہے اور اسکو پورا ادا کرنا  
 بہت شوار ہے یعنی جیسا حکم فرمایا ہے اس استقامت کو البتہ پاکیزہ نفوس مثلاً صحابہ جنوان اللہ علیہم اجمعین کے ادا کر سکتے ہیں اس واسطے کہ انحضرت  
 صلعم نے فرمایا کہ شیعہ بنی ہود و یسفا بن یحییٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اسلام میں ایسی بات بتلا دیجئے کہ  
 آپ کے بعد کسی سے مجھے پوچھنے کی حاجت نہ ہو تو فرمایا۔ قل آمنت باللہ ثم استقم یعنی کہ ایمان لا بائین اللہ تعالیٰ پر پھر استقامت اختیار کر وادہ مسلم  
 فی صحیحہ۔ البتہ نہایت جامع کلمہ فرمایا بیضاوی بن ہے کہ استقامت عقائد و اعمال و دونوں کو شامل ہے چنانچہ عقیدہ میں تشبیہ نہ کرے یعنی  
 ایسا اعتقاد نہ رکھے کہ حضرت خالق عزوجل کی مشابہت کسی مخلوق سے لازم آوے اور نہ تعطیل کا قائل ہو یعنی فلا سفہ و غیرہ کے مانند یہ  
 اعتقاد نہیں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ بالکل معطل ہو تو ذہاب نہ اور اعمال میں افراط و تفریط نہ کرے اس واسطے فرمایا۔ ولا تطغوا فیہ۔  
 اور جو حد مقرر کر دی گئی اس سے تجاوز مت کرو۔ ان شاء اللہ تعالیٰ کہ یہ شیک جو تم کہتے ہو وہ خوب کھتا ہے یعنی پوری استقامت  
 کرو گے تو ثواب پورا اور اس سے کمین زیادہ اپنے فضل سے عطا فرمایا و یگا اور اگر سرکشی کرو گے تو تم کو چھپانا مفید نہ ہوگا بلکہ ہر ذرہ اسکو معلوم  
 ہے سب کا بدلہ ہو گا کہ استغفار کرو۔ واضح ہو کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر گویا تمام اعتقادات و اعمال کی پوری شرح ہے جسکے بیان کی  
 گنجائش نہیں لیکن ایسی تلخیص سے چند ضروری باتیں مختصر حکم کو واجب معلوم ہوئیں جن کے جاننے بغیر آدمی اس مقام کی تفسیر سے فائدہ مند  
 نہ ہوگا بلکہ برعکس خیال میں پڑے گا اور اگر سمجھ کر ان فوائد سے ہوشیار ہو تو امید ہے کہ دین میں بصارت حاصل ہوگی و انما التوفیق من اللہ عزوجل  
 واضح ہو کہ بالاتفاق علماء کے نزدیک صحیح ہوا کہ ایمان کا اعتقاد ہر شخص پر اپنے یقین کے ساتھ فرض ہے مثلاً غیب یقین کرے کہ ہمارا خالق و  
 مبدی جس سے ہم کو پیدا کیا ہے اور اسی کی بندگی ہم پر فرض ہے وہ وحدہ لا شریک ہے اور جو کچھ اسکے سوائے موجود ہو یا خیال میں آئے سب اسکی  
 مخلوق ہے وہ اپنی مخلوق سے نرالا ہے اسکے مثل کوئی چیز نہیں ہے اور اہل حق سب کا اجماع ہے کہ وہ سمیع متین والا بصیر کیفی والا غیر آسماء علیہ  
 و زان وارادہ کرنے والا اور ایسی بہت صفات ہیں ان سب کے موصوف ہو لیکن یہ نہیں کہ جیسے مخلوق کہتی ہے ویسے ہی دیکھتا ہے مثلاً سمجھو  
 کہ ہم اس تک سے دیکھتے ہیں کہ اگر اسپر ایک تل کھدو یا اندھیرا کر دو تو کچھ نظر نہ آوے پھر ہم کو اس کا تذکرہ نہ نظر نہیں آتی دو دوسرا رخ اور  
 نہ اسکے ریزہ اور اللہ تعالیٰ سب کو کسان دیکھتا اور دین کی تہ اور ذرہ ذرہ چونٹی سے بھی حیرت چیز و رات دن سب اسکے نزدیک یکساں ہیں  
 اسکو سمجھو تو جانو گے کہ ہمارے دیکھنے کو اس سے کچھ مشابہت نہیں ہے ایسے ہی اسکی کثرت و صفات سب پر خود یقین کرے اور یہ نہیں کہ  
 فلان عالم کہتا تھا ہم بھی وہی کہتے ہیں اور دل میں کچھ یقین نہیں آیا تو یہ ایمان نہیں ہے آئی طرح جب یقین کر لیا کہ وہی جو جانتا ہے  
 وہ ہوتا ہے تو کبھی اسکو شک نہ ہوگا کہ اگر فلان شخص میری مدد کرتا تو یہ کام پورا ہو جاتا اسوس مجھ سے یہ تدبیر نہ گئی بلکہ جان لیگا کہ اگر  
 اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو مجھ سے یہ بھی ہوتا الغرض جب یہ یقین کر لیا تو استقامت پر ہو جائیگا اور کسی و سب کی مخلوق کو قدرت والا  
 نہیں جانے گا اگرچہ اس دنیا میں بندگی پوری ہونے کو اسباب ایسے پیدا فرما دیئے ہیں کہ آدمی تدبیر و مدد وغیرہ کو دیکھ کر پھسل جاتا ہے اور  
 اسکو استقامت نہیں رہتی حالانکہ دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم سب کام تدبیر کے ساتھ کرتے تھے پھر بھی ان کی نظر کو استقامت تھی اور حدیث میں  
 صریح منع فرمایا کہ کاش و اگر کا دروازہ کھول کر شیطان کو قابو نہ دے دینی مت سمجھو کہ کاش اس کام کے لئے یوں کرتے تو ہو جاتا اگر ایسا ہوتا

تو ہم کو مقصد حاصل ہو جائے کیونکہ یہ توبہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا تھا تو استقامت اعتقاد میں اسی طرح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر یقین کر کے جس طرح اہل السنن کا عقیدہ ہو اور خالق رازق وغیرہ جس قدر صفات الہی ہیں سب کا یقین کر لے پہلے سیرت مستقیم رہے اور ظاہری تدبیر و اسباب کے دیکھ کر نظر کو نفس نشہ ہونے دے اور اُس کے معنی میں ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرے کیونکہ یہ جان چکا کہ یہاں امتحان کیلئے اسی طرح خالق عزوجل نے پیدا فرمایا ہے تو اسے حکمت الہیہ سے مخالفت کر کے اپنے آپ کو سخت امتحان میں ڈالنا مثلاً جانوں کی طرح زعم کیا کہ میں اس عالم میں امتحانی طریقہ الہی پر نہیں چلتا اور ضروری روزینہ کیلئے کمائی نہ کر چکا بلکہ جو میرا رزق مقدر ہو مجھے حسب عہدہ بجائیگا تو اس جاہل نے اپنے آپ کو ایک اور امتحان میں پھنسا یا کہ وہ مذکورہ بالا سے بھی زیادہ سخت ہو کیونکہ اس کو یہ کیا معلوم ہے کہ سیرت راستے کیا۔ قدر ہو اسے پھر اسے یہ کہاں سے جانا کہ مجھے خواہ مخواہ رزق ہی ہو پئے گا شاید یہ مقدر ہو کہ فلاں شخص جب کمائی نہ کرے تو اسے دن بھوکا رہ کر مر جائے یا یہ مقدر ہو کہ اس کو ہر قسم میں ایک پیسہ مل کرے اور ایسی صورت میں نفس و شیطان نے وسوسہ دلا یا کہ یہ بات کیونکر ہے اگر رزق مقدر ہوتا تو مجھے ملتا اور آخر کار کافر ہو کر دونوں جہان سے نثار ہوا اور پہلے تو یہی تھا کہ کام کرو جو ملے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق جائے اور اب اُسے ہمالیہ اختیار کی لیکن ہر کمائی کو شرع نے ہلا دیا ہے اگر حرام طریقہ اختیار کیا یا ظالموں کے بیان کفر و شرک ظلم و جور کی باتوں میں بان کر رہا تو یہ کمائی گناہ و مصیبت ہو۔ بالجمہ بیان مقصود یہ ہو کہ اعتقاد میں ہی متوسط طریقہ اختیار کرے جو اہل السنن کا مذہب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو صفات اپنی پاک ذات کی واسطے فرمائے ہیں سب پر ایمان لا دے اور گراہوں کی طرح اس میں قیاس نہ دوئے کہ بعض کیسے ہو سکتا ہے اس کی آنکھیں کہاں ہیں یا ہو گا تو اس کی آنکھیں ضرور ہونگی نفوذ باللہ تعالیٰ کیونکہ اس کی شان کو غلو پر قیاس کرنا کبھی جائز نہیں ہو وہ ہر خیال و قیاس گمان و وہم سے پاک ہو اسی واسطے بیٹھا دی رحمت اللہ نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ جہاں نفس موجود ہو وہاں کوئی قیاس امتحان نہیں جائز ہے یعنی کما امرت فرمایا تو وہی کیا جائیگا جو حکم ہو وہاں اپنے قیاس کو دخل نہ دینا حرام و کفر ہے ایسے ہی تمام اعمال میں ٹھیکہ ہی طریقہ اختیار کیا جائے جو مشورہ ہو یا شرع نے اس کا طریقہ بتلایا ہو کوئی نئی بات نہیں نکالی جائے گی اگرچہ اس کو اپنے قیاس پر اچھا لگے اور علی ہذا نفس کشی کا ایسا طریقہ نہیں نکالا جائیگا جس سے نماز روزے سے بیکار ہو جائے جیسے چلہ میں ٹھیکہ بعضے آدمی مثل مردہ کے باہر نکالے جاتے ہیں کیونکہ طغیان ہے اور صریح فرمایا کہ لا تظنوا الخ۔ ایمین حد سے بڑھنا نہیں جائز ہے اسی واسطے رہبانیت کو اسلام میں حرام فرمایا اور کہا کہ میری اُمت کیلئے رہبانیت حرام ہے کیونکہ سچی نیت سے جہاد والا اپنی جان سے منقطع ہو جاتا ہے تو کسی چیز کی محبت اس کو کب ہوگی اور دیگر احادیث صحیحہ میں نفس کا حق اور جو رک کا حق اور مہمان کا حق وغیرہ واجب فرمائے تو ایسی عبادت کرنا کہ جو رک کی بالکل خواہش نہ رہے طغیان ہے اسی واسطے ایک جماعت صحابہ کو بھوننے میں ہمیشہ روزہ رکھنا و کبھی سونا وغیرہ باتیں بخوت عذاب جہنم و جہنم لڑنے الہی کرنی چاہی تھیں سخت منع کیا اور کہا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی محبت رکھتا ہوں اور اس سے خوف رکھتا ہوں پھر میں یہ سب باتیں کرتا ہوں تو کیا تم کو میری پیروی نہیں کرنی ہے اور یہ خوفناک بھی ہے کیونکہ نصیر آپ کی پیروی کے دین کی سمجھ نہیں آ سکتی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طریقہ اختیار کرے گا ضرور جہنمی ہے۔ سراج میں کہا کہ افرط اسی واسطے منع ہو کہ شرع میں جو امر ونہی وارد ہو وہ ہندون کی تہذیب کے لئے ہو کہ آخرت میں جنت کے لائق عالم منور ہوں ورنہ اُس کو کچھ حاجت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کے لائق عبادت ادا ہونا ممکن نہیں ہو تو دین کچھ اپنے اوپر سخت نہ کرنا چاہیے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان الدین یسر ولن یثقل الدین احد الا علیہ فسر دوا و قاربوا و سیروا و تیسرنا و اعدوا و ابرو حو



وہی من الذین یفلحوا۔ دین بہت آسان ہے اور جس کسی نے اسکو اپنے اوپر سخت کر لیا تو دین ہی اسپر غالب ہو جاتا ہے تو قصد کھو کہ تمہارے کام شروع ہو چکے ہوں اور تقاربت رکھو یعنی درمیانی حالت رکھو نہ بڑھ چلو اور نہ کمی کرو اور مدد لو وعدہ دروجہ سے یعنی جہاد سے اور مدد لو کچھ تھوڑی رات کی عبادت سے فلاح پاؤ گے مترجم کہتا ہے دین میں افراط کرنے سے اکثر ممانعت ہو اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے اوپر لازم کیا کہ ہر روز ہزار رکعت پڑھے گا رات پہر ہمیشہ نہ سوئے گا تو فرمایا کہ آخر یہ شخص تھک کر چھوڑ بیٹھے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خراب حرکت ہو اور حدیث میں تعریف آئی کہ جو عمل آدمی ہمیشہ کیا کرے کبھی اسکو ملال آگین ہو کر نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اگرچہ تھوڑا ہو۔ واضح رہے کہ دین کسی قدر آسان ہو لیکن شیطان جو دشمن ہو کبھی آدمی کو اسکی آسانی پہنچنے نہیں دیتا اور خود اسکا نفس اسکے وسوسہ قبول کرتا ہے تو اسی واسطے شرع پر چلنا خصوصاً استقامت کے ساتھ بہت دشوار ہو گیا اور شک نہیں ہو کہ یہ مرتبہ انھیں شیران الہی کا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت کیواسطے ازل سے برگزیدہ ہو کر اسوقت آپکے ساتھ موجود ہوئے اور توحید و غیرہ میں انکی تعریفیں بہت خوب مذکور تھیں تو انھیں سے استقامت کھنا و لطفیان نہ کرنا اور خلوص کے ساتھ جان و مال اہل الہی میں فدا کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر روانہ کی طرح شام ہونا ظاہر ہوا حتیٰ کہ حق عزوجل ان سے راضی ہوا بقولہ رضی اللہ عنہم اور اسلئے آخر وقت کے لوگ ایک ایسی حالت میں ہیں کہ انکو ایسی استقامت کا مرتبہ ممکن نہیں الا اشار اللہ تعالیٰ اور ہمیں سے بلکہ ظاہر ہوتا کہ قولہ من تاب بحکم میں لطیف اشارہ ہے یعنی ادا کی حکم استقامت کا تیرے ساتھ والوں پر ہو اور حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث میں ثابت ہے کہ تابعین کو بعض مکر وہ تشریحی فعل دیکھ کر فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم اس فعل کو بڑا حرج جانتے تھے جبکی تم پر وہ نہیں کرتے ہو اور اکثر ایسے امور پر انکار کرنا مروی ہو جو اعلیٰ مرتبہ تقویٰ میں ایک طرح کی کراہت یا حلال اولیٰ کے حکم میں ہیں۔ اب یہاں دو باتیں سننا چاہیے ایک یہ کہ اس استقامت کا درجہ و منزلت بہت اعلیٰ ہے چنانچہ حق عزوجل نے فرمایا۔ ان الذین آمنوا ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکہ ان لا یأتوا ولا یخرجوا الا بالآیۃ۔ یہ بڑا مرتبہ ہے کہ ملائکہ انکے پاس نازل ہو کر ان کو اللہ تعالیٰ کے ضوان کی بشارت دیتے ہیں پھر تمام نعمتیں جنت وغیرہ سب اسکے پیچھے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ملائکہ تم سے تمہارے بچھونوں پر مصافحہ کریں اور دوسری بات یہ ہے کہ استقامت جب ہاں ختم ہوتی تو ہمارے اعمال ہر حال میں حکم سے خارج ہوئے تو انہام کیا ہو گا جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و مرتبہ عطا کیا اسکو ہر شخص قیاس نہیں کر سکتا ایک کمال نعمت انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار تھا اسی واسطے ان کے نصف مدستو کا صدقہ اور کسی کا آسان وز میں جھرسونا خیرات کرنا برابر نہیں کیا مگر کمال رحمت سے ثواب میں اسوقت زیادتی کر دی چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو اسوقت ادنیٰ عمل کرے اسکو شہداء کے برابر ثواب ہے لہذا اسوقت آدمی پر لازم ہے کہ سب سے بڑھ کر اپنے ایمان یعنی یقین کو مضبوط رکھے اور شیطانی وسوسہ اور شیطان کے متبع لوگوں کی باتوں سے اپنے دل میں شہسہ نہ آنے دے کیونکہ شیطانی لوگ جو وسوساں دلاتے ہیں انکا جواب صاف صحیح معقول کتاب الہی سنت رسول میں موجود ہے پھر اس یقین کیساتھ موت کو یاد رکھے اور آخرت پر قطعی یقین رکھے اور فرائض اجات ادا کرے اور انکے سوائے جہنمی ممکن ہو بہت ثواب کا امیدوار رہے اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو فانی العزائم قولہ ناستقم کما أمرت عہد ازل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کی صحت پاک کو علوم قدیمہ و امانت الہیہ برداشت کرنے کا حکم دیا تاکہ ازل سے ابد تک اسکا ایمان ہو حالانکہ پہلے اسکو لباس بوبیت اور قدرت ازلیم سے آراستہ کر دیا تھا تو اب نیادی وجود کے بعد جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادائے حقوق رسالت و کمال طاعت پر قائم تھے اس عہد کو یاد دلایا

کیونکہ تمام امتحانات ہر اور دنیا اپنی تمام زلیلت کا راستہ دنیا کی طرف غمت کر نیوالی چیز یعنی طبیعت اس پاکیزہ روح کے ساتھ ساتھ ہر قولہ و من باب تک تیری  
 امت میں جو ازل سے سرفراز ہوئے ہیں انکو بھی خبر دے کہ عہد پرستیم ہیں کیونکہ اسلام امت وہ ہیں کہ آسمان زمین انکو برداشت کرے عابد ہوئے اور  
 استقامت علیٰ کثر کیا سبب یہ ہے کہ ہر آدمی اپنے مقام کے لائق استقامت کرے پس چل رہا ہو کہ تیری سالت منزلت کے لائق جو استقامت ہو وہ تو پوری  
 کرے اور تیری امت لے اپنے مرتبہ پر استقامت کرے کیونکہ استقامت نبوت اپنے مراتب پر علیحدہ علیحدہ اور استقامت لائیک کے مراتب پر انتہا ہیں تو کسی کوئی حد  
 نہیں ہے کیونکہ استقامت اصل مقامات حالات معارف کو اشرف توحید یقین صدق خلاص آداب خطاب ہیں پس ہر مقام کی استقامت میں صفین ہے کہ  
 جو مواد ذات لطیف اسرار دہوں یا امتحانات و بیات طاری ہوں مضبوط رہے تب وہ استقامت سے موصوف ہوتا ہے لیکن وہ کون ہے جو ان  
 چیزوں کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے اور کب آثار قدم پر ہدم کا استقلال ہو سکتا ہے مگر جسکو اللہ تعالیٰ نے مستقیم فرمایا وہ مستقیم ہے اور خاص اس  
 لطف سے اول مخصوص حضرت سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ایسا واسطہ فرمایا کہ مستقیم رہو اور شمار نہ کر سکو گے اور جب آپ پر متعلق  
 کثوف ازلیات و ابدیات سے استقامت گران ہوئی تو فرمایا شیعہ ہود۔ قال لترجمہ او پر مذکور ہوا کہ آنحضرت صلعم کو صابری بڑی اللہ عنہم  
 کے علاوہ پچھلے لوگوں کا خیال تھا کہ وہ امتی کس طرح مستقیم رہیں گے تو اس معنی میں اس حکم کو لحاظ امتیوں کے شان جانا اور غائباً  
 ایسے ہی احکام سے بذات شریف محزون رہتے چنانچہ مروی ہوا کہ اسکے بعد منے نہیں بھا گیا اور صحیح ابن حبان وغیرہ میں صحیح ہوا کہ سید  
 الملک جبریل نے حاضر ہو کر حضرت باری تعالیٰ عز سلطانہ کا سلام دیا اور سبب غمگینی پوچھا آپ نے رد کر جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا  
 کہ اے رب میرے میری امت پس جبریل علیہ السلام یہ سن کر گئے اور دوبارہ واپس حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت رب العزۃ ذو العظمت والکبریا  
 بوسلام کے فرماتا ہے کہ اے حبیب محزون مستم و دہم تجھ کو تیری امت کی طرف سے محزون نہیں فرما دیں گے الحدیث۔ بالجمہ حدیث شریف  
 شیعہ ہود کے اسرار و قوف دشوار ہے بان ظاہری چند امور جو معلوم ہوئے ان میں سے ایک یہ ہے جو ترجمہ نے ذکر کیا واللہ تعالیٰ اعلم  
 بالصواب اور دوم یہ کہ جو شیخ نے لکھا کہ استقامت کے مدارج بحسب کمالات متفاوت ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق جمعین  
 تھے تو مقام آپکا سب سے بالا اور اقریب ہے اور جب آپکو استقامت کا حکم ہوا تو کمال عبودیت پر استقامت پیشہ شان ہے اگرچہ حضرت ام المؤمنین  
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے صحیح میں ثابت ہوا کہ قرآن مجید آپکا خلق عظیم تھا اسی واسطے اکابر علماء نے جزم کیا کہ خلقت مطہرہ و حبیب پاکیزہ ہر کوئی  
 اگر گران تھا اور آپ ہمیشہ استقامت پر تھے پس حکم کا مرجع آپکی امت ہو واللہ تعالیٰ اعلم پھر شیخ نے لکھا کہ ابن عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسقدر نور  
 باطن عطا ہوا اسی کے موافق آدمی کو استقامت ہوتی ہر اقول واضح ہو کہ مخلوق ادنیٰ و اعلیٰ سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے حتیٰ کہ شیطان  
 مع ذریات بھی لیکن دنیا میں جو حالت اختلالی شاہد ہر اس سے خواہ مخواہ کوئی فرق اس مرکا قائل نہیں ہو سکتا اگر سب کے سب اپنے خالق کے پسندیدہ  
 ہیں کیونکہ بالضرور ہر فرق دوسرے کو پسندیدہ قرار دیکھا اور قرآن و حدیث سے صحیح ہوا کہ ان مخلوقات میں سے بعض اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت  
 کیلئے پسند فرمائے تھے عجب بندے ہیں چنانچہ شیطان کو فرمایا ان عبادی میں کتب عظیم سلطان الایۃ۔ پس اصل پسندیدگی یہی عبودیت ہے اسی واسطے  
 آنحضرت صلعم جو سب سے افضل و اشرف ہیں انکی رسالت پر ایمان کا کلمہ یہ ہے اشدھان محمد عبیدہ و رسولہ پہلے عہد سے کمال بزرگی کا قرار کیا تو خود ہی  
 ثابت ہو گیا آپ ہی رسول ہیں کیونکہ جسقدر عبودیت میں کمال سید قدر منزلت قرب درجہ کمال پر فائز ہے اب جاننا چاہیے کہ شیخ ابن عطاء رحمہ  
 کی مراد یہ ہے کہ عباد اللہ الصالحین جسقدر بندے ہیں انکی بیدار نشی حالت میں گمراہ مخلوق سے فرق ہے پھر ان سب میں بھی آپس میں اگرچہ صلی  
 جبلت کا فرق نہیں لیکن مرتبہ کا فرق ہے پس جبکی جبلت مرتبہ کاملہ عبودیت میں جس درجہ پر ہو وہ اسی قدر استقامت رکھتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

بعض شائخ نے کہا کہ استقامت کا حکم ایسے ہی شخص کے اٹھانے کے لائق ہے جس کو مشاہدہ قویہ اور انوار ظاہرہ و آثار صادقہ سے تائید فرمائی گئی ہو پھر بھی اس کو مضبوط رہنے کی توفیق دی گئی ہو بقولہ تعالیٰ لولا ان تبتنا لآلایہ پھر اس کو مشاہدہ کے وقت بھی محفوظ فرمایا گیا سوا در یہ مرتبہ کاملہ صرف حضرت علیؑ کے لئے تھا لہذا حکم ہوا کہ فاستقم كما أمرت اور اگر پہلے یہ باتیں کرامت نہ ہوں تو اس خطاب کی تفصیل میں تشریح ہو گا چنانچہ دیکھو کہ اُمت کو فرمایا کہ استقموا ولن تخصصوا یعنی استقامت اختیار کرو مگر تم کو اس استقامت کی طاقت نہیں ہو جس کا نتیجہ حکم ہوا کہ اقول یہاں سے یہ نکتہ ظاہر ہو گیا کہ حضرت صلعم کو بقولہ فاستقم كما أمرت فرمایا یعنی جیسا حکم ہوا تو اسی استقامت کو اور اُمت کو بقولہ دن تاب حکم فرمایا یعنی دس تیری تبعیت میں بحسب توفیق و طاقت کے استقامت رکھیں اور ان کو کہا اُمر تم نہیں فرمایا اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہیں جو حکم کے ساتھ پھیلے ہوئے ہیں کہ کمال پر کمال ہم فرمایا کیونکہ اسے حضرت علیؑ کے صلعم کے حضور میں موجود نہ تھے لیکن اسے لوگوں جب تم نے آپ کی رسالت سے آگاہی پائی اور کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلعم کے ساتھ ایمان کی بزرگی پائی تو تم ساتھ ہو چنانچہ شکوہ کے باوجود اب ہذہ الامۃ اور دیگر صحابہ سے ثابت ہو کہ آنسرد عالم دلائل و سید الرسل و الملک فیہ الخلق کلہم کے پھیلے ایمان والوں کو اپنا مصاحب فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر اس ترجمہ پر اُمت کی باتیں قرآن ہوں اور ساتھ ہی یہ بھی بشارت دی کہ پیچھے ایمان پران لوگوں کو بھڑکائے گا ہم بہت زیادہ ثواب عطا کیا جائیگا پس اسے چھائیو تم اس بات کا بہت بڑا لحاظ رکھو کہ تمہارے پیچھے ایمان اللہ تعالیٰ جل شانہ داسکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت شک ہے کہ کسی طرح شرک و کفر کے لگاؤ میں نہ پڑو کیونکہ ایمان جاتا رہا بخود بالشر من ذلک تو پھر تم کیونکر یہ فہمیت پاؤ گے اللہم حفظنا من الفتن المضلۃ و اھینا مومنین مسلمین و تو قنا مومنین انت علی کل شیء قدیر السید امام جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ و علی آباءہ السلام نے کہا کہ قولہ فاستقم كما أمرت یعنی پیچھے عزم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں جوئے کر کے امیدوار ہو شیخ ابو عبد الرحمن المسلمی نے کہا کہ میں نے شیخ ابوالکلیبی ثبوتی سے سنا کہ کہتے تھے کہ میں نے سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھ کر عرض کیا کہ میرے مان باپ خدا ہوں آپ سے حدیث روایت کی جاتی ہے چشتی ہو دینی حضور نے ارشاد کیا کہ پیچھے سورہ ہود نے بول دیا کہ آپ نے فرمایا کہ ہاں صحیح ہے میں نے عرض کیا کہ کیا انبیاء کے قصص و ائیکل امتون کی ہلاکت کے سبب ہے آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت کے سبب ہے امام جعفر الصادق نے کہا کہ اُمت اللون کی استقامت علی قدر مراتب بعض نے توحید پر استقامت کی اور بعض نے ایمان پر اور بعض نے اسلام اور بعض نے معرفت الہی و بعض نے عظمت و بعض نے حمد و ثناء اور بعض نے کرم و وفار اور بعض نے خوف و رجا اور بعض نے اللہ تعالیٰ پر کہ سوائے اسکے کوئی چیز نہیں ہے اور بعض نے حق پر کہ کبھی ہوگی استقامت اختیار کی اور جس نے کسی فاسد خیال پر استقامت کی وہ درحقیقت پیچھے عزم ہوا اسلئے کہ استقامت حق پر ہوتی ہے اقول ظاہر مراد یہ کہ استقامت کا اللہ تعالیٰ کے واسطے قصد کیا لیکن ایسے طور پر کہ وہ شرع میں وارد نہیں ہو بلکہ خود اسکی ہائے ہو مثلاً یہ عزم کیا کہ مسجد کے دروازے پر پڑا رہیگا کہ لوگ اسکو بھانڈ کر جایا کریں اور قصد کیا کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے اپنے نفس کی ذلت ہو یا ہر طعام میں ٹی و پانی ملا کر کھا دیکھا کہ نفس کو لذت نہ ملے اور مانند کسی رہبانیت وغیرہ کے خیالات جو صرف اپنے زعم باطل پر مبنی ہوں اسی قسم کے ہیں ان پر استقامت بھی باطل ہے واللہ اعلم اور بعض نے کہا کہ استقامت نہیں ہوتی مگر اسی طریقہ پر کہ سنت نبویؐ کی اتباع کرے جو پیشی ۲۱ نے کہا کہ اُمت میں استقامت کرنا عوام کا طریقہ ہے اور بلا میں استقامت کرنا خواص کی استقامت ہے جو پیچھے نے کہا کہ خوف و رجا کے ساتھ استقامت کرنا عوام کا حال ہے اقول یعنی باعث استقامت عذاب کا خوف اور جنت کی امید ہو دسے تو یہ عابدوں کا حال ہے اور بہت وجہ کے ساتھ استقامت کرنا مقربین کا حال ہے اور اس طرح استقامت کہ ناکہ باوجود استقامت کے استقامت کو نہ دیکھے یعنی اس طرف نظر ہی نہ دیا برعکس نظر ہو تو یہ عارفوں کا حال ہے





ابن عباس سے روایت کی کہ یعنی شرک کی طرف میل مت کر۔ وقال ہوا رکون الی الشکر یعنی اس سے شرک کی طرف میل سے مانعت مقصود ہے  
 ابو العالیہ نے فرمایا کہ لا تکتوا الی الدین ظلموا یعنی ظالموں کے اعمال پر تم مت راضی ہو۔ کذا فی تفسیر الجا نظ۔ اور شیخین کہ متادہ و عکرہ سے مروی  
 ہے کہ لا تکتوا یعنی نہ ان سے دلی دوستی رکھو اور نہ ان کی اطاعت کرو اور عبدالرحمن بن زید سے مانند روایت عوفی کے راہ منت کے معنی مذکور ہیں۔  
 یعنی ظالموں کے کفر پر انکار نہ کرے واضح ہو کہ اس تفصیل سے اسکے معنی کی بحث کرنا اس غرض سے ہو کہ آیا مانعت مطلقاً میل سے ہو جیسا کہ لغات  
 مستبرہ میں کون کے معنی لکھے ہیں یا خفیف میل سے ہو جیسا کہ کشاف و اسکی اتباع نے معنی لکھے ہیں کیونکہ جس حد پر عرب کی زبان میں میل  
 کہا جائے اگر اس سے کم جھکاؤ ہو تو بھی خفیف میل ہو جائیگا اور معصیت لازم آدگی۔ پھر قولہ الذین ظلموا کے معنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اور  
 انہیں کوئی شک نہیں کہ شرک سبب ظلم ہے بقولہ تعالیٰ ان الشکر ظلم عظیم۔ اور دیگر معاصی بھی ظلم ہیں اگرچہ شرک کے برابر نہ ہوں پس جو کوئی شرک  
 سے وہ خود اپنی جان پر جو شرک کے بڑا ظالم ہے تو جہد برائے افعال میں اعتقاد کی بنا پر ہوں سب صریح ظلم ہوں گے اگرچہ کون لوگوں کو ان  
 افعال سے تکلیف پہنچے یا بھڑکے ہوئے نہ ہو بلکہ اگر راحت پہنچے تو بھی وہ افعال ظلم ہونے سے خارج نہ ہوں گے لیکن ایذا خلق البتہ زائد نہ ہوگی  
 مثلاً اگر کسی شخصیت یا صلیب پوجا ہے اور راستہ پرستش خانہ بنا کر فیصل اختیار کیا کہ جو اس راہ سے گزرے اسکو روپیہ دیگا تو خلق کو نفع پہنچا  
 لیکن فیصل میں نیت پر ظلم رہا کہ عاقبت میں اسکا نفس ثوابت مہر و عذاب میں گرفتار ہوگا اور اگر اس نے فیصل اختیار کیا کہ جو اس راستہ سے بنیر  
 اسلام کے اور غیر اسکی تعلیم کے نکلے اسکو روکو طے مارو گا تو وہ ہر عذاب ہو گیا بلکہ پہلے شخص کو مخلوق کے نفع پہنچانے کی وجہ سے دنیا میں بعض  
 دیدیا جائیگا حتیٰ کہ اگر راہ توحید و ایمان پر کوئی قوم مستقیم ہو تو وہ بادشاہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلق کو آرام ہو چکا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص توحید اسلام پر  
 ہو کر شراب پیتا ہو تو اسے اپنی جان کیلئے آخرت کا عذاب مہیا کیا پس اپنے اوپر ظلم کیا اور اگر مخلوق میں سے کسی پر ظلم کیا تو وہ دنا عذاب لیا اور اگر باؤشا  
 ہے اور اس نے اپنی عیش و شہوت پرستی کی تو ایک اپنے اوپر ظلم کیا اور دوسرا خلق پر کہ تمام روپیہ انکا ہی حق تھا وہ چھین کر اپنی عیش میں اڑایا اور  
 غفلت سے تمام ملک میں زبردستی کے زور پر ستم ڈھایا خون ہوئے اور تمام رعایا بے ظلم و جاہل ہی اور لوگ اسکی دیکھا دیکھی کھاتے و منے اٹھاتے  
 ذوق و فوج میں پڑے تو امپریزادوں ظلم ثابت ہوئے حتیٰ کہ وہ بادشاہت سے خوار ہو کر عاقبت میں اپنے عذاب کا حق ہوا اگرچہ خالی ایمان  
 کی وجہ سے امید ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ پڑے اسی بیان سے سمجھنے والا سمجھ جائیگا کہ بادشاہ پرست بڑی ذمہ داری ہوتی ہو چنانچہ ادنیٰ سی  
 بات یہ ہو کہ کسی سے کوئی کوڑی ناحق نہ لیوے اور اگر کچھ کر کے امانت رکھے ہاں اپنی مزدوری لے سکتا ہے اور پھر اسکو جس طرح اللہ تعالیٰ  
 داس کے رسول مسلم نے شرع بتلائی ہے اسی طرح خرچ کرے بیجا کوئی کوڑی نہ اٹھائے اور تمام مخلوق کی تعلیم و تربیت و اصلاح و آرام  
 و دینداری کا ضامن ہو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ظلم کچھ شرک کفر و خصم نہیں ہے بلکہ جو گناہ ہے ظلم ہے تو آیت میں علماء مفسرین سے دو قول  
 مروی ہیں ایک یہ کہ ظالم سے یہاں مشرک مراد ہو اور دوسرا یہ کہ نہیں بلکہ کوئی ظالم ہو خواہ ایمان رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ اب میں آیت کی تفسیر  
 نقل کرتا ہوں قال تعالیٰ لا تکتوا الذین ظلموا اور مت جھکوا ذرا بھی مت جھکوا الی الذین ظلموا۔ ان لوگوں کی طرف جنہوں نے ظلم کیا خواہ اپنی جانوں  
 پر فقط جیسے نوشیروان کہ آتش پرست تھا مگر خلق کو آرام و آسائش دیتا تھا یا غیروں پر بھی جیسے ظالم مسلمان تھا مگر شرک سے کم اس نے  
 اپنے اوپر گناہ کا اور غیروں پر ایذا کا ظلم کیا تھا یا مراد یہ کہ مت جھکوا مشرکوں کی طرف۔ فتمت الکلام۔ کہ تم کو بھی آگ چھوئے۔ چل یہ کہ اوپر  
 استقامت کا حکم دیا تھا کہ حکم الہی پر ٹھیک مستقیم رہو اب فرمایا کہ دنیا کی ثروت و تھکر یا زبان کے منے و پیٹ بھرنے کی غرض سے مشرکوں یا  
 عام ظالموں کی طاعت مت جھکوا ایسا کرنے سے وہ آگ جو انکو گھیرے ہو تم کو بھی چھو جائے گی۔ اس سے ظاہر ہے کہ ظالم سے ملنے میں تو بالکل

اگر میں گھس جانا ہو گا صرف جھکنے میں لپٹ ہو جائے گی اور شاید ظالم کو باطل آگ بتلایا اب جانو کہ اگر ظالمین سے مشرکین مراد ہیں جیسا کہ عولی کی روایت  
ابن عباس سے سمجھا گیا کہ ہوا کرکون الی الشریک یعنی شرک ہی کی طرف جھکنے سے ممانعت ہو اور اسوہ سے کہ سلطان کی فراہم داری کا حکم قطعاً باکیا  
بقولہ تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اور حدیث صحیح میں ہے کہ سلطان کی اطاعت کرو اگرچہ جیسی غلام ہو۔ اور واردا ہے کہ جب تک نماز  
مٹیک قائم رکھیں اور اپنے صاف کھلا کفر ظاہر نہ دیکھو اور تم کو کسی محسوسیت کا حکم نہ کریں تب تک انکی اطاعت کرو تو ظاہر ہے کہ خود اگرچہ ہم  
قبول کریں جو ظلم انکی جان پہنچے تاہم سب پر اطاعت لازم ہے۔ وجہ انکی تو ظاہر ہے کیونکہ گناہ سے کتر خالی پاسے جاوین گے تو انتظام نہایت  
عبادہ پر ہم ہر گز اگر طاعت نہ کی جائے خصوصاً جبکہ قاضی عدالت و انتظام آسائش رعیت و حدود و حقوق چاہیں اور جہاد کی واسطے حکم کریں تو  
خواہ مخواہ بغیر اطاعت کے چارہ نہیں ہو اور بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے انکی اطاعت میں سائنہ فرمایا کہ اگرچہ تیرا مال چھین لے اور مارے اور تیرا حق  
نہ دے بہر حال تو اطاعت کر دے یہی امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر سائنہ فرمایا کہ جابر بادشاہ کو حق بات کی نصیحت کرنا شہید کا ثواب اور جہاد  
میں سے افضل جہاد و یرتاکید حکم دیا کہ ظلم سے اسکا ہاتھ روکو ورنہ عام فتنہ میں پڑو گے تو جہاں ہو کہ ظالمین یعنی فقط مشرکین کی طرف مت جھکو  
کہ آتش دوزخ میں تم کو بھی عذاب پہنچے گا۔ شیخ ابوالسود و جے اپنی تفسیر میں لکھا کہ دیکھو جب خالی ظالم کی طرف میل کرنے سے یہ عذاب ہو تو  
بجلا ایسے لوگوں کی نسبت تیرا کیا گمان ہو جو بچے ظالموں بدکاروں کے ساتھ دل و محبت میں گرم ہیں اور انکے مصاحب بننے پر مرے جاتے ہیں اور پناہ دل و جان  
انکی محبت و ترازو و طریقہ پر فدا کئے دیتے ہیں و دشمنین کے مانند پوشاک پہنتے پر چھوٹے نہیں ساتے اور دنیا کے فانی کی رونق دہاں متاع جو انکو دیا گیا ہے  
اسکی طرف انکھیں پھاڑ کر دیکھتے ہیں قال المشرع شیخ ابوالسود جو ائمہ نے ان ظالموں کا ذکر کیا ہے جو اسلام لائے مگر دنیا کی وزارت و امارت یا سلطنت  
کے سبب عیش و آرام و فسق و فجور میں پڑ کر ظلم کیا تو ہمارے وقت میں نواب و امرا و اہل ولایت بلکہ محض شرکون کی طرف میل کر نیوالوں کا  
کیا گمان ہے خصوصاً جبکہ ان کے چال و چلن بدل سے فریفتہ اور ان کے سلام کا جواب دینے کو وہ جان کا فخر سمجھتے اور انکی خدمتگزاری میں غلت  
و غماری کو عین عزت جانتے ہیں بلکہ انکی چال و چال وضع لباس بول چال سب پر دل سے فریفتہ ہیں اور انکی تعظیم سے اپنے دل بھرے ہوئے  
ہیں۔ ایسی مودت و موالات کا انجام کفر و شرک پر فائز ہو و عذاب اللہ میں سوزا تھا تمہ۔ اگر پوچھا جاوے کہ دین الہی کے دریافت میں کچھ مشرک  
نہیں ہے تو مشرک میں ایسی صورت میں کیا حکم ہے کہ جب بادشاہ و حاکم ایسا شخص یا ایسی قوم ہو جو اسلام پر نہیں بہر جیسے آج کل ہندوستان  
میں انگریز حاکم ہیں تو ان کے ساتھ کیونکر برتاؤ کیا جاوے اسکا جواب یہ ہو کہ جب تم نے انکی رعیت ہو کر بیان سکونت اختیار کی تو تم نے ان سے  
عہد کیا کہ دنیاوی معاملات میں انکو عہد اضر نہ پہنچاؤ گے اور دے تم کو تمہارے دین کے برتاؤ سے نہیں روکیں گے اور نہ تم پر ظلم کریں گے پس  
عہد پورا کرنا فرض ہو لہذا ان سے بغاوت مت کرو اور ان کو ضرمت پہنچاؤ اور ان کے دشمن مت بنو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تم  
اپنا دین چھوڑ دو کیونکہ جب تم نے اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اسکو توڑ دیا پورا نہ کیا تو بادشاہ وقت کو بھی تم سے کچھ امید نہ ہوگی بلکہ تم انکے ساتھ  
دنیا کو حرام طور پر ست کماؤ اور آخرت کے طالب ہو اگر تم سچے ایمان والے ہو اور یہی دنیا کی بسر اوقات تو جس نوکری میں کوئی طریقہ حرام  
نہیں جیسے سود کی ڈگری کرنا و شراب فروخت کرنا وغیرہ بلکہ مباح ہو تو اسکو اختیار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر  
میں لکھا کہ اگر کسی کو ناچار ضرورت پڑے کہ ظالم کی مصاحبت کرے تو ضرورات کے احکام آیت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ شرع کا اصول ہے اور  
نیشاپوری رحمہ اللہ نے لکھا کہ تحقیق نے فرمایا ہے کہ جس کو کون ہمیل سے آیت میں ممانعت ہو وہ ایسا کون ہے کہ جس حال وضع پر ظالم لوگ  
ہوں اسکو دل سے پسند کرے اور ان کے طور کو اچھا سمجھے اور دوسروں کو اسکی خوبی سمجھا دے اور ظالموں کے ساتھ انکے کسی ظلم میں شرکت



کرے اور دنیاء کی منفعت ضروری حاصل کرنے کیلئے یا کوئی مضرت دور کرنے کیلئے اُن سے ملنے جلنے میں مضائقہ نہیں ہے اور لکھا کہ میرے نزدیک اگرچہ یہ از قسم مبارک ہے لیکن تقویٰ ہی ہے کہ ان سے بالکل اجتناب کرے اقوال میں مانہ میں فتویٰ قرطبیؒ کے قول پر ہونا چاہئے کہ لوگ اپنی میثقت کیلئے اُن سے مخالفت اور میل میل رکھیں لیکن دل میں اعتقاد آخرت کے سوائے کسی چیز کی محبت و موافقت کو جگہ نہیں تو جیسے اُنکی محبت کو دل میں جگہ دینا بلکہ تمام دنیا و مائینہا کسی چیز کی محبت کو دل میں جگہ دینا روا نہیں ہے ویسے ہی کسی کی عداوت و ایذا رسانی کو جگہ دینا بھی روا نہیں ہے کیونکہ شرع میں شیطان سے بھی دل میں عداوت جمائے رکھنے کا حکم نہیں حالانکہ یہ بتلایا گیا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے اور کیونکر ایسے امور جائز ہو سکتے ہیں جو ترحم کے خلاف ہیں اور لوگوں کو راہ راست پر آئینے برخلاف نفرت میں ڈالیں بلکہ مقتضائے ترحم و شفقت یہ ہے کہ جس کسی کو گمراہ دیکھے تو ضرور سچے اعتقاد کی وجہ سے یہ جانے گا کہ انہوں نے یہ آگ میں گھسا جاتا ہے تو چاہئے کہ اسکو نرمی و ملائمت و شفقت سے اس گمراہی آگ سے بچا دے نہ آنکہ برعکس اس سے عداوت کرے کہ اس کو آگ میں ڈھکیل دے اور کچھ بھی شک نہیں ہے کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ اسلام کے ساتھ وہ آراستہ ہو چکے ہاتھ و زبان سے لوگ بخیریت ہوں۔ لہذا مسلمانانہ ہی جو زبان سے سچ بولے جھوٹا وعدہ نہ کرے اور نیک نصیحت کرے اور کسی کو بُرا نہ کہے اور خیر و فرخت وغیرہ جملہ معاملات میں فرشتہ دے اور ہاتھ سے ہمیشہ انصاف پر مدد کرے اور نیک کام کرے چوری و بدکاری و زبردستی وغیرہ برافحال سے باز رہے اور ہاتھ سے کسی کو ایذا نہ دے حتیٰ کہ شرع میں قطعاً منع ہے کہ کسی جانور کو بھی ہاتھ سے ایذا رکی مار دے اور قطعاً لکھا ہے کہ دودھ دے جانور جو لوگ پالتے ہیں انکو حکم دیا جاوے کہ اسکو بقدر کفایت دانہ چارہ دیوے اگر نہ مانے تو اسکو کوئی سزا دینا اسپر ظلم ہوگا لیکن قطعی حکم دیا جائیگا کہ اسکو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور دودھ اسکا مثل عوام گھو سیوں کے بالکل نہ دے بلکہ لکھا کہ ایک مہینہ تک بالکل بچہ کو دیا جائے ورنہ ضرور ہندوہ روز نک جبتک کہ کچھ چارہ نہ کھائے بالکل بچہ کو بلائے پھر آدھا پلاوے پھر اسکو قحط و حصہ چھوڑے تو جب جانوروں کے احکام و قواعد میں ترحم ہے تو آدمیوں کے ساتھ تیرا کیا گمان ہے اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ تم میں سے اچھے وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہیں یعنی ترحم و شفقت و عدل و دیانت و امانت و سخاوت و شجاعت و جہاد و غیرہ اخلاق جیسقدر اچھے ہوں اسی قدر اچھا ہے پھر جب شرع میں ممانعت ہے کہ جانور بچا جائے تو اسکا چھوٹا بچہ جبتک کہ جانور کو اُس سے محبت رہتی ہے جدا نہ کیا جاوے اور قصاص اسکو دوسرے جانور کے دہر و ذبح نہ کرے اور نہ اُسکے سامنے چھری تیر کرے اور مانند اُسکے بکثرت امور شفقت و ترحم کے مخلوق الہی عزوجل کیساتھ نہ کرے کہ جانور تو میں کہوں گا کہ پھانسی و سولی و بیدارنا اوقیل کرنا اور دونوں طرف کی فوجوں کی بازو ہوں سے ہزاروں جانیں تلف کرنا۔ الغرض دنیا میں عقلاً متفق الکلمہ سب کہتے دہلتے ہیں کہ انسانی طبائع تین قسم کے ہیں۔ اول محض نیک۔ دوم محض شریر۔ سوم جن میں بدی و نیکی دونوں طرح کی استعداد ہے۔ پھر جو گروہ محض شریر ہے اُسکے شر و فتنہ سے عام مخلوق کو بچانا بھی نیکی ہے ورنہ عام فساد پھیل جائیگا تو جہاد عدل اور ملکی لڑائی شرارت ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ جہاد ظلم مٹانے کیلئے ہے دیکھو پہلے فرض ہے کہ دعوت اسلام کی جاوے پھر مکر سے کہ انکو سمجھایا جاوے اور اگر عالمانہ گفتگو کے ذریعہ سے سمجھنا چاہیں تو انکو اس کے ساتھ خوب سمجھایا جاوے پھر اگر نہ مانیں تو اُن سے کہا جاوے کہ اچھا صلح کر کے آباد ہو اور تم اپنی جان مال کے مختار ہو لیکن جو مانتین دنیا میں فساد و ظلم میں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے لوگوں کو مجبوری پریشان کرتی ہیں ان باتوں سے ہاتھ روکو پھر اگر یہ بھی نہ مانیں تو یہاں دو باتیں ہیں کہ ایک یہ کہ ان کو انکی منی و اترائے میں چھوڑ دیا جاوے کہ تمام مخلوق کو

پریشان کریں اور اپنی نفسانی خواہشوں سے خلق کو آزاد ہو سچا دین تو ان چند آدمیوں پر بیجا رحم کھایا اور تمام خلق کو ان کی بدولت ایذا و آزار کے ساتھ آگ میں جلنے دیا۔ دوم یہ کہ ان لوگوں کو مجبور کر دیا جاوے کہ فساد نہ کریں تو یہ بھی اپنے ظلم کے بدولت خود برباد نہ ہوں اور تمام خلق بھی ان کے آزار سے بھوٹے اور ظاہر ہے کہ یہی دوسری بات بلاشبہ واجب ہے اور بعض لوگ ہستان باندھتے ہیں کہ اسلام میں جہاد سے فتح پا کر سب کافروں کو قتل کرتے ہیں یہ بالکل جھوٹ ہے اسلام میں یہ حکم نہیں ہے کہ ان شرعیہ تورات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے برابر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک البتہ فتح پا کر کافروں کو قتل کر دیتے تھے تو نبی ہر کہ نصرانی تورت کے قائل ہو کر اسلام کو جھوٹی بات سے بدنام کرتے ہیں اور کہیں یہ ہستان باندھتے ہیں کہ اسلام میں تلوار کے زور سے زبردستی ایمان قبول کرایا جاتا ہے یہ بھی بالکل دروغ ہے بھلا تلوار کے زور سے کسی یقین کیونکر لایا جائیگا۔ صحیح وہی ہے جو ہم نے لکھا کہ بالاجماع صلح سے وہ لوگ اپنے دین پر چھوڑے جا دیں اور بعد فتح کے تابع رکھے جا دیں ہاں اگر وہ خود مسلمان ہو جا دیں تو برابر ان کے ساتھ ہر مسلمان وہی برتاؤ کرے جو دوسرے مسلمان بھائی کے ساتھ کرتا ہے واضح ہو کہ اس زمانہ میں جو مسلمان نام کے ہیں انکا ایک خراب طریقہ یہ پھیلا ہے کہ اگر کسی قوم میں سے کوئی آدمی اسلام لایا تو اسکو برادری میں نہیں لیتے بلکہ حقیر سمجھتے اور نو مسلم وغیرہ کا طعنہ دیتے ہیں جس سے لوگ گھبر کر اسلام میں نہیں آتے تو ایسے مسلمان خود گمراہ و شیطان سے زیادہ گمراہی پر مددگار اور بڑے ظالم ہیں اور ان پر فرض تھا کہ جو مسلمان ہوا اسکو شل بھائی کے اپنا عزیز سمجھیں اور آگاہ ہونا چاہیے کہ ظلم کا شیوہ اسلام میں اسوقت سے شروع ہوا جب سے یہ لوگ آخرت سے منہ موڑ کر دنیا کی طرف راغب ہوئے تو اسکی محبت میں سب اعتقاد بھول گئے اور یہاں کی لذت پر قناعت کر کے ماہ آبی میں جانبازی نہ کر سکے ان کو یہ زندگی پیاری ہوئی اور موت سے ڈر کر نامرد بن گئے شجاعت جاتی رہی حالانکہ جہاد تو شجاعت پر تھا اور کوئی بے موت نہیں مرا اور آخر سب فنا ہونے کیلئے ہو اور یہ سب باتیں اپنے اوپر اور عزیزوں پر ظلم ہے سو اسلئے اس آیت کریمہ میں یہی قول رائج کیا گیا ہے کہ ظالم سے مراد فقط مشرک نہیں بلکہ عام ہے خواہ مشرک ہو یا مسلم ہو جبکہ ظلم کرے تو ظالم ہے اگرچہ مشرک سب سے بڑا ظلم ہے تو مشرک سب سے بڑا ظالم ہوا لیکن مسلم بھی جب ظلم کرے ظالم ہے اور اکابر علماء و اہل سنت تو اپنے عہد کے سلطان و امراء و وزرا کو قطعاً ظالم جانتے تھے اس بہت سے کہ مرتجع وہ لوگ بیت المال و خراج وغیرہ کو بجا صرف کرتے اور حقوق ادا نہیں کرتے تھے یہی واسطے فقہ میں مسئلہ مذکور ہے کہ سلطان اگر کسی کو عظیم دیوے تو اسکا لینا حلال ہے یا حرام ہے۔ اور سراج بن نقل کیا کہ موفی خلیفہ بغداد نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام نے نماز میں ہی آیت پڑھی یعنی ولا ترکوا الی الذین ظلموا الا ان یتوبوا پس موفی سلطان کو غش آگیا جب افاتہ ہوا اور وہ رونے سے خاموش ہوا تو اسکے ارکان سلطنت نے اس سے پوچھا کہ نصیب امدار یہ کیا حال ہوا اسے جواب دیا کہ اے لوگو اللہ تعالیٰ نے آیت میں جو حکم دیا وہ عذاب ایسے نیک بندوں پر ہے جو ظالموں کی طرف بھکیں تو بھلا جو خود ظالم ہوا اسکا کیا حال ہوگا قال المسترحم دیکھو اس بیچارے نے اقرار کیا درگاہ الٰہی عزوجل میں اور یقین کیا کہ میں ظالم ہوں پھر دیکھو کہ اسکا یقین کیسا اچھا تھا کہ باوجود اس سلطنت عظیم کے آخرت پر مضبوط تھا اور ایمان سی یقین کا نام ہے زبانی اقرار خالی کچھ مفید نہیں ہے پس اسکو آخرت کا عذاب سامنے نظر آیا اور ظالم کا گرفتار ہونا دیکھ کر خوف الٰہی و ہول عذاب غش آگیا تو افسوس میں رہا کہ لوگ اپنے آپکو نازی پر ہمیز کرتے جانتے ہیں حالانکہ انکا یقین اتنا بھی نہیں ہو اللہم ہرنا و اجعلنا مومنین و تو فنامومنین اور لکھا کہ جب شیخ زہری رحمہ اللہ نے سلاطین سے غلط ملط اختیار کیا تو ان کے دینی بھائی نے انکو لکھا کہ اسے برا اور زہری ہم کو تم کو اللہ تعالیٰ فتنہ سے سلامت بچا دے تم نے وہ حالت اختیار کی ہے کہ آپ کے دوست آشنا کو لازم ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے بہتر دعا مانگیں اور آپ پر ترس لکھا دین کیونکہ

آپ کو دین میں اُسے شیخ امام کبیر بنایا مگر آپ پر اللہ تعالیٰ کی یہ یقین گراں گزیریں کہ اُس نے اپنی کتاب عزیزی کی سجدہ دی اور آپ کو نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تعلیم کی اور آیا یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے یہ حد لیا کہ ہر کسی کو خواہ سلطان ہو یا غیر ہو سادہ بتلا دو کہ  
قال تعالیٰ لتبينن للناس لا تلمونہ۔ اور تم آگاہ رہو کہ ادنیٰ حرکت جو تم نے آخرت کی واسطے اٹھائی یہ ہو کہ تم نے ظالم کی مصاحبت میں انس  
جامل کیا اور گراہوں کیساتھ بیٹھنا آسان سمجھا اور تم نے بدکاری کی راہ اس شخص پر آسان کر دی جس نے کوئی حق ادا نہیں کیا اور کوئی  
باطل بات نہ چھوڑی ہو کیونکہ تم نے اسکا تقرب اختیار کیا تو وہ اپنے کو ٹھیک اہ پر سمجھا اور انھوں نے تو تم کو کیلی بنالیا جس پر ان کے باطل کی  
چکی گھومتی ہو اور تم کو پل بنالیا کہ اس سے عبور کرتے ہیں اور گراہوں کی طرف چڑھنے کی سیر می بنائی تمہارے باعث سے ظلم کی طرف شک  
پیدا ہوتا جاتا ہو اور نادانوں کے دل تمہاری افتد کر کے ان ظالموں کی طرف رجوع لاتے ہیں تو سمجھو کہ ان ظالموں نے جو کچھ تمہارا گناہ اسکے  
مقابلہ میں یہ نہایت ہی خفیف ہے جو تمہارا بنایا اور جو تم کو زیادہ بمقابلہ اسکے جو چھین لیا نہایت حیرت کیونکہ تمہا بلدین لیکر برباد کر دیا اور حقیر دنیا  
میں سے بھی نہایت حیرت کو دیدیا پس تم کس وجہ سے نہیں ڈرتے و نڈر ہو گئے ہو کہ تم انہیں لوگوں میں داخل ہو جن کے حق میں اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ فلف من بعدہم خلف اصحاب الصلوة و اتبعوا الشوات فسوف یلقون عیا کیونکہ تمہارا معاملہ ایسی ذات کے ساتھ ہے جو نادان  
نہیں اور ایسا محظوظ رکھتا ہو کہ کبھی ہوتا نہیں یعنی اللہ تعالیٰ جل شانہ یا اسکے ملائکہ کرام کا نہیں تمہارے معاملہ میں پس تم اپنے دین کی دو اکرو  
وہ بیمار ہو گیا ہے اور اپنا زاد راہ مہیا کر رکھت ہو دراز سفر پیش آیا ہے اور اللہ تعالیٰ پر آسان درین میں ہو کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو در اسلام  
سفیان حرث نے فرمایا کہ جہنم میں ایک جنگل ہے جس میں کوئی نہیں بسایا جائیگا سوائے ان قاریوں کے جو بادشاہ کی زیارت کو جاتے ہیں قال  
المترجم علم السلف قاری اسکو کہتے تھے جو قرآن مجید کے معنی سے آگاہ ہوا اور اسکو علم حاصل ہوا اور زیارت سے مراد ملاقات ہو۔ اور جو  
علمائے محققین کے نزدیک بادشاہ کی ملاقات ممنوع اسوکت ہو کہ کسی مصلحت یا نصیحت یا دفع مضرت کی غرض سے نہ ہو جبکہ شرعاً  
مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ امام اوزاعی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ بغض نہیں ایسے عالم سے جو عامل یعنی ظالم بادشاہ  
یا امیر و دیر کی ملاقات کرے۔ اقول ظالم کے معنی معلوم ہو چکے کہ شرع پر مستقیم نہ ہو۔ محمد بن مسلمہ کا قول مروی ہے کہ ظالموں کے دروازے  
پر قاری کا ہوتا یا پٹخانہ پر کبھی سے دیا وہ بدتر ہے اور حدیث میں مروی ہو کہ جس نے ظالم کیلئے دیر تک زندہ رہنے کی دعا کی اُس نے یہ پسند  
کیا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی زیادہ پھیلے یہ سب سراج سے منقول ہوا۔ خلاصہ تفسیر کلام الہی یہ ہو کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی  
کو حکم فرمایا کہ خطاب کر کے حکم امت کو دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر ظاہر و باطن مستقیم رہو کسی فرط و لغو کی طرف مت جھکو پھر پہلی فتنہ  
اور جبر و سواس شیطانی کی کاٹ دی اور منع فرمایا کہ ولا تزنوا الی الذین ظلموا۔ اور مت جھکو ان لوگوں کی طرف جنھوں نے ظلم کیا ہے یعنی  
مشرکوں کی طرف خواہ اپنی جانوں پر ظلم کریں یا عیسویوں پر انکی طرف ظاہر یا باطن میں مائل مت ہو یا کسی ظالم کی طرف غلامہ مشرک  
ہو یا ظاہر میں مسلمان معلوم ہو جبکہ ظالم ہو یعنی موافق شرع الہی کے حقوق ادا نہ کرتا ہو تو ظاہر و باطن میں اسکی طرف مت مائل ہو۔  
علمائے محققین نے دوسری لحادیت سے یہاں تفصیل بیان کی کہ نوکری جائز اور مزدوری مباح یا کسی اور نفس لینے یا ضرر دہ  
کرنے کیلئے جو مباح ہے اُن کے پاس جانا اور حسن تدبیر سے یہ کام پورا کرنا روا ہے اور حاکم سے بغاوت کرنا جائز نہیں ہو اور جب کسی  
ظلم کے روکتے پر قادر نہ ہو تو دل سے ضرور برا جانے در نہ اس حکم میں داخل ہوگا اور اسکا عذاب یہ ہو۔ فقتلکم اللہ۔ کہ تم کو دوزخ  
کی آگ لگے۔ اس سے خود معلوم ہوا کہ جو ظالم ہے وہ بالکل دوزخ میں پڑ کر آگ ہو پھر دوستی و محبت کا خیال جو اکثر ظالموں میں مشرکوں



ہوتا ہے تو دین دل سے قطعی کاٹ دیا اور فرمایا۔ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ آذٍ لِّبَیِّنَا۔ اور تمھارے لئے تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی دوست و محبتی نہیں ہے۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ ظالموں کی طرف بھٹکتے سے مراد دہی دلی پسندیدگی و الفت و دوستی ہے یعنی جب تم کو دوسرے کی آگ لگے در صورت انکی طرف میل کے تو حالت یہ ہوگی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی تمھارا بچا نیوالا نہ ہو گا یا یہ کہ دوستی کا خیال مت کرو کہ تمھارا مولیٰ سوائے تمھارے خالق عزوجل کے اور کوئی نہیں ہے جو تم کو عذاب الہی سے بچائے۔ لَئِنْ لَّمْ تَنْصَرُوا لَنَا۔ پھر تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے عذاب پہنچنے میں نصرت و مدد نہ دیئے جاؤ گے فِی الْعَرَالِیْسِ قُلْ لَّهٗ تَعَالٰی وَاِلٰہُ تَرْکُوْا لِی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا فَمَنکُم مِّنْہُمْ یَسْتَرْحِبُ اِلٰہَ غَیْرِہٖ سِوَیْہٖ۔ اس آیت کریمہ کے اشارہ سے ثابت ہے کہ جو لوگ دکھلائے منائے کو عابد زائد و غیرہ بننے ہیں انکی پیروی سے بالکل پرہیز کرنا واجب ہے بلکہ انکی طرف میل بھی نہ کرے اور جو جاہل آدمی فقیری کا دعویٰ کرے یا عالم بن بیٹھے اسکی طرف بالکل میل نہ کرے اور جو عالم کہ مخلوق کے حق میں بہت مضرب یعنی دنیا کمالے کی فکر میں رہتے ہیں اور امر اور نہی کی محبت اختیار کرتے ہیں وہ خود گم ہیں بلکہ ٹہرے غراب ہیں انہیں پرہیز واجب ہے ورنہ حکم اس آیت سے عذاب و دوزخ میں گرفتاری ہوگی اور اشارہ ہے کہ انکی مصاحبت سے اللہ تعالیٰ سے دوری اور دنیا کی ریاست اور جاہ و منسلک کی محبت سے مردود ہو جانا حاصل ہوتا ہے اور آدمی بدعت و ضلالت میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اس سے یہ بھی اشارہ ہوا کہ جو لوگ حقوق الہی سے جاہل ہیں اور شرع کے اسرار سے غافل ہیں ان کے ساتھ دل کو تسکین دینا محبت و دوستی سے جائز نہیں ہے۔ کہانی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی امام یا ولی سے ادب حاصل نہ کرے وہ ہمیشہ یہودگی کے ساتھ ناکارہ رہے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسی آیت سے یہ حکم نکالا کہ اپنے دین و تقویٰ کے لئے آدمی پر فرض ہے کہ کسی شخص کے طور و طریقہ پر اعتماد نہ کرے سوائے ایسے بزرگ عالم کے جو طریقہ سنت پر غلو سے عامل ہو۔ بعدون القضاہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بدکاروں کی محبت اختیار مت کرو ورنہ نیکوں کی محبت سے محروم کر دیتے جاؤ گے۔ علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ آدمی کا نفس جب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر و محبت سے و آخرت کی طرف ہمہ تن ظاہر و باطن توجہ سے مطمئن نہ ہو جائے تب تک اسکا نفس دنیا سے فانی شہوات کی طرف اُسکواہل کر کے عذاب میں گرفتار کرنا چاہتا ہے تو وہ بڑا ظالم ہے پس خود ظاہر ہوا کہ اپنے نفس کی باتوں و خواہشوں کی طرف جبکہ خلاف سنت ہو ہرگز میل نہ کرے۔ قَالَ لَمْ تَزَلْ لَطِیْفٌ لِّفَیْسٍ وَجِیْبٌ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ اہل بدعت جنھوں نے طریقہ رسول اللہ ﷺ نہ کر دیا ان کی مصاحبت و دوستی اختیار کرواؤں بیشک، لوگ بھی ظالم ہیں ہٰذَہٗ اَفْاٰیْسٌ فِی الْعَرَالِیْسِ۔ پھر واضح ہوا کہ سوائے رسول اللہ ﷺ و صحابہ کے عموماً استقامت امر و نہی و شواہد و عقائد خصوصاً صغیرہ

گناہوں سے عذر دیا تو محض فضل و کرم سے محبت نازل ہوئی اور ان کی بقولہ

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي لِنَهَائِهِ وَرُفَاتِهِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْرِكُ هُنَّ

اور کھڑی کر نماز دو لون سے پہلے اور کچھ ٹکڑیوں میں بکاشے البتہ نیکیاں دور کرتی ہیں

الْمَنِيَّاتِ ذَٰلِكَ ذِكْرِي لِلذَّكْرِ يُبْرِكُ وَأَصْبَحَ فَاكِهُ اللَّهُ لَا يَخِشِعُ

ادگار کھات یاد رکھنے والا یون کو اور ٹھہرا لہ البتہ اقدار ضائع نہیں کرتا

آجرو الحبيب

ثواب نیکی دانوں کا

اقام الصلوة موقوفاً في النصارى - اور اچھی طرح ادا کر نماز کو دونوں طرف دن کے - الصلوة سے مراد مفروضہ نماز میں ہیں اور بعض نے کہا کہ نقل وغیرہ سب شامل ہیں لیکن اصح وہی قول اول سے کیونکہ ادا کر کے فاضل سے گناہوں کا کفارہ ہونا مردی نہیں لیکن فرائض کے عمدہ طور پر ادا کرنے سے جب گناہوں کا کفارہ ہو گیا تو فاضل زیادہ فضیلت و کفارہ کے لئے زیادہ اُمید کی چیز ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مراد پانچوں فریقہ میں اور ابن عباسؓ نے بڑھایا کہ اور باقیات فضائل ہیں اور قرطبیؒ نے لکھا کہ ابن مسعودؓ رضی اللہ عنہ جماعت کا یہی قول ہے اور میں کہتا ہوں کہ احادیث صحیحہ و تفاسیر ائمہ تابعین بالکل اسی پر دلالت کرتے ہیں - اب تفاسیر معلوم کرنا چاہیے تو شیخ حافظ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ علی بن ابی طلحہؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ طرفی النہار کی نمازوں میں مراد نماز صبح و مغرب ہے اور یہی حسن ہے اور دوسری روایت میں حسن نے اور قتادہؓ فضائل وغیرہ کہہ کر صبح اولیٰ طرف کی اور ظہر و عصر دوسری طرف کی ہے اور یہی محمد بن کعب کا قول ہے - قال لمستم حجم اور بعض نے کہا کہ ابن جریرؒ نے قول اول کو ترجیح دی کیونکہ سب کا اتفاق ہے کہ دن کی اول طرف صبح ہے اور دوسری طرف مغرب ہے اور قول اخیر رازیؒ نے کبیر بن قول دوم کو ترجیح دی اور کہا کہ دوسری طرف میں نماز مغرب نہیں ہو سکتی کیونکہ دو نمازوں کی تکلیف کی تحت میں داخل ہے تو ضرور نماز عصر مراد ہوئی - میں کہتا ہوں کہ اگر دوبارہ سے شرعی نماز مراد ہو تو طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور اگر نماز عری مراد ہو تو طلوع شمس سے ہوتا ہے - لیکن میں اختلاف نہیں کہ اول نماز صبح ہے اور دوم میں ظاہر قول ابن جریرؒ ہے کیونکہ بالاتفاق شرعاً دو طرف دوم عذاب ہے اگرچہ نماز عصر کی فضیلت بقولہ والصلوة الوسطی الا یہ وغیرہ سے ثابت ہے ان جو چاہتے ہیں کہ دل و وارد ہوئی اور آگے آتی ہے تو ظہر و عصر مراد لینے پر انسب ہے و کفارۃ من التلیل - زلف وہ ساعتیں کہ ایک دوسرے سے قریب ہوں اسی وجہ سے عذر کے بعد کہ سے قریب منزل کو مراد لکھتے ہیں قاتوس میں ہے کہ زلف رات کا ٹکڑا یعنی یہ کہ اور نماز قائم کر رات کے ایک ٹکڑے میں - قال الحافظ ابن عباس رضی اللہ عنہ وہ بتوں نے فرمایا کہ نماز عشاء مراد ہے - مبارک بن فضالہؒ نے کہا کہ مغرب و عشاء مراد ہے اور یہی مجاہد وغیرہم نے فرمایا - اقول ابن کابر نے دن کی دوسری طرف کو مغرب کہا ان کے نزدیک یہاں نماز عشاء ہوگی اور چھوٹے نے عصر کہا ان کے نزدیک مغرب و عشاء ہیں اور زلف کے معنی بھی مناسب ہیں اور اربع قول واشترک علم یہ ہے کہ اول طرف نماز سے صبح اور دوم طرف دن سے ظہر و عصر دونوں اور زلف التلیل سے مغرب و عشاء مراد ہیں کیونکہ جو حدیث میں ہے پانچویں نماز سے تفسیر کی تو اسی قول پر سب گمان اور چونکہ مقصود یہاں استقامت سے صفا رنگہ معاف ہونا اور احادیث صحیحہ سے جملہ فرائض نماز دن کا مکفرات ہونا معلوم ہوتا تو سب یہاں مراد ہیں کیونکہ جملہ مناسبات سے سیات زائل ہو جاتے ہیں بقولہ تعالیٰ سِرَاجٌ مُنِيرٌ يَدُلُّ هَبْنِ السَّيَّاتِ - ضرور نیکیاں ہر اذیتی ہیں برائے یوں کہ - قال الحافظ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ لے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس طرح کہ گویا ان کا وجود ہی تھا چنانچہ حدیث صحیحہ میں حضرت علیؓ کو م اللہ و جہ نے حضرت ابو بکر الصدیقؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ آنحضرتؐ مسلم فرماتے تھے - من سلم يذنب دنيا فيؤخرها ويصل الى كسوف الاغفر له یعنی نہیں کوئی مسلمان کہ کوئی گناہ کرے پھر وضو کرے دو رکعت نماز پڑھے مگر آنکھ اس کا گناہ بخشت دیا جائے گا - اقول اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں مناسبات سے مراد عام ہے خواہ فرائض نماز ہو یا نقل ہو تو ابتداء آیت میں الصلوة سے عام نماز مراد ہوگی لیکن حدیث اگر تو بہ پر معمول کی جاوے یعنی دو رکعت پڑھ کر تو بہ کرے تو بخشت دیا جائے گا تو ایسا نہ ہو گا اور وجہ حمل یہ ہے کہ حدیث میں یذنب دنيا سے گناہ عام ہونے کی تاکید ہے خواہ

صغیر ہو یا کبیرہ ہو اور آیت میں علماء کے نزدیک صغیرہ معاف ہوتے ہیں جیسا کہ آگے آویگا۔ قال الحافظ اور صحیحین میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل منو کیا اور کہا کہ میں نے یون ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکہ دے دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکہ کرے پھر دو رکعتیں نماز پڑھے ان میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے دہی دسواں خیالات سے بچا رہے تو اُس کے پچھلے گناہ معاف ہو جائیں اور امام احمد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آخر منوں یون روایت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکہ کرے اور کھڑا ہو کر ظہر پڑھے تو صبح سے نہر تک درمیان کے گناہ معاف ہوں گے پھر جب عصر پڑھے تو ظہر و عصر کے بیچ کے معاف ہوں گے پھر مغرب پڑھے تو عصر و مغرب کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر عشاء پڑھے تو مغرب و عشاء کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر شاید وہ رات کو لیٹے تو رات بھر پڑا لوں گا کہ پھر جب پہلے الہرا دھوکہ دے گا تو صبح پڑھے تو نماز عشاء و صبح کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے اور یہی سناتے ہیں جو برائیوں و گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں اور صحیحین میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اہل بیت میں سے کسی کے دروازہ پر نہر ہو تو صبح سے روز پانچ مرتبہ نہانا ہو تو بھلا اُس کے بدن پر کچھ میل رہ جائیگا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کچھ نہیں تو فرمایا کہ ایسی ہی پانچوں نمازیں ہیں کہ انکے واسطے اللہ تعالیٰ بندے کے گناہوں کو دھوکہ کی حرکتوں کو بخور کر دیتا ہے۔ امام احمد نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ ہر نماز اپنے رب کے گناہ و بھول چوک کو میٹ دیتی ہے۔ سراج میں لایا کہ علماء نے فرمایا کہ منک کا موزن مثل نماز روزہ و صدقہ و زکوٰۃ و بیع و استغفار وغیرہ سے صغیر گناہ جو ہو جیسے این دور رہے کبیرہ گناہ تو وہ فقط توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور اسکی تین شرطیں ہیں ایک یہ کہ اب اس گناہ سے بالکل دور ہوا و دوم یہ کہ جو ہو گیا اس پر شرمندہ و نادم ہوا و سوم یہ کہ بچا ہضم و ارادہ ہو کہ آئندہ اب کبھی نہیں کروں گا۔ جب یہ باتیں پائی جاویں تو اسکی توبہ صحیح ہے انشاء اللہ تعالیٰ مقبول ہوگی (انتہی مافی السراج و قال الحافظ اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچوں نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک درمیان سے رمضان تک ان گناہوں کے مٹنے والی ہیں جو ان کے درمیان میں واقع ہوں جب تک کہ کبیرہ گناہوں سے بچا رہے اقول اور قولہ تعالیٰ ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ نکھر عنکم الایۃ۔ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا چنانچہ اسکی تفسیر میں گزر چکا اور بعض علماء نے کہا کہ بعض کبیرہ معاف ہونے کی بھی امید ہے اور شاید وجہ اختلاف یہ ہو کہ اول قول پر کبیرہ یا منہ فضل شرک قتل ناحی و حقوق والدین وغیرہ ہیں توبہ و دن توبہ معاف نہ ہوں گے اور قول دوم پر کبیرہ بہت ایسے حرام افعال کو شامل ہو جن کے کرنے والے کو عذاب کا خوف دلیا گیا ہے۔ فی السراج۔ اور اس آیت کا سبب نزول یہ ہے جو ترمذی نے ابو الیسیرین عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میرے پاس ایک عورت آئی جسکے شوہر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی لشکر میں مقرر کر کے جہاد کو بھیجا تھا اُس نے مجھ سے کہا کہ مجھے ایک درم کے چھ ہارے دید و بکوا سوقت عورت بھی ملوم ہوئی تو میں نے کہا کہ اس کو ٹھری میں اس سے اچھے چھ ہارے ہیں وہ میرے ساتھ اندرائی تو میں نے اسکی طرف بھٹک کر لپکا کر اسکا بوسہ لیا لیکن مجھے خوف الہی آگیا تو انگ ہو کر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اُن سے یہ حال کہہ کر اپنے گناہ کی معافی کی راہ ڈھونڈی انھوں نے مجھے اس قدر فرمایا کہ اپنا پردہ رکھ اور توبہ کر لے اُسی کو خبرت کر پھر میں پریشان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا انھوں نے بھی یہی فرمایا تو ناچائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور میں نے عرض کر دیا کہ مجھ سے یہ گناہ سرزد ہوا اپنے فرمایا اے تو نے ایک مرد کی جہاد تعالیٰ کی راہ میں جہاد کو کیا اسکے پیچھے اسی خیانت کی تو مجھے سخت خوف ہوا اور گھبرا کر مجھے تنہا ہوئی کہ

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ



تاش میں اسی وقت مسلمان ہوتا اور مجھے یقین ہو گیا کہ میں دوزخی ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک جھکا لیا اور بہت دیر ہو گئی  
 ہاں تک کہ آپ پر وحی نازل ہوئی جب وہ حالت رخص ہوئی تو مجھے بلایا اور یہ آیت پڑھی وا قُم الصلوۃ طری النہار و لقا من تلیل النجات  
 فہی السیات - ذلک ذکری للذکرین - یعنی اور قائم کر نماز کو دوزخ و نجات کے طرف دن کے اور رات کے ٹکڑے میں ضرور نیکیاں دوزخ  
 لیتی ہیں برائیوں کو نصیحت ہو متقیوں کیلئے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے ہو یا سب  
 لوگوں کیلئے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب لوگوں کیلئے ہے۔ **قال الترمذی** ہذا حدیث حسن غریب۔ وفی تفسیر الحافظ اور بخاری ۲۰ نے  
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک مرد جنہی نے ایک عورت کا بوسہ لیکر گناہ کا ارتکاب کیا تھا اور حاضر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو اپنے گناہ سے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ا قُم الصلوۃ طری النہار الا یہ۔ اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے  
 خاص کر یا عام فرمایا کہ میری تمام مت کیواسطے ہو۔ اور مسلم ۲۰ نے اپنی صحیح میں روایت کیا کہ اسے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے چار دیناری کے  
 باغ میں ایک اجنبیہ عورت کو پا کر اس سے سب کچھ حرکت کی بوسہ دیا اور چپٹا یا مگر میں نے اس سے جملہ نہیں کیا تو میں اللہ تعالیٰ کے  
 حکم پر اپنی جان سے حاضر ہوں جو آپ چاہیں وہ میرے حق میں حکم کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا وہ شخص چلا گیا  
 اور گھر دے گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی پردہ پوشی فرمائی تھی اگر یہ اپنا فعل خود چھپائے رہتا اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اپنی نظر ڈھائی اور فرمایا کہ اس شخص کو پھیر لاؤ لوگ سکودا پس لائے تو اپنے اسکو یہ آیت پڑھ سنائی ا قُم الصلوۃ طری النہار الا یہ  
 تو معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا اکیلے اسی کے لئے ہے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب اہل بیت کے لئے ہے۔ پھر شیخ نے سند احمد ابن حنبلہ تفسیر  
 سے اسند روایت ترمذی مذکورہ سابق کے نقل کیا لیکن اس میں حضرت ابو بکر کے پاس جانا نہ کو نہیں ہے اور لکھا کہ ابن جریر نے اپنے اسناد  
 سے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک مرد نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری جان پر وہ سزا پوری کیجئے جو  
 اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے (یعنی میں نے ایک عورت سے سولہ جملے کے سوا سب کی سب تو مجھے سزا دیکر گناہ سے پاک کیجئے) اسے  
 ایک یا دو بار عرض کیا اگر آپ نے منہ پھیر لیا پھر مضطرب ٹھہرا پھر فریاد کیا کہ اے اللہ تعالیٰ آ یا اور نماز پڑھی گئی جب نماز سے فراغت ہوئی تو آپ نے  
 فرمایا کہ وہ آدمی کہاں ہے اسے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں فرمایا کہ تو نے پورا دھوکا دیا تھا اور مجھے ساتھ نماز پڑھی اسے کہا ہاں فرمایا کہ تو  
 اب تو اپنے گناہ سے ایسا پاک ہو جیسے تیری ماں بچھے مینی تھی مگر ایسا نہ کرنا اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ا قُم الصلوۃ طری النہار الا یہ  
 اور شیخ رحمہ اللہ نے یہاں سند احمد سے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود سے نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اللہ قسم جیسا کہ  
 افلاک و ارض و ہر شے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان تھا اسے رزق تقسیم فرمائے یعنی نصیب میں تقسیم کئے ہیں جسے ہی تم میں تھا اسے غلامان  
 تقسیم فرمائے ہیں (یعنی ہر شخص اپنی قسمت کے موافق اخلاق نیک یا بد کا عامل ہو جاتا ہے) اور اللہ تعالیٰ دنیا کو تو ایسے شخص کو بھی دیتا ہے  
 جسکو محبوب کہتا ہو اور ایسے کو بھی جسکو محبوب نہیں کہتا جیسے کافرون و مشرکون کو دنیا کی ثروت بہت ہوتی ہو اور دین نہیں دیتا مگر انکی  
 جسے محبوب کہتا ہو پس جسکو اللہ تعالیٰ نے دین دیا اسکو محبوب کیا اللہ قسم اس پاک کی جسکے فضلہ قدرت میں میری جان ہو کہ کوئی مسلمان  
 نہیں جسکے اسکا قلب زبان و ملائم لاوے اور کوئی عورت جو گناہ تک کہ اسکا پردہ ہی اس کے پوائے سے امن میں نہو ہم نے پوچھا کہ کیا پوائے  
 آپ نے فرمایا کہ اس کے فریب مگر وہ جو اس کے سے اور اس کے ظلم سے بنوٹ ہو اور کوئی بندہ مال و ام نہ گناہ سے گناہ کا اس میں سے غریب کرے تو کلمہ  
 برکت چھو اور صدقہ دیکھا کہ وہ قبول ہو اور اگر گھر ہو نہ جائیگا مگر جسکی طرف اسکا ذرا راہ ہو گا (یعنی مال حرام کی گناہی میں بھی برکت

نہ ہوگی اور اس میں سے صدقہ ہرگز قبول نہوگا اور اگر ترکہ پھوڑ گیا تو یہ اسکا جہنم کی منزل کا نشہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بدی کو بدی سے نہیں مٹاتا ہے بلکہ بدی کو نیکی کرنے سے محروم دیتا ہے اقول یعنی بدیل قولہ ان الحنات یدبریں السیآت۔ شیخ ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ ہم حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک درخت کے پتے تھے انھوں نے اسکی سوکھی شاخ پکڑ کر ہلائی کہ پتے کھڑکھڑا کر گر پڑے پھر کہا اسے ابو عثمان تو پوچھتا نہیں کہ آپ کیوں ایسا کرتے ہیں میں نے پوچھا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی میرے ساتھ ایسا ہی کیا تھا پھر فرمایا کہ سلمان نے جب اسی طرح وضو کیا پھر پانچون نمازیں پڑھیں تو اسکے گناہ اس طرح گر پڑے ہیں جیسے اس شاخ کے پتے گر پڑے اور یہ آیت پڑھی اقم الصلوۃ طری النہار لآ یت۔ رواہ احمد۔ اور معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی خطا صادر ہو جاوے تو اسکے پیچھے نیکی کر جس سے وہ محو ہو جائیگی اور لوگوں کے ساتھ اچھی خصلت سے برتاؤ کر۔ رواہ احمد۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر کوئی خطا سرزد ہو جاوے تو اسکے پیچھے نیکی کر جو اسکو محو کر دے گی میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا نیکیوں میں سے ہر کلمہ پڑھنا لاکھ لاکھ اللہ تو فرمایا کہ یہ تو سب نیکیوں سے افضل ہے۔ رواہ احمد۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جس بندہ نے رات یا دن میں کسی وقت لاکھ لاکھ اللہ کہا تو ضرور اسکے نامہ اعمال میں سر برائیاں محو کر دی جائیں گی اور اسکی جگہ بھلائیوں برابر قائم ہوں گی۔ رواہ ابویعلی۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے کوئی خواہش دیا تو چیر نہیں پھوڑی بغیر کئے ہوئے تو فرمایا کہ بھلا تو گواہی دیتا ہے کہ لاکھ لاکھ اللہ محمد رسول اللہ نے عرض کیا کہ میں دل سے یقین جانتا ہوں فرمایا کہ تو یہ کلمہ ان سب پر حادی ہوگا۔ رواہ البزار مستدرجہم کتابہ کہ لاکھ لاکھ اللہ پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ دل سو وقت اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی سے تسکین پاوے اور سب چیز کی خواہش اچھا لگ جائے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و کمال صفات کا اثر دل پر پیدا ہو اور جو اچھے لوگ ہیں وہ تو اس پاک کلمہ کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمام مخلوقات کو دل سے محو کر دیتے ہیں پھر اسکی عظمت و جلال کے سوائے خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتے ہیں لہذا یہ کلمہ پڑھنے سے دوباہن میں ایک یہ کہ زبان سے بھی قرأت ان الفاظ کے ادا کرنے میں پیدا ہو جسکو کان خوشی سے سنیں تو یہ بہالت کا خیال ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ اسکے مضمون سے دل کے کان کھلیں اور جب یقین بھر جاوے کہ میں معبود وہی اللہ عزوجل ہے ماسوائے اسکے سب مخلوق مجبور ہو کوئی بھی معبود نہیں پس جو صفات اللہ تعالیٰ میں ہیں ان میں سے کوئی بھی کسی میں نہ ہوگی اور جو حمد و ثناء و تعظیم اسکی شان عملی و اجل کیواسطے ہر وہ ذرہ برابر بھی کسی کیلئے نہیں ہے پھر یقین قطعی ہوگا کہ اسکے جلال و عظمت کو آسمان و زمین و پہاڑ نہیں اٹھا سکتے تو کون اٹھا سکتا ہے پھر خود اپنے آپ کو فانی واپس واپس واپس جان جائیگا پس جب اس طرح یہ کلمہ طیبہ پڑھے تو بڑی نیکی ہے ضرور بحکم حدیث اس کے گناہ مٹ جائیں گے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ پھر چونکہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ملائکہ کی طرح انسان کو بے روک ٹوک کے میسر نہیں ہے کیونکہ انسان ایسی جگہ میں پیدا ہوا ہے جو طرح طرح رنج و ہمدی چیزوں سے بھری ہے اور اس طرح پیدا ہوا کہ اسکا پیٹ کھانے پینے کی خواہش کو اور آنکھیں سونے کو و بدن آرام طلبی کو متقاضی و مروضہ اپنی خواہش کا طالب ہے اور نفس جب تک پاکیزہ نہ ہو طرح طرح کی خراب خواہشوں پر آمادہ کرتا ہے اور سب سے بڑھ کر شیطان دشمن ہے جو دماغی قوی و خیالات و اوہام و ہمدی و غیرہ کے دسواس دلاتا ہے اور دل سے ذرہ برابر غفلت ہونے پر یقین مٹاتا رہتا ہے اور آدمی دوسروں کو دیکھ کر ہل جاتا اور عجائب بیکھر بھک پڑتا ہے خصوصاً جبکہ شیطانی راہے اسکی ملیح قوم کو ایسی ہی صفتیں و کاریگری سوجھتی ہیں جس سے دنیا میں خوب تھل و آرائش میسر ہو اور تمام دنیا انھیں کی سلطنت اور

لے قال الخلفاء فی  
اسنادہ عثمان بن عفان  
الرازی فیہ

میں نے بہشت ہوتا ہے تو جہنم آدمی خوب یقین کے ساتھ آراستہ و آخرت ہی کو جنت و نعمت و اپنا گھر نہ سمجھتا ہو تب تک ممکن نہیں کہ  
 مرقوم کی طرف رجوع نہ ہو جاوے اور اگر یقین کامل سے اسکو دین ملا اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہو تو اس پر اپنے اعضاء کی خواہشیں شہوات  
 لب ہوں گی اور حدیث صحیح میں مضمون وارد ہے کہ اگر آدمی سے منع کیا جاوے کہ سہا ہی کے بھٹ میں نہ گھسنا تو منع کرنے سے خواہ مخواہ  
 سکا دل لگا رہے گا کسی طرح گھسکر دیکھوں تو کیا بات ہو اسوجہ سے دین ہر عہد بہت آسان ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ نماز میں مشقت کیا ہے  
 لیکن پھر بھی سپر سہت گراں ہو جاتی ہے جب تک مرتبہ احسان کو نہ پہنچے کیونکہ اس مرتبہ پر نماز نہایت ہی خوب ہو چنانچہ آنحضرت فرماتے کہ  
 موعینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھیں نماز میں ٹھنڈی ہوتی ہیں لہذا ابتدائیں آدمی ضرور اپنے نفس پر مشقت سمجھ کر گوارا کرے اور شرع پر  
 ستیم ہو یقین کے ساتھ آخر نماز برحق ہو اور اسے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو خطاب فرما کر امت کو نصیحت فرمائی بقولہ - **وَاصْبِرْ**  
**اَوْ تَصْبِرْ** یعنی استقامت پر قائم رہنے کی مشقت میں صبر کر اور طغیان سرزد نہ ہونے پر اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہونے سے نفس کی تنگدلی  
 پر صبر کر بعض نے کہا کہ جس کام کے کرنا حکم ہے اسی کی مشقت پر صبر کرادھر کیونکہ جس سے مخالفت ہو اس سے باز رہنے میں کچھ مشقت نہیں ہے  
 اقول یہ بالکل وہم ہے کیونکہ بسا اوقات ممنوعات ہو یا ذریعہ نفس کو نواز ادا کرنے سے زیادہ شاق ہوتا ہے خصوصاً جبکہ ایسے سامان موجود ہوں جنکے  
 ذریعہ سے نفس و فہر کا اسباب ہے آسانی ممکن ہو یا زیادہ تر سامان مہیا ہوں تو جو کوئی خود آتی کہتا ہے نفس کو مضحل و بھوک کر کے باز رہے اور یہ  
 مامور کے ادا کرنے سے زیادہ شاق ہے اور ظاہر قائل مذکور نے اعمال قابل باطن کو دین نہیں سمجھا صرف ہاتھ پاؤں وغیرہ عوارض ظاہرہ پر  
 مدار رکھا اور یہی منشأ غلطی کا واقعہ ہوا حالانکہ دین کا بڑا جزو اعمال قلبی سے متعلق ہو یا از بطن نیت تو ہر فعل کے ساتھ لازمی ہر جیسے خلوص و فیہ  
 لطیف قائل - اور یہ خطاب بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود امت ہیں پھر بطور دلیل کہ اس صبر کے حسن و ثواب کو فرمایا **اِنَّ**  
**اللّٰهَ لَا يُضَيِّعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ** - کیونکہ اللہ تعالیٰ مرتبہ احسان پر عبادت کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا یا نیکو کاروں کا ثواب نہیں  
 کھوتا اور اس سے واقعی ٹکی ہے حتیٰ کہ جو شخص دل سے بد اعتقاد ہو تو اسکی نماز واقعی کچھ نہیں اور جو دکھلانے کو پڑھے وہ بھی باطل اور  
 ہو حرام کھانے و پکڑے کے ساتھ یا بغیر وضو یا بدون نیت وغیرہ پڑھے وہ بھی واقعی نہیں ہر اقول کبھی مسلمانوں کے ساتھ ہمارے شریک  
 ہو کر دے جھکودنیا کا لالچ ہے انکو اسکا عوض دنیا میں مل جاتا ہو لیکن آخرت کے اجر والوں کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو **فَسَبِّحْ**  
**فِي الْحَمْدِ رَبَّكَ قَوْلَ تَعَالٰی وَاقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفِي الْيَوْمِ وَالْغَدِ** لیس لآیت - اسکے اشارات سے یہ بات ثابت ہو کہ اہل مشاہدہ اپنی  
 اوقات کو ان پانچ وقتوں میں فرضیہ طور پر محفوظ رکھیں تاکہ مراقبہ سے اعلیٰ درجات و قربات پر داخل ہوں پس دن کے دونوں طرف  
 مجلس ذکر و مراقبہ میں بیٹھنے سے سراسر ملن سے مشاہدہ ہوگا اسلئے کہ درمیان میں کثرت سے دن میں فتور و غفلت واقع ہوتی ہے تو دونوں  
 طرف دن میں عبادت سے یہ سب میل جانا رہے گا اور صفائی حاصل ہوگی اور یہ سب بمقتضائے رحمت ہو اور رات میں سے اس کا  
 پہلا حصہ لیا تاکہ ذکر کی حلاوت و صفائی و دولہ عشق و محبت کا اثر دن تک باقی رہے اور آدمی غافل نہ ہو اگرچہ نیند میں سو جاوے  
 پس جب تک اسکا وقت رات سے اور رات کے دن سے مل گئے اس طرح کہ وسوسہ کی مجال نہ ہو میں نہ رہی تو دل سے خطرات و اسکی  
 تارکی و خواہش فانی نہ ہو سب دور ہوئے بقولہ ان **الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ** پس مشاہدہ کے نور سے شیطانی معارضہ نہیں رہتا اور  
 کشف جمال کے آگے اوہام و خیال کو جمال نہ رہی اور حنائت و وحد و معرفت سے گمان و وہم جسکی مخلوق پابند ہو زائل ہوئے اور یہ امر  
 جو مذکور ہوا اہل ذکر و اخلاص مراقبہ و معرفت کو خوب روشن ہو کیونکہ وہی یاد دہانہ ہیں غافل نہیں ہیں قد قال تعالیٰ **ذٰلِكَ** ذکر ہی



لذا کریں۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اوقات و ساعات اللہ تعالیٰ کی یاد کیلئے علامات ہیں تاکہ غفلت سے بیدار و دنیا سے عبرت حاصل رہے تو جس شخص کے اوقات و ساعات غفلت میں گزر جائیں وہ یقین کرے کہ اسکا دل مر گیا کیونکہ ہر وقت اس پر فرض لازم ہو یا سنت یا کوئی نفل اور ان سب میں اس نے غفلت کی تو کریمو اللہ بینی دل مردہ ہے و سہمی نے کما طاعات کے انوار سے معاصی کی کدورت زائل ہو جاتی ہو اقول یہ اشارہ ہو ورنہ منصوص ہو کہ معاصی خود میٹ دیے جاتے ہیں اور وجہ اشارت حدیث صحیحہ ہے کہ معصیت سے دل پر سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہو اور تو بہ کرنے سے یہاں تک بڑھ جاتا ہو کہ تمام دل گھیر لیتا ہے پس وقتی صلی جاتی رہتی ہے اور نیکی نہیں سماتی اور اگر تو بہ کرے تو رفتہ رفتہ سیاہی دور ہوتی جاتی ہے پس معلوم ہو گیا کہ نیکیوں کی روشنی سے گناہوں کی تاریکی زائل ہو جاتی ہو بعض نے کہا کہ جب بندہ اپنے اوپر ہر نعمت کو حتیٰ کہ بندگی کی توفیق کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نفل جانتا ہے تو اسکو اپنا نفل کچھ بھی ملحوظ نہیں رہتا ہے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ مخلوق کے ساتھ نیک گمان کرے کہ وہ اس سے دور و غیبت جاتی رہتی ہو اور ان پر شفقت و رحمت و ترس جاتا ہو اور یہ اسکو نصیحت مفید ہوگی جو توفیق سے اس لائق کیا جائے یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کیلئے گناہ پر راضی نہ ہوا یہاں تک کہ اسکو چھپا دیا اور چھپانے پر بھی خوش ہوا یہاں تک کہ بخشدیا اور بخشنے پر بھی خوش نہ ہوا یہاں تک کہ گناہ کی مہیت بدل دی اور بدل دینے پر بھی راضی ہوا یہاں تک کہ اس پر ثواب یا پناہ مومن تو دہی تھا کہ اسکو نیکی و استغفار کی توفیق دی ہو پھر یہاں فرمایا لکن الحسنات یذہبن السیئات۔ اور حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کا گناہ ایک درجہ جہاد دیتا ہے اور مغفرت مانگنے پر بخشدیتا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا فاذنک یبدل الذنوب سیئاتہم حنات۔ اور بعض نے فرمایا کہ تو بہ کی نیکی سے خطا کاری کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ عرفان حاصل ہونے سے عصیان کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ رحمت الہی سے جرم بندہ زائل ہوتا ہے۔ پھر چونکہ خطا اوقات و پاس انفس اور جوہر و اوزار غفلت سے اہل مشاہدہ و مجاہدہ کے نفس پر بار عظیم واقع ہوتا ہے باوجودیکہ اعضا و جوارح کے کام دین ضعیفہ میں نہایت آسان ہیں مگر حق امانات و فتمائے مشاہدات کا بار نفس سرکش شہوت پرست پر ایسا شاق ہو جاسکا ہو نہ آسمان زمین پہاڑوں کی امانت اٹھانے کے انکار سے ظاہر ہے لہذا نفس کو صابر رکھنا فرض ہے چنانچہ صریح حکم فرمایا بقولہ و صبر فان اللہ یضیع اجر الحامنین اور اسکے اشارات میں سے یہ ہو کہ مجاہدہ و مکاشفہ میں مذموم خطرات ایسے زہد مست وارد ہوتے ہیں کہ بعض مذموم ہیں انکے دور رکھنے میں نفس کو صابر رکھنا چاہیے اقول صحیح میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا تھا کہ ہم کو ایسے خطرات آتے ہیں کہ انکا زبان پر لاکر عرض کرنا ہم کو نہایت گران معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ تم انکو برا و مذموم جانتے ہو تو یہی عین ایمان ہو پس معلوم ہوا کہ غیر الخلاق صحابہ ان خطرات سے محفوظ نہ تھے اور عوام تو خود ہی نفس شیطان کی پیروی میں بسر کرتے ہیں ان پر ایسے خطرات و رساوس لائے کہ شیطان کو ضرورت نہیں ہو اور شیخ نے دوسرا اشارہ لکھا کہ تجلی کبریٰ کی گرانی میں متحمل ہونا چاہیے کہ بدل جو دانی سے حصول دیدار باقی ہو ورنہ اور بقا بقا حق ہو بعض نے کہا کہ جو طاعات پرستیم ہوا اور نفس کو مضبوط رکھا وہ گناہوں سے بچا رہتا ہے اقول بدلیل قولہ۔ ان الصلوۃ تنفی عن الفحشاء والمنکر ولذا ذکر اللہ کثیر۔ اور نہایت صادقہ سے اعظم کا امداد و امداد ہوگا بعض نے کہا کہ ذکر پر صبر کرنا چاہیے کیونکہ جب کوئی اپنے طور پر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہو اسکو اللہ تعالیٰ یاد فرماتا ہے چنانچہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ جب بندہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہو تو میں بھی اسکو اسی طرح اپنے ملائکہ سے غفی یا فرماتا ہوں اور یہ نعمت عظیم ہے۔ قال لست رحم واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ عرشانہ کی بارگاہ عسلی داخل ہے کہ تمام مخلوق بادشاہ سے فقیر تک اس کے پیدا کیے ہوئے ذلیل و خوار بندے ہیں تو اس کے

یونہی کے کوادب کو نظر رکھنا فرض ہو اور خود پاکیزہ ظاہر و باطن ہو کر حاضر ہوئے اور دل سے یاد کرے جس کے ساتھ دبان بھی جیش کرے اور سواں  
 و ظل نہ دیوے تو اس کو امت عظمیٰ کا سختی ہو اور اس طرح تھوڑی دیر بہت اچھی ہو بہت تسبیح پڑھنے کے۔ اور بعض کا برے منقول ہو کہ حضرت  
 سلی علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ نبی اسرائیل کے فاسقوں و بدکاروں سے کہدے کہ مجھے یاد نہ کیا کریں اس حالت میں کہ غافل دل سے بدکاری  
 خیال میں ہیں ورنہ میں ان پر لعنت کرتا ہوں اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر دنیاوی بادشاہ کے روبرو بیٹھ کر ایک شخص اس سے بک بک  
 سے اور نظر اپنی اس کے منقش دیواروں کی طرف اور منہ دوسرے کی طرف رکھے تو بادشاہ اس سے نہایت ناخوش بلکہ بے ادبی پر سخت  
 نرا دیکھا تو بھلا حضرت ذوالجلال والا کرام کی شان عظمت و کبریائی کی تو کیونکر تعظیم بجالاتا ہے جسے تمام آسمان و زمین پیدا کیے دیے بادشاہ  
 کے ناچیز و حقیر بندے ہیں۔ فانہم والله تعالیٰ ہو الموفق والہادی۔ حال اس مقام کی آیات کا یہ ہو کہ بندہ جب استقامت پر ہو  
 ورجع تعالیٰ کے احکام میں طمانین کرے اور جیسا غلطی نہ کرے ویسے ہی ظالموں کی طرف مائل نہ ہو اور طاعات پر مضبوطی کیساتھ  
 امید و ارباب عظیم قائم رہے کیونکہ یہ امید واری بھی خود طاعت ہو تو اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال رہتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام  
 امت کیلئے ہادی و مرشد قرار دیا اسکے بعد پھر اگلی امتوں کا تذکرہ فرمایا کہ ان میں کوئی ایسا نہ رہا کہ آپس میں ایک دوسرے کو ظلم و بدکاری  
 سے منع کرے جن کا کستانہ مانا گیا۔ لہذا اس طرح عذاب سے ہلاک ہوئے بقولہ تعالیٰ۔

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْفِقُونَ عَلَىٰ النَّفْسِ فِي الْأَرْضِ

سو کیون نہ ہوئے ان سنگتوں میں تم سے پہلے کوئی لوگ جن میں اثر رہا ہو کہ منیع کرتے بگاڑنے سے ملک میں  
 الْأَقْلِيَّةَ مِنْ أَسْبَابِ كَيْفَ هُمْ وَأَتَّبَعُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمَّا أَتْرَفُوا فِيهِ وَكَالُوا الْجُرُمِينَ ○  
 مگر تھوڑے جو ہم نے بھالے ہمیں سے اور چلے وہ لوگ جو ظالم تھے اسی راہ میں عیش پایا اور تھے گنہگار

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ○

اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ہلاک کرے بستیوں کو زبردستی سے اور لوگ ان کے نیک ہوں

واضح ہو کہ نظام عالم دو طرح قائم ہے اول یہ کہ جو لوگ تمام روئے زمین پر آباد ہیں قانون عدل کے موافق اپنے اہل عقل و ہمت و طاقت  
 کی اسے پر چلیں جتنی کہ جائز و دن کے ساتھ بھی رحم رکھیں۔ دوم نظام شریعت الہی ہو پس اعلیٰ طبقہ جو دونوں پر عامل ہو اور اگر فقط اول  
 پر عمل کرے تو دنیاوی نظام قائم ہوگا اور فقط دوم ہو تو فساد رہا ہوگا پھر اسوس کہ اول و دوم دونوں میں فساد ہو خلیفہ سے  
 نقل ہو کہ قرآن مجید میں ہوائے سورہ صافات کے جان کلمہ لولا آیا ہے اسکے معنی ہلا ہیں یعنی کیون نہیں۔ اور زخمی شری نے کہا کہ یہ حکایت  
 ٹھیک نہیں اتری کیونکہ صافات کے سوائے دیگر آیات میں مثل قولہ لولا ان تدارکہ نعمتہ من ربہ اور قولہ لولا رجال مؤمنون و نساء مؤمنات اور  
 قولہ لولا ان ثبتناک لقد کدت الذیہ من لولا معنی ہلا نہیں ہو کذا فی السراج۔ البقیۃ لے صاحبان خیر و فضل و تقویٰ۔ کیونکہ بقیہ معنی فضیلت  
 و خیر ہے اور یہ اسلئے ہوا کہ آدمی جو کچھ اپنے واسطے رکھ لیتا ہو نہ اچھا و عمدہ رکھ کر باقی نکالنا ہو پھر غری و عسکری میں مثل ہو گیا چنانچہ کہنے لگے  
 کہ فلان بقیہ بقوم ہے یعنی اس قوم کے سب آدمی و قابل نکال باہر کرنے کے ہیں مرث فلان اچھا و افضل ہو اور شاید بقیہ معنی بقوی ہو  
 جیسے تقیہ معنی تقویٰ تو اول بقیہ معنی صاحبان بقا ہو اور مراد یہ ہو کہ ایسے لوگ جو اپنی جان کو عذاب غضب الہی سے باقی و بچائے رہیں  
 قولہ تبارک۔ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ ○ یعنی یہ امتیں جن کے خباہت نے بیان کیے اور عذاب

آخر ہلاک کر دی گئیں نہیں تھے ان امتوں میں جو تم سے پہلے ہلاک ہوئیں صاحبانِ فضل و غیرت ایسے کہ یَنْقُطُوا عَنْ النَّفْسِ فِي الْآخِرَةِ۔ منع کرنے لوگوں کو زمین میں فساد کرنے سے۔ یعنی یہ امتیں جو تم سے پہلے عذاب سے ہلاک ہوئیں اُن کی یہ حالت تھی کہ ان میں نیکی کو نیوالے اور علم و عمل اے لوگ ایسے نہ تھے جو ان لوگوں کو کفر و شرک و برا اعمالی دگنا ہون کے سبب میں میں فساد کرنے سے روکتے۔ اَلَا قُلُوبُ لَا يَكُنْ يَهْوَىٰ لَوْ كَانَتْ بِسَعْيِ قَوْمٍ كَمَا تَكُنْ لَآفَافًا مِّنْ دُونِ قَوْمٍ۔ یہ ہر حکمرانِ فرائی تھی کہ سیدھی راہ بتلانے والے کو دشمن جانیں اور ذلیل و خوار کریں پھر اُن کا پتا بتلا دیا۔ بِقَوْلِهِمْ اَنْجِيتَا وَنُهْنِدَا۔ وہ لوگ جن کو ہم نے اس قوم میں سے نجات دیدی وقت عذابِ نازل کرنے کے کیونکہ وہ لوگ شرک و عصیان کے فساد سے منع کرتے تھے تو وہ عذاب کے محفوظ رہے۔ نظیر اُن کی اصحابِ البیت کا قصہ ہو چنانچہ تین فریق میں سے منع کر نیوالے اور الگ ہو جائیو گے۔ بچ رہے اور نافرمان عذاب میں گرفتار ہوئے اور حاصل یہ ہو کہ اگلی امت پر جو عذاب آیا اسکا سبب دامن تھے ایک یہ کہ انہیں ایسے لوگ تھے جو شرک و عصیان سے منع کرتے لیکن ہتھوڑے لوگ ایسے تھے جو حق پر قائم تھے انکو ہم نے نجات دیدی اور دوسرا سبب عذاب یہ تھا کہ وَاصْبِرْ لِّلْعَذَابِ مَا ظَلَمْنَا مَا أَثَرُ قَوْمٍ يَذُكِّرُكَ لَعْنَتُهُمْ فِي الْآخِرَةِ۔ اور پیروی کرتے رہے وہ لوگ جنہوں نے اپنی جالان پر اور غیور پر ظلم کیا تھا اُن شہوات کی جو ان کو فرائی سے دی گئی تھیں۔ یعنی سب قوم ظالم اپنی خواہش نفس کی پیروی میں دنیاوی نعمتوں میں اترائے گئے۔ لَعْنَتُهُمْ۔ اور عیسے مجرم یعنی دنیاوی چیزوں کی خواہش میں موافق شرع کے نہیں چلتے تھے یا جو جی چاہتا تھا وہ شرک و معصیت کرتے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ رہتے تھے کیونکہ دنیا کی طبابت لذیذہ کھانا پینا وغیرہ شرع میں بالکل منع ہیں ہو بلکہ اس کے استعمال میں علت و حرمت کے احکام متعلق ہیں پس ان میں موافق حکم الہی تصرف کرے اور اسکی طادات ادا کرے۔ لیکن انہوں نے اپنی خواہشوں کے موافق مجرم و نافرمان ہو کر اترا ان کیا اور اترائے گئے تو ان پر عذاب آئی آیا کہ ہا کُلُّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ سَائِمٌ مِّمَّا كَسَبَتْ۔ ہمیشہ کیلئے محروم ہو گئے تو ذی اللہ من عذاب۔ اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ آدمی جہالت سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے اپنے آپ کو اچھا جانتا ہے اور نعمتوں و دنیاوی کے سبب یہ خیال دوڑاتا ہے کہ ہم لوگ بڑے نیک ہیں جی ہی ہم کو سلطنت و بادشاہت و مال و متاع و دانا ئی و عقل دی گئی ہو لیکن فی الحقیقت انکو معرفتِ الہی سے خبر نہیں اور آخرت سے منکر اور شہواتِ نفس میں اترائے ہیں اور ہلاک ہو کر ظلم کا وہم کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں ظلم تصور نہیں ہو قال تعالیٰ وَمَا كَانَ لِكُلِّ لِيُضِلَّ اللَّهُ سَبِيلَ قَوْمٍ يَعْلَمُ۔ یعنی جس شہر والے شرک و فساد سے پاک صالح ہوں انکو اللہ تعالیٰ ہلاک نہیں کرتا ہے کہ ظلم کی صولت بھی جاوے بلکہ یہ لوگ حقیقت بڑے فسق تھے اور سراج میں یہ معنی بیان کئے کہ اور نہ تھا تیرا رب کہ تباہ کر دے ان شہر و ن کو ان کے شرک کے سبب سے۔ ذَا لَهُمْ مُصِیۡبُۡوۡنَ۔ در حالیکہ اُن کے رہتے والے آپس میں صلاح پر ہوں یعنی کوئی قوم خالی شرک ہونے کی وجہ سے ہلاک نہیں کی جاتی ہو جبکہ وہ آپس میں صلاح کرتے رہیں اور معاملات میں مصلح ہوں پس خالی شرک کے اعتقاد رکھنے سے ایسا عذاب نہیں آتا کہ بالکل سبک کر دے جادین بلکہ ایسا عذاب اسوقت نازل ہوتا ہے کہ جب تکبر بناو آپس میں ظلم و ایذا کا ہو چنانچہ جن قوموں کا قصہ عذاب ہے ہلاکت کا نقل ہوا اُن سے اللہ تعالیٰ نے معاملات میں ظلم و ایذا کا معاملہ بیان فرمایا ہے لَعْنَةُ الْبَاطِلِ نے کہا کہ حقوق الہی کا سببی چشم پوشی و سہولت پر ہو اور بندوں کے حقوق کا سببی ضیق و سبب پر ہے اور اثر میں مروی ہے کہ بادشاہت کفر و شرک کے ساتھ ہوتی ہے اور ظلم کے ساتھ نہیں رہتی ہے انتہی۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ غنی ہو اسکو بندوں کی طاعت و معصیت سے پرواہ نہیں ہو اگرچہ شرک اسکو پسند نہیں



تو آخرت اسکو نہ ملیگی اور دنیا بھی اسکے نزدیک محض ہے قدر و نالہ سندیدہ ہے تو مشرک کو یہ دنیا دیدی گئی۔ بخلاف ظلم و ایدار کے کہ اس میں  
بندوں کے حقوق متعلق ہیں اور دے سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں توجہ کوئی ان پر ظلم کرے ہلاک ہو جیسے قوم شعیب کو کون کا مال  
مارنے اور ظلم کرتے تھے اور قوم لوط والے لوگوں کی اولاد کو بے حیا و زنا نہ بناتے تھے بالکل مشرک قوم جو خلاف راستے کے شہوات میں گرفتار  
ہو تو وہ ضرور ظلم کریگی جس سے لوگوں کی جان و مال پر سخت خطرہ ہوتا ہے درہجہ قوم مشرک کہ ظلم و ایدار سے بچے اور لوگوں میں معاملہ  
میں اصلاح رکھے وہ دنیا کی بادشاہت پاویگی چنانچہ اس آیت کریمہ کی تصدیق اسوقت ہو رہی ہے جو قومیں اسلام کا دعویٰ کرتی  
ہیں ظلم و اتباع شہوات میں گرفتار ہیں انکو دنیاوی حکومت مخلوق سے زوال ہے اور بعض مشرک قومیں اصلاح و انصاف پر آمادہ  
ہیں انکو روز بروز ترقی ہے حضرت جریر الجلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امیر ایت کی تفسیر پوچھی  
جاتی تھی تو میں نے آپکو فرماتے سنا کہ اہل مصلحتوں کے معنی میں فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ انصاف کا ہر تاوا کرتے  
وہ اہل طہرانی و ابوالشیخ و ابن مردودہ و الدہلی۔ حال کلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کے ساتھ ایسا برتاؤ نہیں کرتا جو ظلم کی صورت پر ہو  
جس حال میں جسے اصلاح پر ہوں یا کسی قوم کو قہر ظلم یعنی مشرک کی وجہ سے بالکل ہلاک نہ ہوا نہیں کرتا اور حالیکہ دنیاوی برتاؤ میں انصاف  
و اتفاق سے رہتے ہوں ایدار و آرا و خلق انکا شیوہ نہ ہو بلکہ دنیاوی زندگی بھران کو اسی حال پر چھوڑتا ہو اگرچہ وہ مشرک کا فخر  
ہوں تو اگلی قوم میں جن پر عذاب نازل فرمایا وہ صرف مشرک کفر کی وجہ سے نہ تھا بلکہ انھوں نے اترانا شروع کیا اور شہوات نفس کی  
پیروی میں جو چاہا وہ کیا اور ان میں امن و انصاف بجا رہا لوگ ظلم کرنے لگے اور ان میں کوئی ایسا نہ رہا جو دین حق پر ہو یا ایسے لوگ  
نہ ہوں جو عوام کو راہ راست پر مصلحت کے موافق اپنی رائے و مشورہ سے چلا دیں اور سب کو ایک صراط پر لکھیں مگر تھوڑے لوگ ایسے  
تھے جن کا کہنا نہیں جاتا تھا تو عذاب آیا اور یہ لوگ بچائے گئے کہ انکی حیات دیدی گئی۔ حال لیا قطار۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسراۃ مسترحمہ  
کے واسطے فرمایا و لکن منکم ائمة یدعون الی القیرالایۃ یعنی ہم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جو نیکو راہ کی طرف بلا دیں اور معصوم کو حکم کریں اور مہربان  
سے روکیں تا آخر۔ اور احادیث بخیرت و ارا دین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں تقسیم یہ تاکید فرمائی ہے کہ تم لوگ آپس میں فیکیہ میں یکجہ کا حکم  
اور معصومات سے منع کرتے رہو ورنہ اللہ تعالیٰ انھیں دوزخ میں پھونکے گا لیکہ کہ تمھارے نیکوں کی راہ بھی قبول نہ ہوگی اور سب تفسیر اسکی قرآن  
و اتقوا قسۃ لا تقسیم الدین ظلموا انکم خاصۃ الایۃ۔ اور قولہ کالو الایۃنا جو ان میں سے ایک گروہ کی تفسیر میں لکھی ہو۔ و ففی العصر  
قولہ تعالیٰ و ما کان لیکم لیسک الفری ظلم و اہل مصلحتوں۔ اس آیت کے اشارت میں فرماتے تھے کہ ظاہری تفسیر مصلحتوں میں نہ کیا کہ تصدیع انھیں  
بعض ایسی آپس میں ایک دوسرے سے برتاؤ و معاملات میں انصاف کرتے ہوں کوئی کسی پر ظلم نہ کرنے پاوے اہل و ہی طہرانی وغیرہ  
کی حدیث بریر بن عبد اللہ الجلی رضی اللہ عنہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور خاص اشارہ سے یہاں یوں لیا گیا کہ قرسی عار و ذل کے دل  
ہیں اور اہل الفری اور ارج قدسیہ ہیں اور معنی یہ ہوئے کہ جب یہ ارج اچھے نفوس مارہ سے غفلت کرتے ہیں تو انکی رعایا و طامعات  
میں نفس مارہ کچھ غفل نہ ڈال سکے تو یہ قلوب ہلاک و برباد ہیں ہوتے یعنی برابر ان میں تہلیلات قدسی دارد ہوتے ہیں اور انوار  
مشاہدہ و قرینہ نورانی نہ ہوتے ہیں اور ان کو قہر ایت کے نزول و خطرات و مساوس کے داخل رہتے ہیں ان میں فرماتا ہے اشارہ  
دوم یہ کہ جو لوگ پورا یقین رکھتے ہیں اور اپنے پروردگار سے محبت صادقہ رکھتے ہیں اور عار و ذل بندے ہیں اللہ تعالیٰ ان قلوب کو  
خواب نہیں فرماتا جبکہ انکے نفس مارہ مطمئن ہوں یعنی حکم قولہ تعالیٰ لا بد کہ اللہ مطمئن القلوب وہ یاد آئی میں ان میں ہوں بھر اگر بعض خواطر

دوساوس کا گزربھی ہوا تو حق تعالیٰ اُن کے اسرار کو مشاہدہ حال سے محجوب نہیں فرمایا فقولا ظلم یعنی تھوڑے ظلم و بعض خطرات سے محروم نہیں کرتا ہی  
اور تفسیر اشارہ ہو کہ قلوب پر اللہ تعالیٰ کی شان سے ظلم نہیں ہے کیونکہ وہ ظلم سے بالکل پاک ہے اور اگر بفرض حال اسکی طرف سے ظلم متصور بھی  
ہوتا تو بندگان قبول وصال نہیں پر وہ ظلم نہیں فرمایا کیونکہ ازل میں اسنے انکو اپنی معرفت کیلئے منتخب فرمایا چنانچہ کشف صفات انکو  
ذات کی معرفت عطا فرمائی پس صلاحیت ان میں برابر باقی رہی بعض نے کہا کہ جو عذاب میں گرفتار ہو اور اپنے کُنا ہوں ہی کے عوض  
پیدا کیا اور مجھے طاعت الہی کو اپنے اوپر لازم کر لیا وہ دونوں جہان کی آفات سے محفوظ کر دیا گیا۔ شیخ ابوسعید اقرشی رحمہ نے کہا کہ عاجزی  
سے گورگذا کر ہر دم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لانا ہی صلاحیت ہو۔ انتہی۔ واضح ہو کہ اگر مشرک تو میں اسوجہ سے کہ باہم تصنیف کر کے  
معاملات کو صلاح کی صورت پر رکھتے ہیں دنیا میں دولت و مال بلکہ سلطنت پادین تو یہ دنیا ایک ملعون چیز ہے جو ان کے اعمال کا عوض  
اُن کی خواہش پر انکو دیدی گئی اور دنیا میں عذاب نہ کیا گیا لیکن آخرت میں ان کے لئے سوائے جہنم کے کوئی ٹھکانا نہیں ہے اسوجہ  
سے کہ ان ملعون نے وہاں کے واسطے تو حید و معرفت و طاعات سے کوئی ذخیرہ نہیں جمع کیا۔ پھر اگر تجکو یہ وہم ہو کہ ان کو ہایت کیوں  
نہیں دی گئی تو اگماہ ہو کہ اسکا جواب دو باتوں پر موقوف ہے اول یہ کہ تجکو یہ ظلم ہو کہ صفات الہی تقدس و تعالیٰ کی ماہیت و کثرت  
کیونکر ہے اور دوم یہ کہ تمام مخلوق کے پیدا کرنے میں اسکی حکمت کیونکر ہے۔ اب ظاہر ہے کہ اسکی ماہیت سے آگاہی مخلوق کو محال ہے  
اور حکیم اسکی صفت ہو تو حکمت سے آگاہی بھی محال ہے چنانچہ کوئی شخص یہ جواب نہیں دے سکتا کہ آسمان سات سے زائد یا ستائیس اس سے  
کم یا زائد کیوں نہیں پیدا کئے اور زمین سے اسقدر دور کیوں ہیں یا اسقدر ضرور صلوم ہے کہ خالق عز و جل نے جسوقت کسی مخلوق کو  
پیدا کیا وہ جاہل نہ تھا کہ یہ کیسے کام کر گیا پھر دنیا میں اس مخلوق سے علم الہی کے خلاف نہیں واقع ہو سکتا اور نہ خود بال اللہ لازم آئے  
کہ وہ ظلم دروغ تھا جب یہ یقینی بات ہو تو حکم اسی قدر پر اطمینان ہو اور یہی تقدیر الہی ہی حکمت الہیہ ہے چنانچہ اللہ عز و جل نے اس آگاہ فرمایا تبارک  
و کو مشاء ربک فجعل الناس امة واحدة ولا یزالون تحت لیفین ۱

اور اگر چاہتا تیرا رب سر ڈالنا لوگون کو ایک راہ پر اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں  
الامین رحمہ ربک طویل الذلک خلقہم مرد و تمت کلمۃ ربک لا ملئ

مگر جن پر رحم کیا تیرے رب نے اور اسی واسطے اُن کو پیدا کیا ہے اور پورا ہوا لفظ تیرے رب کا کہ الہمہ ہر دہن کا

جھٹلے من الجنة والناس اجمعین ۲

دردخ جنوں سے اور آدمیوں سے اکٹھے۔

و کو مشاء ربک فجعل الناس امة واحدة۔ اور اگر تیرا رب چاہتا تو سب لوگون کو ایک امت کر دیتا۔ یعنی  
اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ چاہتا تو سب کو ایک ہی ملت ایمان پر یا ملت کفر پر مجتمع و متفق کر دیتا۔ و فی السراج ایک ہی ملت کر دیتا اور  
وہ اسلام ہو اور یہی ہنیادی میں ہو اور اس ملت میں صریح دلالت ہو کہ ایمان پر ہونا اللہ تعالیٰ کے چاہنے و کرنے سے ہوتا ہے اور  
اسے ہر ایک کاموں ہونا نہیں چاہا اور جب آدمی سمجھ کے ساتھ غور کرے تو دنیا میں یہ عجیب حال دیکھے گا کہ کسی تدبیر سے ان سب کا دل  
سے ایک لہ پر ہونا ممکن نہیں اور ہر فرق اپنے حق پر اور دوسرے کو باطل پر جانتا ہے اور آخراسی ملت پر مرجع جاتا ہے اور دوسرے  
کی بات نہیں مانتا اگرچہ وہ حق کہتا ہو پھر اگر اسکی سمجھ کا قصور ہے تو شاید معترف کہے کہ قول پر یہ وہم ہو کہ یہ رحمت کاملہ الہی سے دور ہو





اسلامیہ فرقوں میں سے جنہوں نے توحید کو چھوڑ دیا دے کافر میں مثلاً رافضیہ میں سے فرقہ نصیریہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے الوہیت کے قائل ہیں صریح کافر ہیں قتال اور علماء نے کہا کہ مراد ان فرقوں سے مانند معتزلہ و قدریہ و رافضیہ و خارجیہ وغیرہ کے ہیں اور فرقہ واحدہ ناجیہ وہ اہل سنت والجماعہ ہیں کیونکہ یہی اس اعتقاد و طریقہ پر ہیں جو آنحضرت نے صحابہ کو تعلیم فرمایا تھا اور یہ صریح ظاہر ہے اس لیے کہ مجموعہ احادیث پر انہیں کا عمل ہوا اور یہ جو فرقہ شیعہ نے زعم کیا کہ ہماری احادیث کا بھی اہل بیت علیہم السلام سے مروی ہونا قطعی ہے تو جہاں ہوا اس لیے کہ خود اقرار ہو کہ اہل بیت کی روایات غلطی طریقہ سے ہیں تو انکو اعلان و تواتر کا دعویٰ زیبا نہیں ہے خصوصاً جبکہ اہل سنت نے غیر ان کے رضی اللہ عنہم سے صحیح روایات لکے بالکل خلاف روایت کیں تو معارضہ سے انکا سقوط ہوا اس لیے شیعہ کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور اہل سنت سب صحابہ کو حکم صریح قرآن یعنی رضی اللہ عنہم و وضو اعنہ کے مادل جانتے ہیں تو باقی صحابہ کی روایات انکے پاس بلا اعتبار ہیں بہر حال ہم قطعی جانتے ہیں کہ وہ فرقہ یہی ہے جس نے بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقہ پر عمل کیا اور بحث یہاں بیکار ہے۔ قال فظاہر عطا لے کہا قولہ لا یزالون مختلفین یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الامن رحم ربک یعنی فرقہ حنفیہ اقول یعنی مصلحتاً بہ رضی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بدتالبعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسا کہ حدیث میں گزر رہا تھا وہ نے کہا کہ الامن رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیاں دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوں اور مختلف ہیں مگر جنہوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ جمع ہوں۔ اقول مختلف فرقوں سے تعجب ہے کہ جب دریافت کئے جاویں کہ دس زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے تو سچا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ پیچھے پیدا ہوا ہے پھر سادس شیطان سے بھوت ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر نہ ہوا کہ دس طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہیں مگر بیشک سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت خود مختار و حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی ہماری تھا وقد قال تعالیٰ وَلَیْسَ لَکَ خُفَّیْہُمْ اَنْ تَکُوْنُ بِہِمْ اَکْبَرُ۔ قال لمانط علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس کے معنی میں کہا کہ اسیدوا سبطہ ان کو پیدا کیا یعنی ان کو دو فریق پیدا کیا ایک جنت کیلئے اور دوسرا دوزخ کیلئے ہمانند قولہ نعم شقی و سعید۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذلک اشارہ واحد ہے اسکا مشاواۃ الیہ دو چیز کیونکر ہوگی تو جواب یہ ہو کہ اسطرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عوان میں ذلک یعنی ان دو رنگوں کے بیچ میں اسکا رنگ ہوگا اور قولہ دا تبع میں ذلک سبیلہ یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ جماد ہوتے ہیں کہ قولہ لذلک خلقتم یعنی رحمت کیواسطے انکو پیدا کیا اور عکسہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس نے عطا لے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن عباس نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطا کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطا نے ان کے کہنا کہ تم نے بہت جھگڑا پھیلایا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَیْسَ لَکَ خُفَّیْہُمْ اَنْ تَکُوْنُ بِہِمْ اَکْبَرُ کہ اسواسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا۔ عکسہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذلک خلقتم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول جاد و ضحاک و قتادہ کا ہے ہر بات پر قولہ ما خلقت الجن والانس الا لعیبدون۔ حافظ نے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطا و داعش سے روایت کی گئی ہے۔ شہب نے کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں انکا لے لے کہا کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال لسترجم میسے نزدیک کہ خلقتم کی تفسیر کے

کہ قولہ لا یزالون مختلفین یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الامن رحم ربک یعنی فرقہ حنفیہ اقول یعنی مصلحتاً بہ رضی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بدتالبعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسا کہ حدیث میں گزر رہا تھا وہ نے کہا کہ الامن رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیاں دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوں اور مختلف ہیں مگر جنہوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ جمع ہوں۔ اقول مختلف فرقوں سے تعجب ہے کہ جب دریافت کئے جاویں کہ دس زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے تو سچا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ پیچھے پیدا ہوا ہے پھر سادس شیطان سے بھوت ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر نہ ہوا کہ دس طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہیں مگر بیشک سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت خود مختار و حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی ہماری تھا وقد قال تعالیٰ وَلَیْسَ لَکَ خُفَّیْہُمْ اَنْ تَکُوْنُ بِہِمْ اَکْبَرُ۔ قال لمانط علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس کے معنی میں کہا کہ اسیدوا سبطہ ان کو پیدا کیا یعنی ان کو دو فریق پیدا کیا ایک جنت کیلئے اور دوسرا دوزخ کیلئے ہمانند قولہ نعم شقی و سعید۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذلک اشارہ واحد ہے اسکا مشاواۃ الیہ دو چیز کیونکر ہوگی تو جواب یہ ہو کہ اسطرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عوان میں ذلک یعنی ان دو رنگوں کے بیچ میں اسکا رنگ ہوگا اور قولہ دا تبع میں ذلک سبیلہ یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ جماد ہوتے ہیں کہ قولہ لذلک خلقتم یعنی رحمت کیواسطے انکو پیدا کیا اور عکسہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس نے عطا لے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن عباس نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطا کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطا نے ان کے کہنا کہ تم نے بہت جھگڑا پھیلایا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَیْسَ لَکَ خُفَّیْہُمْ اَنْ تَکُوْنُ بِہِمْ اَکْبَرُ کہ اسواسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا۔ عکسہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذلک خلقتم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول جاد و ضحاک و قتادہ کا ہے ہر بات پر قولہ ما خلقت الجن والانس الا لعیبدون۔ حافظ نے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطا و داعش سے روایت کی گئی ہے۔ شہب نے کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں انکا لے لے کہا کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال لسترجم میسے نزدیک کہ خلقتم کی تفسیر کے

مرج میں اختلاف کے سبب یہ اختلاف ہی چنانچہ اگر الامن رحم ربک کے واسطے ضمیر ہے تو معنی یہ ہونے کے کہ ان مومن بندوں کو اسی رحمت  
 ہی کی واسطے پید کیا اور اگر مرج کل کی طرف ہو تو معنی یہ کہ اسی رحمت و اختلاف کی واسطے ان مجموع کو پیدا کیا اور اسی بنا پر ان اکابر سے  
 روایات تفسیری مختلف ہیں در نہ کچھ اختلاف نہیں ہو کیونکہ احتمال و دونوں طرف ہو۔ فی البیضاوی وغیرہ اس آیت میں دلیل  
 ہے کہ ہدایت و ایمان نہیں ملتا جب تک اللہ تعالیٰ پیدا نہ فرمائے کیونکہ کچھ عقل دینا اور رسول بھیج دینا اور کتاب نازل کر دینا اور عذر  
 دور کر دینا تو سب کے حق میں یکساں ہے چنانچہ کافروں کو بھی یہ دیدیا گیا تھا تو اب یہی رہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہدایت پیدا  
 کرے اور یہی وہ رحمت ہو جس کو ان بندوں متفقین کیساتھ خاص کیا۔ بالحدیث و کفر فرمائے ایک کے حق میں اختلاف کی معصیت قائم  
 ہوئی تو ان کا انجام جہنم کی طرف ہوا اور دوسرے گروہ پر اتفاق و ہما عت کا انعام ہوا ان کا انجام جنت ہو و قد قال تعالیٰ و تممت  
 کلمۃ ربک۔ اور پورا ہو گیا کلمہ تیرے رب کا یعنی عیسائے اہل میں مقدر فرمایا تھا جس میں تبدیل و تفسیر نہیں ہو سکتا یا یہ کلمہ کہ مملکت  
 جہنم من الجنة۔ کہ بیشک بھر دو نگاہ میں جہنم کو جنوں سے جنت یعنی جن اور تار مبالغہ کی ہو و الناس اور آدمیوں سے  
 آجتماع۔ سب سے یعنی دونوں فرق کے کافروں و کشرشوں میں سے اس کثرت سے ہونے کے کہ ان سے جہنم بھر جائے گی قال تعالیٰ  
 اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اسکی قضاء و قدر میں یہ امر جاری ہو چکا کہ اس کے خلق میں سے بعضے حق جنت ہوں اور بعضے مستحق دوزخ  
 ہوں اور وہ پاک و بے عیب ہوں و دونوں کو بھر دیے اور حکمت اسکی پوری ہے اور رحمت اسکی سب مخلوق پر غالب ہے وہی جانتا ہے کہ  
 کس کو گون سے کس منزل کو بھر گیا اور اگر چاہتا تو سب کو جنت میں یا سب کو دوزخ میں کھتا و لیکن اسنے جس طرح چاہا اس طرح  
 واقع ہوا صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے قال فقہت الجنة والنار فقالت الجنة مالی لا یدخلنی الا ضفاری الناس و قطم  
 یعنی جنت نے کہا کہ میری کیا حالت ہو کہ مجھ میں نہیں داخل ہوں گے مگر لوگوں میں سے ضعیف و ناکارہ یعنی دنیا میں جو عروج و  
 خروت واسے ضرور و متکبر ہیں وہ مجھ میں نہ آویں گے بلکہ جو دنیا میں ضعیف و خوار اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں امیدوار ہیں وہی  
 آویں گے۔ و قالت النار اذرت بالمتکبرین و المتجبرین یعنی دوزخ نے فخر کیا کہ اہل تجر و تجر سے مجھے تخصیص دی گئی ہو فقال  
 عز وجل الجنة انت رحمتی ارحم بک من اشار پس اللہ عز وجل نے جنت کو فرمایا کہ تو میری رحمت ہو جس رحمت چاہو گنا اسکو تجھی سے  
 سرفراز کر دینا کہ وہ تجھ میں داخل ہو و قال النار انت عذابی اتقم بک من اشار اور دوزخ کو فرمایا کہ تو میرا عذاب ہو جس کو اسکے  
 گنا ہوں کی سزا بدلا دینا کہ وہ تجھ میں آدینا۔ و لكل واحدة منهما ملوہا۔ اور دونوں میں سے ہر ایک کے لئے بھر پور ہے فالجنة فلا یزال  
 فیها فضل حتی یشئ اللہ خلقا پس جنت میں برابر جگہ خالی رہتی جائیگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق اسکے لئے پیدا فرما دینا  
 شاید یہ لوگ اہل جنت کے خدم و حشم ہوں یا مستقل ہوں واللہ اعلم۔ و اما النار فلا یزال تقول بل من مزید حتی یفزع علیہا رب العزۃ قدمہ  
 فتقول قط و عز تک۔ اور یہی فریخ تو کہ ہر ایک کی جائیگی کچھ ادا ہو کر زیادہ ہو یہاں تک کہ جہنم رب العزۃ صفت خاص سے گناہیں گئے لیکن  
 کہ لے رب العزۃ بس ہیں ف فی الحشر کہ لو شاہد بک بھل فانس مت واحدۃ یعنی ایک اہ تو حید و معرفت و قرب شاہد ہو سکتا لیکن اسکی حکمت  
 ازلیہ معلوم قدیم ہے طے کے معارف میں تفرق کیا اقول اس شارحین ظاہر عبارت سے تعریف یہ ہو کہ الناس کو مراد آدمی ہو اور وہ حقیقت آدمی ہی ہیں  
 جو کان ناک آئندہ دل رکھتے ہیں تو یہی ایمان لائے ہیں اور بر خلاف ان کے جو ہوتے آدمی ہیں تو انکی نسبت فرمایا ہم قلوب الیقینون بہت و لیس  
 عین الیہم دون ہما الایہ بیان تک کہ فرمایا ادلتک کا انعام بل ہم افضل الایہ۔ تو جب یہ لوگ آدمی کی صفات سے خارج ہیں

تو ان کو الگ کر دیا اور صرف اہل الحق سے اشارہ یہ لیا کہ جہاں اولیاء معرفت کی راہ میں ایک ہی منزلی پر نہیں ہیں بلکہ باعتبار صوالت  
ظاہری کے اختلاف کے راہ معرفت میں بھی اسی طرح تیسرے ہیں چنانچہ جنید کا قول مذکور ہو کہ ہر ایک کی معرفت خاص ہی اور حضرت  
شہاب الدین سہروردی سے عوارفت میں ہو کہ الطریق الی اللہ بعد و الفاسل الخلاق کلہا مسدودۃ الیصل الیہا الا من فقی اثر الرسول  
یعنی حراۃ یقیم میں ہر جان مثل اپنے شخص کے اختلاف کے اللہ تعالیٰ سے وصل ہونے کی دوسرے سے جدا گانہ راہ رکھتی ہے  
اور سب اہل مسدود ہیں کوئی پہنچ نہیں سکتا مگر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں صادق ہو پس اختلاف کے یہی معنی  
ہیں در ذل ان میں بالکل اتفاق ہے۔ فافہم۔ شیخ نے کہا کہ اور اسے ہر ایک کو اپنی ذات کی معرفت و صفات کی معرفت میں علیحدہ علیحدہ  
راہ دی ہے پس ہر ایک اپنے مذاق و مشرب کے موافق اپنی راہ میں چلتا ہے اور یہ ہر ایک کیلئے ازلی توفیق و تقدیر ہے چنانچہ بعض  
معرفت میں اور بعض توحید میں اور بعض محبت میں اور بعض عشق میں اور بعض شوق میں اور بعض ارادت میں اور بعض حالات میں  
اور بعض معاملات میں وان ہیں اور ابتدائی مریدین کا حال درمیانی درجہ والوں سے نہیں ملتا ہو اور درمیانی والوں کا حال عارفوں  
سے نہیں ملتا ہے اور عارفوں کا حال انبیاء و مرسلین سے نہیں ملتا ہے۔ اقول انبیاء و مرسلین کا حال سید المرسلین و خاتم النبیین محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ملتا ہے بقولہ تعالیٰ ملک المرسل فضلنا بعضہ علی بعض۔ اور شیخ ابن العربی نے کہا کہ اس امت مرحومہ پر جو صاف  
نکشف فرمائے وہ سابقین میں مطلقاً مسدود تھے اور وجہ انسداد یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نہیں کیا تھا اور اسی واسطے  
جو انبیاء کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب گذرے انکو سابقین سے اولوا العزمی ہے سوائے حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام  
کے کہ ملت حنیفیہ کے سردار ہیں اور یہ حال ہجرات پاک باری تعالیٰ جل سلطانہ کے خلوق نہیں جاتی اور مترجم ان مقامات میں  
کلام نہیں کر سکتا اسکو تو اپنی معرفت کے واسطے بین اللہم اغفر لی بطفیلم علیہم السلام۔ شیخ نے لکھا کہ ان سب کے علوم و معارف مقدر  
ہیں اور اختلاف مرتفع نہیں ہو قولہ تعالیٰ ولا یزالون مختلفین یعنی احوال و مقامات و افعال میں مختلف رہیں گے۔ الا من رحم ربک  
سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا یعنی اسکو مقام غیبیت و فنا میں داخل کر لیا تو وہ انوار قدم و سطوات ازل میں سرفراز ہے یا  
جسکو مقام سکروتلون سے نکال کر مقام ہوشیاری و تمکین میں داخل کر لیا تو وہ سب پر مطلع ہو جاتا ہے تو اس سے کسی کو مخالفت نہیں  
ہو سکتی ہو اقول جملہ انبیاء اس شان سے موصوف ہیں خصوصاً حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ایسے واسطے اکثر انبیاء کے احوال  
آپ نے بیان فرمائے اور بسا اوقات حضرت یونس کو ترجیح دی اور کبھی نوح کو الغرض یہ الامام کامل کا سبب تھا اور شاید کہ یہ مرتبہ  
کسی درجہ کو حاصل نہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ ولذاک خلقتم یعنی ان کے جو ہر صلی اسی طرح پیدا فرمائے ہیں کہ مقامات  
و درجات میں اس طرح مختلف ترقی کریں اور یہ طریقہ انبیاء میں ملتی ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ قد علم کان ناس مشرکین الا یہ کی  
اشارات سے ظاہر ہے اور شاید ایسا ہو کہ ابتدا میں سب کو مختلف و ضائع سے ترقی کر کے لئے مخلوق فرمایا اگرچہ آخر و انتہاء  
میں سب متفق ہیں چنانچہ ان مقامات و درجات میں انکو سورخ ہو اقول فیہ نظر کیونکہ کوئی اس حد تک نہیں پہنچا جس حد پر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں اور علیٰ ہذا کسی نبی کا صدیق اس حد تک نہیں پہنچا کہ جس حد تک آنحضرت مسلم کی صدیق حضرت ابوبکر کو وصول  
ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے امتی ہوئے کی تمنا فرمائی اور یہ نہ تھا مگر قرب نزولت اللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ ممکن ہے  
کہ سب کے سب حدت کیلئے پیدا ہوئے ہوں یعنی بعد جو احوال و افعال کے انتہا میں و افقت ہوگی۔ شیخ نے اس کے سنی یہ بیان کئے کہ جب



مشاہدہ تک موصول ہوا تو وہ ان اپنے درجہ و درجہ کا امتیاز نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ مثل شرف و قربت اور حق تعالیٰ ان سب پر مدون  
جیم ہے بقول - اذا طلع الصبح انجم راح : تسادی فیہ سکران وصاحی یعنی صبح جب طلوع ہوئی تو مد ہوش ہو شیا سب پر کیا  
طلوع ہوئی ہو شیخ جنید رحمہ اللہ نے ظاہر کے موافق یوں تفسیر کے اشارہ میں کہا کہ سب کو اختلاف کیلئے پیدا کیا کیونکہ اگر موافقت  
کے لئے پیدا کیا ہوتا تو اسکے سوائے غیر کی طرف رجوع نہ کرتے باشند ان لوگوں کے جن پر رحمت فرمائی تو انکا انوار موافقت سے تاسید  
فرمائی پس اٹھوں نے اتنا ہی رسول میں خوب استقامت و مضبوطی کی اور غیر دن کی طرف کچھ التفات نہیں کیا پھر حق تعالیٰ نے انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو ان قصص کے فوائد سے آگاہ فرمایا بقولہ  
وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَ عَنَّا فِي

اور سب بیان کرتے ہیں ہم تیرے پاس رسولوں کے احوال سے جس سے ثابت کریں تیرا دل

هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٍ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ

اس صورت میں تحقیقات اور نصیحت اور سمجھوتی ایمان والوں کو

وَكَلَّا - اسے دکل بنا اور ہر قصہ کہ نقص علیک جو عقائد ہم سناتے ہیں میں ان انباء الرسل - رسولوں کے اخبار سے یعنی رسولوں  
کے حالات جو اسے رسالت و قوم کی سرکشی و ایذا کے اور رسول و مومنین کی نصیحت نہ مانتے اور ان کو ہاتھ د زبان سے ایذا پہنچانے اور  
آخر رسول و مومنین کے غالب ہونے و قوم کافر کے ہلاک ہونے کے گذرے ہیں ہم تجھ کو ان میں سے سناتے ہیں وہ فائدہ کیلئے - اول -  
مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ - وہ قصہ کہ جس سے ہم تیرے فؤاد کو مستقل و ثابت رکھیں یعنی تجھ کو اپنی قوم کے کھڑکرنے اور دوزخ  
کیلئے ایسے دھن ہونے سے بچ دھم محن نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی اسطے پیدا کیا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ سب تجھ پر ایمان لائیں اور  
تجھ کو اسے رسالت پر طائف و صبر حاصل ہو اور قوم جاہل کی اذیت برداشت کرے کیونکہ اگلی قومیں ہی گرا ہی کرتی رہیں آخر  
ہم نے ان کو ہلاک کیا اور تیرے پروردگار کا کلمہ ٹھیک ہوا پس تو قوم پر زعم کر کے مضطرب مت ہو کیونکہ حکمت الہیہ و اسکی جت  
بالذہنیت تامہ اور چیز ہے جس سے کسی کو اہمیت کی آگاہی نہیں ہے وہ جو جانتا ہے وہ کہتا ہے جب کو اسنے سمجھ کر کیا وہ رسول  
پرورد ایمان لائیک اور اسکی آنکھوں میں حق آئینہ کی طرح نظر دیکھا اور حقیقت ہے وہ اٹھ دیکھے گا پس تو ان حالات و قصص سے  
علوم الہیہ حاصل کرے ثابت و متکون ہوگا اور دوسرا فائدہ یہ کہ - كَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ فِي هَذِهِ الْحَقِّ - اور تیرے پاس اس میں حق آیا - قولہ فی ہذہ  
یعنی اس سورہ میں یہ ابن عباس و جماعت نے کہا ہے - کذا فی تفسیر الحافظ اور سراج میں کہا کہ یہی اکثر کا قول ہے - قال الحافظ قتادہ نے  
کہانی ہذہ اسے فی ہذہ الدنیا - اس دنیا میں اور سراج میں اسکو حسن کا قول بیان کیا اور رازی نے کہ یہ کبیر میں کہا کہ یہ بعد ہے مقام  
کے لائق نہیں ہے کیونکہ دنیا کا ذکر اوپر نہیں آیا جس کی طرف ضمیر راجع ہو اگر کہا جائے کہ حق تمام قرآن میں آیا ہے اس سورہ  
کی کیا تخصیص ہے تو جواب یہ ہے کہ ہاں بیشک لیکن سورہ کی بزرگی کے لئے فرمایا ہے - اقول میرے نزدیک سوال جواب و نون  
دار و نہیں اسلئے کہ مقصود نقص علیک و حق فرمانا اور وہ تمام قرآن ہے کیونکہ وہی خالص ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ اور انبیاء کو  
معجزات و آیات دی گئیں اور مجھے وہی خالص دی گئی تو مجھے امید ہے کہ قیامت میں میرے تابعین سب زیادہ ہوں اقول یہی ظاہر  
ہوتا جائے اسلئے کہ اور امتیں تحریف و تبدیل و خود رانی سے بہت قلیل رہیں اور چند دزد و بد سے برائے نام یہودی یا عیسائی رہ گئے

ان میں سے کوئی بھی اپنے پیغمبر کی راہ پر نہیں رہا۔ مملات مسلمین کے کہ ان میں ایسا نہیں ہوا اور دوسرے کا کہ وہ کائنات فرمایا۔ **وَقَدْ مَوَّعَظَ**  
**وَذِكْرَىٰ لِمَنْ يُنِيبُ**۔ اور نصیحت و ذکر ہے مومنین کیلئے یعنی اس میں تیرے لئے حق آیا اور مومنوں کے لئے نصیحت ہے اور برابر  
اور دن کے حال سے عبرت ہے اس شان میں مومنوں کو اس واسطے مخصوص فرمایا کہ شقی و کفار اس سے منتفع نہیں ہوتے بلکہ منہ پر  
ہیں۔ واضح ہو کہ یہ آیت مرتبہ ہے کہ تمام قصص میں جو حالات مندرج ہیں اور جن سے اگلی امتوں کو عذاب ہوا وہ اس آیت کے لئے  
نصائح ہیں کہ ویسا نہ کریں چنانچہ محض و لطیف جو مدین کا پیشہ تھا اس سے آنحضرت صلعم نے امت کو خوب منع فرمایا پس عوام یا خواص  
جو ان قصص کو نقطہ کمانی کی طرح سنتے ہیں غرض جمالت ہی بالظہور اپنے آپ کو ظاہر و باطن ان قوموں کی حرکات سے بجا دین اور ان  
قوموں کے تذکرے جب نہیں تو عبرت کریں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کیونکہ آخر وہ سب بھی اللہ تعالیٰ کے مخلوق تھے اور وہ پاک  
غنی و حمید ہے ہماری اسکو کچھ پرواہ نہیں ہوا اور وقت جمیم ہے کہ عاجزی کریں تو ہم کو اللہ تعالیٰ مغفرت و نجات عطا فرمائے **اللهم**  
**اغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين**۔ **فِي الْحَراسِ** قولہ تعالیٰ و کلا نقض علیک من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک۔ شیخ نے کہا کہ  
واضح ہو کہ عارف جب ازل کے مقام پر پہنچا اور وہاں اسے کشف سے صفات و ذات کے عجائب دیکھے تو اپنی شان سے متعجب ہو کر  
گمان کرتا ہے کہ یہ منزلت کسی اور کو نصیب نہیں ہوئی خصوصاً ابتداء حال اور یکایک کشف میں متعجب ہوتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں اس  
کشف میں فزید ہوں پس حق عزوجل نے آنحضرت صلعم کو اول انبیاء کا حال سنایا کہ جس سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ عزیز آپ ہی کے  
ساتھ نہیں ہے بلکہ عارفین کے ساتھ معروف ہو اور صدیقین و مسلمین کے ساتھ علی قدر مراتب واقع ہوا حتیٰ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ازل  
میں اپنے اولیاء کیلئے جاری فرمایا اس سے آپ کو فرحت و سرور حاصل ہوا اور آپ صلعم فرماوین کہ اس قبولیت کو حادث سے تغیر نہیں  
ہوتا ہے و قد قال تعالیٰ **سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ**۔ اور جو چیز علما و اولیاء کے نزدیک معروف ہو اس میں حاشا  
و شہادت کو دخل نہیں ہوتا ہے اقول شیخ رحمہ اللہ نے یہ نہایت نفیس قاعدہ ذکر کیا کہ اہل علم و متدین متقی لوگوں کے نزدیک جو بات  
معروف ہو اگر کسی وقت میں کوئی جاہل اسکو اپنی رائے کے خلاف سمجھے تو اسکا شبہ و معارضہ باطل اور وہ خود جاہل ہی اور اسکا عدہ  
میں جملہ اہل عقل کا اتفاق ہے اسی واسطے جو امر کہ ہزار برس پہلے واقع ہو چکا اور اس کی تحریر ہزاروں آدمیوں کے ہاتھ سے  
ہاتھوں ہاتھ ہم کو پہنچے تو قطعی یقین ہے کہ بیشک یہ خبر صحیح ہو اور یوں ہی واقع ہوا اور کسی جاہل کا شبہ کچھ معارض نہیں اور اس میں  
اسکی ضرورت نہیں ہے کہ میں بیان کروں کہ مجھ سے فلاں شخص نے بیان کیا اور فلاں شخص سے فلاں بگرنے بیان کیا اسی طرح ہزار برس  
کا سلسلہ پہنچاؤن مثلاً قرآن مجید میں کسی قوم کو کلام کرنے کی مجال نہیں جبکہ اسکے حافظ آج تک ہزاروں موجود ہیں اور قاری لے انتہا  
ہیں اور ہر مسلمان اسپر اپنی جان فدا کرتا ہے تو بلاشبہ یہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحابہ و تابعین و پچھلوں نے  
اسی پر عمل کیا اسی واسطے رافضی فرقہ کا دھوکا دینا کہ اس میں کچھ اور بھی تھا محض کفر و جہالت ہی اور ہرگز اس قول کا کچھ اثر بقابلہ حفظ  
و قرار کے نہیں ہے پس جب اس میں موجود ہو کہ قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرن الیٰ جہنم الایہ یعنی تو کافروں سے کمزور کے کہ تم عنقریب مغلوب  
ہو جاؤ گے اور حشر کے جاؤ گے جہنم کی طرف۔ یہ دانتی تجزہ ہے اور مراد اس سے کفار ہوں دین چنانچہ یوں ہی واقع ہوا اور اس میں ہے کہ  
کانوا من قبل استغفون علی الذین کفروا فلما جاءهم ما نذروا کفروا بالایہ۔ اس سے قطعی ثابت ہوا کہ یہود کے سب منتظر بشت حضرت  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کافروں بت پرستوں پر آپ کے ظہور کی دعائیں مانگتے اور آپ کے طفیل دوسرے سے نجات پاتے تھے

پھر بعد از موت کتابِ سالت کے نہ پچانا اور کافر ہو گئے اس سے ضرور ثابت ہو کہ تمام قوم یہود میں توریث کی بشارت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی و فضائل کا اشتہار قطعی تھا حتیٰ کہ اپنے پیغمبر کے بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک سے استفتاح کرتے تھے۔ یہ حال ہم کو قطعی معلوم ہو گیا اور یہ واقعہ ان یہودیوں کے منہ پر انکا نفل مارا گیا اور بیچ صریح تھا تو سب یہودیوں نے گردن جھکائی۔ پھر اب اگر کوئی تو ہم ایک کتاب لادے اور کہے کہ یہ توریث ہے اس میں کہیں ذکر نہیں ہو تو بالکل اس کا دعویٰ مسلم ہو گا کیونکہ جو بات قطعی معلوم ہوئے اور اس طرح معروف و مشہور ہے اسکے مقابلہ میں کسی جاہل کا فریب دھوکا کچھ بھی نہیں کر سکتا اسی طرح جو معجزات و واقعات حضرت موسیٰ علیہ السلام یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قرآن پاک میں موجود ہیں سب اعلان و اشتہار کے ساتھ قطعی ہیں ایسا سکے برخلاف اگر کوئی شخص کہتا ہے یا کوئی کتاب کہلاتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ ہم قطعی یقینی چیز کو چھوڑ کر کیسے ایک جھوٹے آدمی کی بات جس کا اس وقت وجود بھی نہ تھا مان لیں گے اور ماننے والا کیسا بیوقوف جاہل ہو گا اسی طرح جو معجزات اس حد شہرت تک پہنچے اس زمانہ میں اگر انکو کوئی نہ مانے تو وہ بالکل جاہل ہو جب اس طرح ایک کتاب سچائی میں عرش پر ہو اور تیکون کے سینہ میں محفوظ ہے تو جو شخص اسکو پہنچ نہ مانے اور کسی مورخ کی تاریخ پوچھ پڑھو نہ دے حالانکہ مورخوں کا دروغ و تراش و خراش اور بے پرکی اڑانا خوب معلوم تو اس شخص سے بڑھ کر کون جاہل و احمق ہو قوت ہو گا مگر وہ دنیا ملعون کو جس میں دیوبند کر خود بھی ملعون ہو گیا اور دنیا میں بڑا عزت والا ہو کیونکہ جنت دین کی سمجھ میں ہو اور دین کو اللہ تعالیٰ نہیں دیتا مگر ایسے بندہ کو جو اسکو محبوب ہو اور دنیا تو محبوب کو کلام اور مردود کو بہت دیدیتا ہے یہ اصل شریف لطیف یا در کھوتا کہ تم کو شیطان آدمی فریب دین اور اب تم سمجھے کہ شیخ نے کہا کہ جو بات علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو وہ کسی شیطان کے دوسوسہ دلانے سے نہیں ملتی ہے اور لکھا کہ شیخ ابو بکر الکسانی نے کہا کہ میں نے شیخ جنید سے پوچھا کہ سچی حکایات جکی سچائی یقینی ہے پس حکمت سے دنیا میں جاری ہیں فرمایا کہ زمین میں یہ اللہ تعالیٰ کے لشکر دن میں سے ایک لشکر ہیں جن سے مریدوں اور آخرت کے طلب کر نیوالوں کو عبرت و تقویت حاصل ہوتی ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک سے اس پر دلیل ملتی ہے فرمایا کہ ان قولہ تعالیٰ و کلام نقص علیک من انباء الرسل الا یہ۔ قولہ و جا رک فی ہذہ الحق معیتہم نے بزرگوں کے کلام سے بھٹکر جا بجا کیا یہ کیا ہو کہ جیسے نماز و دیگر اعمال و افعال ظاہر ہیں کوئی جسم نہیں رکھتے ہیں لیکن فی نفس حقان ہیں اور روح و جان و قوی سے سوائے جاہل کے کوئی شکر نہیں ہو سکتا کہ وہ حقیقت میں موجود ہیں اگرچہ جسم نہیں ہیں اسی طرح الفاظ و معانی میں سمجھو پس لفظ بحسب المعنی اپنے مقام سے متصل ہے حتیٰ کہ جو کلام محض فحش شہوت ہو وہ اپنی مستقر جنم سے وصل ہو لیکن جنہی لوگ ہی اندھے ہرے ہو گئے تو ان کو اتصال نہیں سو جتنا بخلاف اہل جنت کے کہ عجب کلام و اتصال انکو کشوت ہوتا ہے چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے بیان قولہ و جا رک فی ہذہ الحق۔ میں تصریح کر دی کہ ان خطابات میں ہر خطاب کے اثر میں جمال حق کا انکشاف تجکو ہوتا ہے اور موافق خطاب کے صفت کا انکشاف ہوتا ہے چنانچہ جان خطاب بشان کبریائی ہے یعنی اس خطاب بشان کبریائی سے خبر دی گئی وہاں تجھے صفت کبریاء منکشف ہوتی ہے اور یہی حال ان آیات کا جو جنین عزت و جلال و عظمت و قدم و بقا سے خبر دی گئی ہے اور جہاں ذات پاک سے اخبار ہے وہاں تجھے ذات صرف کا انکشاف ہوتا ہے اقول بیان اگر وہم ہو کہ یہی مراتب انکشاف کے امت کو بھی ہوتے ہیں چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا تھا کہ آپ مجھے تمام جہاں سے سوائے اپنی ذات کے محبوب ہیں اور آپ نے خطاب فرمایا کہ کوئی مومن نہیں جیتا مجھے اپنی جان سے



بھی زیادہ محبوب رکھے تو اس خطاب کے انکشاف ہوتے ہی فوراً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب بن فرمایا کہ ان ابلیس کا بل ہوا پس جب است کو یہ انکشاف ہو تو شان نبوت میں فرق کیونکر ہو گا جب یہ ہو گا اللہ اعلم کہ بیان زمین و آسمان کا فرق ہو اور التباس مذکور صرف لفظ کے یکمان ہونے سے پیدا ہوا اور بات یہ کہ کہ مدارج نبوت کو کوئی شخص نہیں پہنچ سکتا کیا تو نہیں جانتا کہ نبوت بفضل الہی ہو اس میں عبادت و طاعت وغیرہ کسی سبب کو دخل نہیں ہے دیکھو بعض صحابہ جنہوں نے ہمیشہ عبادت و روزے وغیرہ کا اور کھانے پانی و سونے و عورتوں سے الگ رہنے کا قصد کیا تھا تو یہی کہا گیا تھا کہ آنحضرت صلعم کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اہل دین کو سب غفرت فرمائی ہے ہم لوگ آپ کا ہسکا نہیں کر سکتے ہیں اور مراد یہ تھی کہ آپ زلی منفور تھے اور اہل ہی سے تمام خلق الہی سے اشرف و محبوب تھے اور دوسروں کو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو پس تمام قرب انکشاف وغیرہ میں وہ درجہ خاص ہے جو فضل نبوت و رسالت پر ہوتا ہے کسی نبی کو بھی مشکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل نہ تھا اور دوسروں کو اپنی اپنی قدر کے لائق ہے اور ہر امت میں سے کوئی کیسا ہی مقرب ہو کسی درجہ نبوت سے مشابہ بھی نہیں ہوتا اور اگر وہم ہو کہ مثلاً صحیح حدیث میں ہو کہ سچا خواہ نبوت کے اجزاء میں سے چھتیسواں جزو ہو تو سمجھو کہ اس سے مقصود انفتاح اخلاق قلب سلامتی ہو نہ مشابہت ہاں البتہ امت میں سے صدیق کا مرتبہ سب اعلیٰ و افضل ہوتا ہے اور ہر نبی کا صدیق اپنے نبی کے درجہ سے ملحق ہوتا ہے لیکن صدیق کا درجہ انتہائی متصل بائید اے درجہ نبوت ہو اور اس سے نبی کے ابتدائی درجہ کا بھی خیالی تصور آدمی کہہ ہو سکتا ہے نافہم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائی درجہ پر تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے بھائی دوسرے انبیاء کے احوال ذکر کرنے سے آپ کو تقویت فرمائی تاکہ عبادت ارادت کے متحمل ہوں پس جب اس میں قوی ہوئے تو کشف جمال و جلال میں ثابت و متکون فرمایا جس سے بھر قدم کے نکرات سے عبور کریں اور کمالات و امتحانات سے متغیر نہ ہوں اقول اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کو انبیاء سابقین کے احوال سے شبست فرمائی کا قول اور آنحضرت صلعم کے سبب الفضل ہونے کا قول ان دونوں کی تطبیق کیونکر ہے تو جواب یہ ہو کہ جب کسی معزز کو یا جب شہر حضرت زیادہ منظور ہو اس میں انوجہ سے تعلیم کرنا منظور ہو تو کہتے ہیں کہ فلان شخص نے ایسا کام کیا تھا اسکو آخر عتاب کیا گیا اور فلان مؤرخ کو کارنے ایسے طریقہ سے یوں انعام حاصل کیا اور فلان شخص نے اس طرح نہ کیا اور اسکو درجہ ملنا پناہی اس امت مرحومہ کو جو نہایت قدرت سے کمال بیان و کمال قرب عطا فرمایا وہ قرآن پاک کے وقتاً فوقتاً نزول سے خوب ظاہر ہے چنانچہ مثلاً یہود و نصاریٰ نے اپنے کو اللہ تعالیٰ کا محبوب دوست قرار دیا اسکو رد فرمایا تو اس امت میں کوئی شخص ایسی شے نہ کر سکا بلکہ ادب اپنے کو ہمیشہ تصور دار بندہ سمجھ گیا اور یہود نے آخرت کو اپنے لئے خاص کیا تو انکو فرمایا کہ قل ان کانت کم ابدار الاخرة عند اللہ لایہ پس صلاحیت و حق یقین پر بھی بندہ اسکی جرات نہ کر سکا لیکن حتی وعدہ یا غالب امید پر موت کو محبوب رکھنے کا اشارہ ہو گا انکہ اگر حکم دیا جاوے تو شاید اکثر اسکی کلاہیت کی وجہ سے منکر ہو جاوے حال کلام یہ ہو کہ اگلی استون کے حق قیج سب اس کمال سے بیان فرمائے کہ نفس شیطان کو اہل یقین کے دل میں خلاف راہ مستقیم بہکنے کا موقع نہ رہا اور یہ بات سوائے عالم الغیب خلاق علیم عزوجل کے کوئی نہیں جانتا اور کسی کلام میں یہ بات ممکن نہیں ہو اگر میرا مقصود کوئی سمجھ جاوے تو اسکو قرآن پاک کے نہایت عظیم معجزہ ہونے میں شک نہیں ہو سکتا اور دوسرے یہ کہ اہل یقین کو عبرت و نصیحت جدید ہر حال

لے تحریکات باطنیہ  
نکودہ غفلت اور  
وہ غفلت جان الہیہ  
شوق کی سوسائے  
وہ غفلت میں چھوٹ گیا ہے



فی ہذہ الحق الایۃ کے تحت میں لکھا کہ حق کے معنی سے اشارہ ہے قرآن مجید کے سچے ماف روشن دلائل کی طرف جو ایمان توحید و عدل و نبوت و دارالآخرت کی تحقیق پر مذکور ہیں اور موعظت سے اشارہ ہے اس دنیا سے ضروری سفر کرنے پر اور یہاں کے حالات کی قباحت و بُرائی و رسوائی و فحاشی پر جس سے آدمی پر ہین کرے جیسے اندھا کسی آنکھوں والے کے بتلانے پر یقین کر کے ہاتھ بڑھا کر نجاست کو نہیں چھوتا ہے یا سانپ کو سری سمجھ کر نہیں پکڑتا ایسے ہی رسول علیہ السلام کی موعظت سے مومنین کا حال ہے کہ آخر میں بے خود رسول رسول اور آنکھوں والے ہو جاتے ہیں اور ذکر سے ان اعمال کی طرف اشارہ ہے جو دارالآخرۃ میں نافع ہیں اور لکھا کہ جب اس حد تک اللہ تعالیٰ نے عذاب ڈر سنایا اور ثواب کا وعدہ دیا اور ترغیب و نصیحت کو کامل فرمایا تو آخر میں حجت کو ختم فرمایا بکلام بابد اور اسکے ضمن میں دلیل تحقیق وعدہ و وعید فرمائی کہ خالق خود غیب جاننے والا ہے تو سب حق ہے چنانچہ فرمایا۔  
**وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ**

اور کہدے ان کو جو یقین نہیں کرتے کام کئے جاؤ اپنی جگہ ہم بھی کام کرتے ہیں  
**وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ** **وَاللَّهُ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ**

راہ دیکھو ہم بھی ماہ دیکھتے ہیں اور اللہ کے پاس ہے چھپی بات آسمانوں اور زمین کی  
**وَالِیْهِ یُرْجَعُ الْاُمُورُ كُلُّہٗ فَاَعْبُدُوْهُ تَوَكَّلْ عَلَیْہِ ط وَمَا رَبُّکَ**  
 اور اسی کی طرف رجوع ہو کام سارا سوا اسکی بندگی کر اور اُس پر بھروسہ رکھ اور تیرا رب

**بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ**  
 بیخبر نہیں جو کام کرتے ہو

وَقُلْ - اور کہدے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم - **لِلَّذِیْنَ لَا يُؤْمِنُونَ** - ان لوگوں کو جو ایمان نہیں لائے یعنی قرآن مجید و اسکے احکام پر تیری رسالت کی تصدیق کر کے۔ **اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ** - کام کئے جاؤ اپنی حالت پر شعبہ کی قرآن میں مکانات بلوط چھ ہیں اور قنادہ نے کہا یعنی سنا زکرم اپنے ٹھکانوں پر اور مقصود یہی ہے کہ جس حال پر رہتے ہو اسی پر چلے چلو اور یہ حکم دنیا و دنیاسہا ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو حکم دیا۔ و استغفر من استغلت منہم بصوتک اطلب علیہم غیلک الآیۃ - اور مراد اس سے سخت تہدید ہے یعنی نصیحت سے راہ پر آنے سے لایوسی ہے تو عذاب الہی کے منتظر ہو۔ **اِنَّا عَمِلُونَ** ہم بھی اپنے اعتقاد توحید و طاعت پر کام کرتے ہیں جیسا ہم کو پروردگار نے حکم فرمایا ہے **وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ** اور انتظار کرو اس شر کا جو تم کو نافرمانی کرنے کی صورت پر وعید کی گئی ابن جبر نے کہا کہ ان وعدوں کا جو دنیا کی زینت دکھلا کر تم کو شیطان و وسوسہ دلاتا ہے **اِنَّا عَمِلُونَ** - ہم بھی منتظر ہیں کہ پروردگار نے جو ہم کو نیک عہدہ دیا وہ اسکے فضل سے حاصل ہوا اور تم خواہ ہو جاؤ جیسے فرمایا قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرون الیٰ جہنم الآیۃ - اہم بھی تمہارے ہر انجام و عذاب کے منتظر ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس سورہ پاک کا فائدہ تمام امرا کا جامع مجموعہ ذکر فرمایا بقولہ - **وَاللَّهُ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** - اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو مخلوق سے غائب ہے آسمانوں و زمین میں اور مراد اس سے علم ہے یعنی غیب کا علم اللہ تعالیٰ ہی کیلئے مخصوص ہے اور انجملہ مخلوق میں سے ہر ایک کا انجام کہ وہ سعید ہے یا شقی ہے اگرچہ بافضل کا فرد بدکار ہو اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار قریش و عرب کے حق میں موافق حکم کے انتظار کیا اور یوں نہیں کہا کہ تم بہت



جہنمی ہوا اور دیکھو جب بعض اسیار عرب نے بعض پرہیزگار صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بڑی تکلیف کے ساتھ غدر و بدعہدی سے قتل و شہید کیا تو آپ نے مجیدہ ہو کر ان کے حق میں لعنت فرمائی اور بد دعا کی کہ ہمیشہ کیلئے رحمت الہی سے دور ہوں اور یہ اس طرح ہو گا کہ وہ کفر و شرک و نفاق پر مرین تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ایسے کہ من الامم شی الا یہ اور وجد ہی ہو کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ابولہب و ابو جہل وغیرہ کو ارشاد و ہدایت کر نیکا حکم پزیر صلعم کو دیا لیکن غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہو اور فائدہ اس میں یہ تھا کہ ان پر رحمت پوری ہو اور مومنوں کے درجات اس کام میں بلند ہوں جہاں کافروں کی ایندڑ اٹھاتے تھے اور کبھی اپنے حبیب مصطفیٰ سید الانبیاء علیہم السلام کو بعض احوال غریب سے واقف کر دیا ایسا سلسلہ ایک مرتبہ جب ابو جہل نے آنحضرت صلعم سے یہودگی کے ساتھ تسخیر کیا اور کہا کہ یہی کہتا ہو کہ جو مجھے نہ مانے وہ جہنمی ہو گا حالانکہ یہ فقیر و ذلیل ہو اور اپنے آپ کو اس ملعون نے اللہ تعالیٰ کے نزدیک معظم و مکرم سمجھا اس گمان سے کہ وہ سردار و رئیس بنایا گیا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اس میں کچھ شک نہیں اور تو بھی ایک جہنمی ہو پس یہ کلمہ آپ نے بعد مطلع ہونیکے فرمایا اور اس مقام پر تمام نصیحت و پند و ترغیب و ترہیب و تعلیم و ارشاد فرما کر رسول مکرم صلعم کو انتظار کا حکم دیا اور یہ سخت تنخوین ہو پھر علم غیب اپنے واسطے مخصوص فرما دیا جس سے معلوم ہو گیا کہ اس ہدایت کا مفید ہونا بیشک لے ہو گا ان کا علم خالق عز و جل ہو اور انتظار عذاب اپنے جو کچھ واقع ہو گا اس سے حق عز و جل خمیر سے چنانچہ بڑا مگر وہ مسلمان ہو گیا اور کچھ لوگ عذاب میں مبتلا ہوئے انتظار کے بعد گرفتار ہوئے بحکم قولہ قل للذین کفروا مستغلبون الا یہ - اگرچہ شان نزول اسکا یہود کے حق میں بیان ہوا ہے اور ایسا سلسلہ حضرت سید عالم صلعم نے واقعہ بدر کے روز کفار مقتولین ابو جہل وغیرہ کو فرمایا تھا کہ ہل و جد تم ما و عد رکھم تھا کیون تم نے وہ عذاب پایا جو تم کو تھا اسے رب عز و جل نے فران قمر سے وعید فرمایا تھا پس وعید انتظار میں ہی نہ تھا کہ ان پر خواہ عذاب استیصال آدینکا جیسے قوم مدین کے ساتھ واقع ہوا تھا اور یہ بھی سمجھو کہ وعدہ انتظار سے یہ ضرور نہیں کہ دنیا میں ظاہری عذاب ان پر نازل ہو جائے جو کفر پہنچے رہیں بلکہ انتظار کیلئے ملت قلیل بھی زندگی ہو اور عذبت ہو نیکا حکم حدیث صحیح میں ساٹھ برس تک خود مذکور ہے پس حال یہ ہوا کہ پہلے ترغیب و ترہیب فرمائی پھر سخت خوف و ناک قطعی فیصلہ کر دیا کہ اے رسول حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہتے کہ اچھا اگر میری ہدایت پر اپنے خالق عز و جل کی توحید و اطاعت نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی وحی قرآن سے تم کو انکار ہے تو اپنی حالت پر کام لے جاؤ اور ظاہر ہے کہ ان کا کام مستوجب غضب الہی تھا کہ مزین شرک و ظلم کرتے تھے اور میں اور میرے اتباع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہم سب اپنے اعتقاد پر یعنی بوجی و حکم الہی عمل کرتے ہیں اور دونوں کے انجام و نتیجہ کا تم بھی انتظار کرو ہم بھی انتظار کرتے ہیں دیکھو کون سچا ہوتا ہے اب ہا کہ تک انتظار کریں تو اسکا وقت قطعی یہی چند روزہ زندگی کے بعد وقت موت ہو اور اللہ تعالیٰ کے غیب میں شاید بعضوں کیلئے درمیان میں وقت ہوا ہے واضح ہو کہ آیات پاک کا حکم تاقیامت سب کے لئے جاری ہو تو اب اس وقت میں رسول اللہ صلعم کا نصیحت کرنا عموماً ہر شخص پر ثابت ہو جبکہ قرآن پاک ناطق ہے اور احادیث صحیحہ ظاہر و باہر میں پس اسی طرح نرمی و دجائی سے تمام اقوام کو عموماً نصیحت ہو خواہ وہ قوم یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا اہل ہند ہوں یا اہل اسلام ہوں سب پر اللہ تعالیٰ کی یہ رحمت نازل ہو ذرا تامل سے انصاف کی نگاہ سے انجام پر غور کریں اور پہلے ہی سے نفرت و کراہت کر کے آنکھیں بند نہ کریں اور دل سے جھگڑا ہو جانا چھوڑ دیں کیونکہ کسی کھلی اور سچی بات کو جب دشمنی کی نگاہ سے دیکھو تو آدمی پر خراب خیالات چھا جاتے ہیں کیونکہ

اُسے پہلے ہی سے جھگڑاوپن کی خراب خصلت کو اپنے دل میں جگہ دیدی تھی اور دیکھو خالق عزوجل کی بندگی تو مات مات فرض ہے اور اسی کی وحدانیت سب کے نزدیک مسلم ہے پھر ایسی بات جس پر سب متفق ہیں کیوں چھوڑتے ہو اور جب نے پیدا کر دیا تو اسکو ضرور قدرت ہو کہ پھر جس طرح چاہے زندہ کرے اور آخرت میں بعد موت کے آرام دے یا سزا دے اور یاد رکھو کہ اگر نہ مالو گے اور اسی طرح ہٹ کر کے اپنے خالق کی نافرمانی کئے جاؤ گے تو اچھا یہی چند روز انتظار کرو دیکھو کیا خراب انجام ہوگا اور خالق عزوجل کا علم تو عطا ہو سب غیب اس طرح صاف حاضر و شن ہے کہ مخلوق کا وہم و گمان نہیں پہنچ سکتا ہے اور خود صحیح فرمایا **وَاللّٰهُ يُخَبِّرُ الْكَافِرَ كُلَّهُ**۔ اور امرا لکل اسی کی طرف راجع ہوتا ہے اور فرق درمیان خلق و امر کے قولہ تعالیٰ **الَا لَہُ الْخَلْقِ وَالْاَمْرِ** کی تفسیر میں ہے۔ اور بعض نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ تمام مخلوق کا امر سب بالکل دنیا و آخرت میں اسی کی طرف رجوع ہوتا ہے یہ جمہور کی قرأت پر حج بصیغہ معروف پر ہے اور امام نافع و حفص کی قرأت بصیغہ مجهول پر حج بضم یا و فتحہ جیم یعنی راجع کیا جاتا ہے اور فاعل مختار حضرت خالق الخلق دالامر ہے اور اشارت یہ ہے کہ مخلوق کو جس حکمت بالغہ سے اسنے اپنے امر سے مخلوق فرمایا اسکا مرجع اپنی طرف ہوا وجود ان تمام ظاہری اسباب سامان کے وقوع اسی طور پر ہوگا جسکو اسکا علم محیط ہے حتی کہ بغیر برحق کی تمام کوشش کمال شفقت سے اور واضح دلائل و حجت سے کافروں کے حق میں بیکار ہوگی اگرچہ کوشش کا ثواب عظیم پیغمبر کو ضرور ملیگا۔ اور ازل میں جو سعید ہے وہ سعادت پر کام کرے گا اور انجام اسکا نیک ہوگا اور جو شقی ہو وہ کیسا ہی نیک بنے مگر انجام اسکا شقاوت ہو وعود بالشد من الکفر و الشقاۃ۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں تسلی فرمائی کہ کافروں و مشرکوں و منافقوں کے انکار و ہٹ سے کمال رحم و شفقت کی وجہ سے عذاک ہوں اور انکی ایذا پر بھی صابر رہیں اور اگر وعدہ عذاب نیا میں بظاہر واقع نہ ہو تو اسکو علم الہی پر حوالہ کریں اور خود فرما ہر داری پر قائم رہیں لہذا فرمایا۔ **فَاَتُحِبُّنَّ کُلَّ کُلِّ عَلَیْہِ**۔ یعنی جب غیب کا جاننے والا وہی تیرا رب ہے اور امر کا مرجع اسی کی طرف ہے جسکے اعتقاد سے انتظام جزا و سزا کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے تو کچھ لازم ہے کہ اسکی عبادت پر قائم رہے یعنی جس طرح تجھ کو حکیم ہے اسے تقسیم دہ اور مخلوق کو اچھی تدبیر و طریقہ سے ہدایت فرما رہا ہے اور اللہ تعالیٰ پر توکل کر لیئے تمام امور میں اسی پر بھروسہ کر کہ وہ تجھے کافی ہے امید ہو کہ تیری ہدایت سے اہل سعادت خالص حید پر عبادت کرنے کے واسطے امن پادین اور اہل شقاوت غار ہوں کہ اہل طاعت کو ایذا نہ دینے پادین۔ **وَمَا تَرْبُّکَ یٰحَافِیْ عَمَّا تَعْمَلُونَ**۔ قرآن نافع و ابن عامر و حفص میں قتلون صیغہ خطاب بالنا ہے یعنی اور تیرا رب کبھی غافل نہیں ہو ان اعمال سے جو تم کرتے ہو اگر غافلین فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے صحابہ مومنین ہیں تو انکو انکی استقامت و اعمال خیر پر خوشنودی ظاہر فرمائی پس حسن الثواب کی بڑی امید ہوئی اور اگر غافلین عموماً سب لوگ ہیں تو مراد یہ کہ ان میں سے نیکوں کو نیک ثواب ملیگا اور بدوں کو عذاب میں گرفتار کر لیا جاتی انہ نے لیلون بیا تحتیہ صیغہ غائب پڑھا تو ظاہر یہ تدبیر اہل کفر کو ہے یعنی اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو کر کافروں کو جو کچھ دنیا کی خواہش اسکی کوشش میں کمال مذیت کرتے ہیں اور عاقبت داسکے سامان سے اعراض کئے ہوئے بالکل دنیا ہی پر تھکے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے غافل نہیں ہے بتدیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیفیت دنیا بسر کرنے میں یہ تھی کہ سوا ایک سنی اور بدھنی کے اپنے پاس کچھ نہیں کھتے تھے ایک در ایک شخص کو چلو سے پانی پیتے دیکھا تو اسکو بھی ایک فقیر کو دیدیا کہ کچھ حیات نہیں ہو اور ایک زمیندان میں ایک چھر سر کے پیچے نکیہ کر کے سورہ شیطان نے کہا کہ اے عیسیٰ تم دنیا کی آسائش کی طرف

بھٹکے تو سر سے پیٹے سے نکال کر اسکی طرف پھینکا اور فرمایا کہ لے یہ مع دنیا تیرے لیے ہی بالجلہ عیسائی ہرگز انکار نہیں کر سکتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے پاس دنیا کی متاع میں سے کچھ نہ تھا اور انکار بدلتقویٰ نہایت معروف و مشہور ہے کہ اگر کوئی انکار کرے تو جھوٹا ہے اب انکار کیا حال سنی جس سے تھا کہ دنیا جملہ ملعون ہو انھوں نے آخرت چاہی تو جو لوگ آخرت سے شکر اور محض دنیا کی خواہش آرام و آسائش میں سرگرم اور اسی کا نام تہذیب کہتے ہیں کیونکہ آنحضرت کی راہ پر ہو سکتے ہیں اور شیطان نے انکو بہکا دیا کہ وہ تمھارے لئے لغارہ ہو گئے اور سارا عذاب تمھاری بد اعمالیوں کا اپنی گردن پر لے لیا لا حول ولا قوۃ اسقدر نا سمجھی کہ ایسا کر کے دنیا کا مفعول آئی و ملعون ہونا بھی لوٹ دیا پس کچھ بھی شک نہیں ہے کہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ کے متبعین تو اہل اسلام ہیں جو دنیا سے ہی طرح اعضاء کرنے پر کوشش رکھتے ہیں اور واضح ہے کہ جن لوگوں نے یہ بتان باندھا کہ اسلام میں تعلیم ہے کہ کوشش و تدبیر مت کر واد فقیر و محتاج ہو جاؤ اور ذلیل بنو۔ یہ بالکل غلطی و محض نادانی ہے اسی آیت میں دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توکل کا حکم ہے تو کیا آپ لوگوں کو ہدایت کر نیسے باز رہے یا جہاد نہیں کیا یا انتظام نہیں کیا بلکہ توکل توہ حال میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنے کا نام ہو اور کیا خلفاء راشدین و مہدیین اتنی بڑی زبردست سلطنتوں کے حاکم نہ تھے پھر کیا ہے تجارت نہ کرتے یا انتظام نہیں کرتے تھے و لیکن آخرت پر انکو پورا یقین تھا تو رعایا و مخلوق کو آرام دیتے اور بے کار و دست و پاں و جواہرات کو کچھ نہیں سمجھتے صرف بقدر کفایت اس میں سے لیتے اور برابر لشکر و دن کو آراستہ کرتے تھے لہذا یہ بتان باندھنے والا محض جاہل ہی ہے یہ ہے کہ آدمی میں بدن و روح و دونوں کی صفات الگ الگ ہیں بدن کا اقتضائے تو کھانا طرح طرح کا مرنے دار و لذت و مذہب پیٹ بھر کے پوٹا ہونا سونا و کھیلنا و جماع کرنا و تصویریں بنانا اور گلاب کا پھول جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسکو چھوڑ کر اپنی اوقات نقش بنانے میں ضائع کرنا اور اس سے حماقت کیسا تھ خوش ہونا یہ سب بیوقوف جانور دن کے کام میں لہذا اسلام تعلیم کرتا ہے کہ بدن سے جانور دن کے کام مت لو بلکہ کھاؤ پیو عبادت کرو اور دنوں پہ گری سکیو اور سمجھ لو کہ یہ بدن بعد چند روز کے ایک گڈھے میں ایسا سڑ گیا کہ اسکی بدبو سے تابہ ہوگی اور کیڑوں سے دھیندا دشوار ہوگا ورنہ آؤ یگا تو اس بدن سے ایسے نیک کام لو کہ تمھارا ثواب باقی رہے مخلوق کو آرام و مفلس محتاجوں کو بچاؤ بچ لوگوں کی خدمت کرو جانور دن کی طرح کھانے پینے جماع کرنے میں عمر برباد مت کرو۔ اب ہی روح تو اسکی صفات علم و معرفت و غیرہ ہیں لیکن عام مخلوق تو اسکو ایسے علم سکھلاتے ہیں جس سے ایسی ذات ملے کہ خوب بدن کی ترتیب پرورش ہو اور اسلام سکھلاتا ہے کہ روح کے کمال ایسے صفات علم و معرفت سے پیدا کر دے کہ باقی و قائم ہو اور روح اشرف ہو اسکو بدن کے تابع مت کرو بلکہ بدن کو روح کے تابع کرو حتیٰ کہ بدن سے وہ کام لو جس سے روح کو تقویت و صفائی و کمال حاصل ہوتا ہو اور بدن کے نقصانات سے مت ڈرو کہ وہ آخر فنا ہو یوں والا اور اللہ تعالیٰ نے صریح وعدہ فرمادیا کہ وقت موت مقدر ہے اس میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی ہے۔ بالجلہ جو کوئی اسلام سے خارج ہو اس سے نبض الہی عزوجل کچھ قبول نہ ہوگا اگرچہ وہ دنیا میں بڑا عقلمند ہو اور آسمان زمین بھر سونا و جواہرات خیرات کیا کرے اب میں اہل ایمان کو فائدہ آیت سے آگاہ کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط ہوں اور دنیا کی زندگی پر فریفتہ نہ ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم ہوں اور استقامت اختیار کریں اور اسی راہ پر تمام پیغمبر گذرے خواہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا کوئی اور ہوں سمجھو کہ اسلام تعلیم کیا اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ روح باقی ہے



اور بدن تابع تو اب اس زمانہ میں مسلمانوں نے بسبب ضعف یقین و ضعف ایمان کے تمام اوصاف روحی ضائع کر دیئے حتیٰ کہ  
ادنیٰ اوصاف جبر بدن کی شرکت سے ہیں جیسے صدق و حیا و عفت و ترحم و جوانمردی و شجاعت سب محروم ہو کر غیر قوموں کے  
مقتدی ہو گئے فاقہ الشد و شدائد تعالیٰ سے اور اپنے آپس میں اصلاح کر دینہیں (سوقت میں کچھ اسباب ایسے جمع ہو گئے ہیں  
کہ اکثر مسلمانوں کی نظر پھسلتی اور انکو وہم پیدا ہوتا ہے اور بہت سے لوگ جو کورباہی و ملن و مل سے کافر مگر ظاہر میں دنیا کے  
عروج کے ساتھ مسلمانوں کے بھیس میں ہو کر اہل اسلام کو بہکاتے ہیں تو بد بخت لوگ بالکل ان کے ساتھ بے ایمان ہوتے  
جاتے ہیں اور اسکا علاج اسوجہ سے دشوار ہو گیا کہ طبیعت سرکش دنیا کی طرف خواہ مخواہ راغب ہوتی ہے اور علم دین مسلمانوں  
میں سے اٹھتا چلا جاتا ہے اور ایسے ضعف ایمان و اس جہالت پر طرہ یہ ہو کہ عوام لوگ دین کی بات سننے سے گویا ہرے ہیں اور علماء  
اپنی معیشت کی فکر میں انکو صاف توحید سکھانے سے گویا گونگے ہیں پھر ایسی قوم میں با تحت ہیں کہ ان کو دنیا بھر پور دیدی  
گئی ہے پس جو سعید کہ نصیحت سنے اور فحمان دور کرنا چاہے اسکو زیادہ غرض کی ضرورت نہیں ہو صرف اسل مرکو دیکھئے کہ جس  
قوم پر قلمند ہونے کا گمان ہوا ہے اپنی عقل سے ایسی دانائی دکھلائی جو باقی و آخرت کیلئے مفید ہے یا فانی اور فقط بدن کی پرورش  
میں مفید ہے پس صاف ظاہر ہے کہ ملک یورپ کی قومین معرفت و توحید الہی و باقیات صالحات میں سے جو روح کے کمالات ہیں  
کچھ بھی نہیں کہتے ہیں اور تجارت و دیرل و تار برقی و کلین و غیرہ سب فانی بدن کے عیش و تنعم کیلئے ہیں تو صاف معلوم ہو گیا  
کہ انکو عقل نہیں بلکہ جو اس بدنی میں تیزی ہے پس آدمی اب خود اپنے نفس کے لئے راہ اختیار کرے اگر اسکو دنیا سے فانی اور  
بدن کی پرورش جو عنقریب مٹ کر رہ جائیگا منظور ہو تو انکی پیروی کرے اور اگر روح باقی اور دارالآخرہ باقی و نعمت سے باقی  
کی خواہش منظور ہو تو جو انمردی کے ساتھ اللہ تعالیٰ خلاق علیم کے رسولوں و انبیاء علیہم السلام کی اتباع کرے اور خود حق تعالیٰ  
نے پارہ پانزدہم سورہ نبی اسرائیل میں صاف یہ مضمون فرمادیا ہے کہ جو کوئی دنیا چاہے ہم اسکو دینگے مگر چند روز کے بعد  
مر کر خاک کے سوائے کچھ نہیں پاویگا اور جو آخرت چاہے اور ایمان کے ساتھ نیک کام کرے جیسے کہنے چاہیے ہیں تو اسکی  
کوشش کا شکریہ ہوگا اللہم اجعلنا من عبادک الذین لا یخجلون و وثقنا علی الایمان و وفقنا لما تحب و ترضی ربنا و اللہ تعالیٰ عیب الداعین و ہو  
ارجو الراحمین فادع الہ عبد اللہ بن امام احمد و ابن الفریس و ابن جریر و ابوالشیخ نے اپنی اسانید کے ساتھ حضرت کعب احبار  
رحمہ اللہ سے روایت کی کہ تورات کا شروع وہ ہے جو سورہ النعام کا شروع ہے اور تورات کا خاتمہ یہ سورہ ہو کہ خاتمہ یعنی  
و اللہ غیب السموات و الارض لایہ ہو۔ واضح رہے کہ شافعی نے اور اسکی تبعیت میں بیضاوی نے یہاں ایک حدیث لکھی کہ جو کوئی  
سورہ ہود پڑھے اسکو دس گونہ ثواب ملے ان لوگوں کی تعداد پر ملیگا جو نوح پر ایمان لائے و جنہوں نے نہ مانا اور اسی طرح  
ہو و صارج و شعیب و لوط و ابراہیم و موسیٰ پر جو ایمان لائے اور جو کافر ہوئے اور قیامت میں وہ اہل سعادت سے ہو گا  
سراج میں کہا ہے کہ یہ علم حدیث سے ناواقف ہی ہو یہ حدیث نہیں ہے بلکہ کسی نے بنا کر اسکو حدیث کہا ہے امام ابن الجوزی نے  
کہا کہ موضوع یعنی بنائی و گڑھی ہوئی ہے۔ فاحفظوا اللہ تعالیٰ اعلم فی العرائس قریب و اللہ غیب السموات و الارض۔  
اشارت سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ارجح و ابدان کے غیب سے واقف ہے پس وہی خالق علیم ہے کہ اُسے کس صرح و بدن  
کو اس طرح مرکب کیا کہ روح میں علم ذات کے اسرار و قلب میں علم صفات کے اسرار ازل سے و ولایت فرمائے کہ جب دنیاوی

ظہور میں اس علم کا طلوع ہوا تو روح قوی وغالب بصیر و دانہ ہوئی اور بدن اسکا تابع ہو کر معرفت میں کامل ہوا اور وہی مومن ہوا اور  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و سنت پر مستقیم ہوا اور وہی جانتا ہے کہ کس روح و بدن کو اس طرح مرکب کیا کہ روح تاریکی و جہالت  
میں ہو اور بدن قوی و مضبوط و حواس کا تیز و دنیا کی زینت میں کامل ہو تو روح فضول ہو گئی اور بدن غالب ہوا اور حواس کی  
تیزی سے دنیا کی لذتیں و مال و متاع و شوکت و شہرت حاصل کرنے میں قوی ہوا اور روح و عقل بالکل بے نور و آخرت سے کور  
و نابینا رہا۔ اور کھانکے غیب السموات وہ بھی ہیں جو ملائکہ کے قلوب میں مقادیر کے علوم ہیں کہ قضا و قدر کے نام سے بندوں کے  
افعال پر جاری ہوتے ہیں اور غیب الارض وہ علوم و معارف ہیں جو اہل معرفت و صدق و ایمان کے دلوں میں مضمر و پید ہوتے  
ہیں قولہ والیہ یرجع الامر کلہ امر بیان اور اس میں جو اپنی سواست کے اندازہ پر صفات و ذات کی طرف رجحان ہیں پھر اللہ تعالیٰ  
نے اپنی عبادت کی طرف راغب فرمایا بقولہ فاعبدہ کیونکہ جب ہی کا بندہ ہوا تو ہر چیز سے آزاد ہوا اس سے توحید پیدا  
ہو گئی جس سے تخرید پیدا ہوئی اور تخرید سے تفرید اور اس سے ذات و صفات میں مجاہد ہوا اور اس مقام سے وہ مخلوق کبھی فنا نہ ہوگا  
اور بلکہ رفتون و آرام میں باقی رہے گا قولہ و توکل علیہ یعنی وہی تجھے کافی ہے اسکے ترے اسی کے بطن کی طرف اور اسی سے اسی کی  
طرف راہ ہو سیکو اسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعدو ذک منک تجھ سے تیری ہی طرف پناہ لاتا ہوں۔ شریعتی رہنے لگا کہ قولہ  
لہ غیب السموات یعنی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہو غیب تو جو بندے اپنے مولیٰ کی قبولیت و قرب میں ہیں وہ بھی جان سکتا اللہ تعالیٰ  
چاہتا ہے اسرار و غیبات سے واقف ہوتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اپنے شہوات و خواہش کچھ بھی باقی نہیں رہی اور نہ ان میں  
انفس و دوس اس کا مطالبہ ہو پس بلا وجود کے انکا وجود ہے اور بلا شہود کے انکا شہود ہے بلکہ قبضہ قدرت الہیہ میں انکا انقباض ہے  
باشاہہ حدیث انما سمعہ الذی یسمع بی۔ اور اشارہ آیت تقابک فی الساجدین پس شے نہ شے ہیں اور نہ دے دے نہیں ہیں بلکہ  
انراہ وجود کے دے ممکن ہیں اور انراہ اتحاد کے انکا وجود دے نہیں ہیں۔ اقول یہ مقام بالکل عوام کی فہم سے باہر ہے صرف  
اتنا فائدہ یاد رکھیں کہ جو قولہ صوفیہ فنا فی اللہ کا مشہور ہے اس سے یہ مراد ہے کہ وصول و قرب الہیہ و دستاویز و غیرہ و غیرہ  
نہیں ہیں اور دے عجب نعمت و مشاہدہ ہیں کہ گویا تمام مخلوقات آسمان و زمین سب انکے قبضہ قدرت میں ہو حالانکہ خود کچھ حرکت  
نہیں کر سکتے ہیں بلکہ جو ارادت اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے مگر وہ خود وہی بندے ہیں چنانچہ مولانا بحر العلوم نے شرح شری  
میں شیخ اکبر کے مخصوص و فتوحات و غیرہ سے یہ مقام مشرہ لکھ دیا ہے کہ ممکن کبھی قدیم و واجب الوجود نہیں ہو سکتا پس یہاں  
انقلاب الہیہ نہیں جیسا کہ عوام کا زعم ہے۔ قال شیخ اور یہی لوگ اہل غیب ہیں کہ جو اپنی ذات سے غائب ہو گئے ہیں نہ ان کو  
اپنے نفس کیلئے کوئی حظ ہو اور نہ مخلوق کو انکی طرف کوئی راہ ہے کیونکہ دے تفرقہ سے نکال کر عین اللہ میں پہنچ گئے ہیں جہاں کسی  
عبادت و ظاہر کو گنجائش بیان نہیں ہے اور نہ اس حال کو زبان ادا کر سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ الیہ یرجع الامر کلہ سب کا  
وہی مرجع ہو کیونکہ وہی سب کا مبداء تھا۔ فاعبدہ۔ اپنی خواہش نفس کو اپنی ذات سے ساقط کر دے اور ادب و طریقہ سنت  
کے ساتھ حکم الہی بجالانے پر قائم و ثابت ہو تو کل علیہ جسکی کفایت ہماری طرف سے ہی ہیں تو کچھ اہتمام مت کراد جبکا تجھے حکم  
ہے اسکا اہتمام کر دے تاکہ بظاہر عاقلوں کیونکر اسکو غفلت ہوگی جسے مقصد کر دے یا کہ تو مقصد کام اس طرح کرے گا کہ اس سے کم پیش  
آدمی کی مجال نہیں ہو اور تو اس سے اپنی آخری سانس پر ملاتی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

## سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

اس سورہ شریفہ کی خوبیاں و فضائل خود نص قرآنی سے ثابت ہیں و مقام نزول و شان نزول کا بیان یہ ہو کہ بعض کے قول پر ہجرت کے وقت مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیان نازل ہوئی اور اکثروں کے قول پر کہ مکہ میں نازل ہوئی اور ابن عباس قنادہ سے ایک نصیت ہو کہ چار آیات کے سوائے باقی سب کی ہے اور ارجح و اصح یہ ہو کہ پوری سورت مکہ ہی اور اسی پر سراج و غیرہ میں بھی جزم ہو اور شیخ امام حافظ نے کہا کہ وہ مکہ ہی قرطبی نے علامہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بظاہر یہ کیا نبیاء و انبیاء قوم کے وقائع کو مکرر سب لوہ فہم سے بیان فرمایا کہ درجات بلاغت میں عجاز ہر جگہ ہوا اور سورہ یوسف کو مکرر نہیں فرمایا۔ مگر کفار منکرین میں سے کسی نے مکرر و غیر مکرر کسی کے مقابلہ کی قدرت نہیں پائی۔ اس سورہ میں ایک سو گیارہ آیات ہیں اور ایک ہزار نو سو پچیس کلمات ہیں اور سات ہزار ایک سو پچتر حرف و تہ ہیں قال حافظ درودی اعلیٰ و غیرہ من طریق سلام بن سلیم و یقال سلیم الدین و ہو شریک عن ہارون بن کثیر و قد نص علی جہالتہ ابو حاتم عن زید بن اسلم عن ابیہ عن ابی امامہ عن ابی بن کثیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علوا و ارقا کم اللہ شیخ یعنی اپنے مملوکوں کو غلام و باندیوں کو سورہ یوسف سکھلاؤ کیونکہ جو کوئی مسلمان سکھ پڑھے یا اپنے اہل کو سکھلا دے یا اپنی مملوک کو سکھلاوے تو اللہ تعالیٰ اس پر موت کی سکرات کو آسمان کو دیکھا اور اس کو ایسی قوت عطا فرمادے گا کہ کسی مسلمان پر جس قدر کچھ اس کے اسناد میں سلام بن سلیم ایسا شخص ہو کہ اس پر اعتقاد نہ تھا و وہ نہیں ہے اسکی روایت مندرجہ کردی تھی اور ہارون بن کثیر کو شیخ ابو حاتم نے صاف کہا کہ یہ مرد مجہول ہو قال حافظ اسوجہ سے تو یہ روایت صحیح نہیں ہو کیونکہ اسکی ہناد و بالکل ضعیف ہو قول یعنی ابو امامہ و ابی بن کعب تو صحابی ہیں انکے سوائے باقی راوی سب ضعیف ہیں اور میرا خیال یہ ہو کہ شاید صحیح نسخہ میں یوں ہو گا عن ہارون بن کثیر عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ کہ یونکہ زید بن اسلم کے ضعف میں تامل ہو کیونکہ اُنکی توثیق مسدود ہو و اللہ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ حافظ ابن عساکر نے اس سنہ کا متابیع ذکر کیا۔ کئی وجہ سے اول من طریق القاسم بن الحکم عن ہارون بن کثیر یعنی سلام بن سلیم کی تقویت ہوئی اور رہی تقویت ہارون بن کثیر تو دوسرا طریق لکھا یعنی شہاب بن محمد بن عبد الوہد النضری عن علی بن زید عن جردان۔ اقول شہاب یعنی ابن سوار اور قولہ علی بن زید عن جردان ایسا ہی اس نسخہ مطبوعہ مصر میں ہو اور میرے نزدیک خطائے کاتب ہے صواب علی بن زید بن جردان ہو اور بعض بھی شکر الحدیث ہے پھر تیسرے طریق کو لکھا عن عطاء بن ابی میمون عن ابن جہش عن ابی بن کعب۔ اقول مقصد اس سے تقویت زید بن اسلم یا عبد الرحمن بن زید ہے اور زید بن جہش اصحاب بن مسعود رضی اللہ عنہ سے محدث تھے اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی متابعت مقصود نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ رح نے ان طرق کے بیان کے بعد لکھا کہ یہ روایت جملہ طرق سے منکر ہے اور لکھا کہ بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ یہ وہ ہے جس نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ یہ سورہ شریفہ آپ اپنی قوم پر تلاوت فرماتے ہیں تو سب مسلمان ہو گئے کیونکہ جسطرح انکے پاس یہ قصہ تھا اسی کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے سنایا تھا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت کثرتاً عنی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن عباس سے راوی کبھی ضعیف الحدیث ہیں لیکن ہیزان میں ذہبی رحمہ کے بیان سے ضعف میں بہت شدت ظاہر ہوتی ہو واللہ اعلم۔ سراج میں منہ سے لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ یہ سورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا



کہ آپ ہم سے یعقوبؑ انکی اولاد و یوسف کا حال بیان فرمادین تو یہ سورہ نازل ہوا قول روایت کی توجیہ آتی ہے کیونکہ سورہ کے لکیر ہونے پر گویا جمارع ہوا اور سعید بن جبیر رحمہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا تو آپ قوم پر تلاوت فرماتے تو قوم نے کہا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا قول اللہ نزل احسن الحدیث کنا بامتشاہا مثانی تشعیر منہ لآیتہ۔ پھر قوم نے کہا کہ ہم امید رکھتے ہیں کہ آپ ہم کو غفلت سے بیدار کرتے تو نازل ہوا قولہ المہمان للذین آمنوا ان تخرج قلوبہم لئلا یشر قوم نے عرض کیا تھا کہ آپ ہم سے مفید حالات سنا لیتیں بیان فرما بیٹے یعنی جس سے اللہ تعالیٰ کی محبت و ایمان کی واسطے نیصوت و عبرت ہو تو یہ سورہ مشریت نازل ہوا۔

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع ہے اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا رحم والا مہربان ہے  
**الْعُرْفِ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝** اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ  
 قرآن عربی زبان کا شاید تم بدجو ہم بیان کرتے ہیں یہ پاس بستر بیان  
**فَرَأَانَا عَمَّ بَيَّنَّا لَكُمُ الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ آمِنًا قَدْ عَصَى**  
 اس واسطے کہ بھیجا ہم نے تیری طرف یہ قرآن اور تو تھا اس سے پہلے البتہ  
**الْغَافِلِينَ ۝**

بخیر دن میں

الکرا۔ الٹ لام را۔ ابو علی فارسی نے کہا کہ ان حروف سے انکی مسمیٰ مراد ہیں یعنی اسے الف اور ل سے لام اور ر سے را مقصود ہے اور ہر ایک پر وقف ہے اور شیخ حافظ نے لکھا کہ ان حروف مقطعه کے معنی ہیں اول سورہ بقرہ الکرمین گفتگو ہو چکی تو اور حق راجح و مختار براہ اہل معنی و مراد کے شیخ سیوطی مفسر کا یہ ہے کہ انکی مراد سے اللہ تعالیٰ ہی دانایہ اور پختہ ہے کہ انکا یہ بھیجید ہے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول علیہ السلام کے درمیان کہ سوائے رسول علیہ السلام کے کسی کو یہ مرتبہ نہیں کہ ان سراد کو سمجھے اور یہ قول بھی چھوٹا ہے افضل کلام الہ میں گزر چکا اور دونوں قول میں اس طرح توفیق ممکن ہے کہ جیسے قیامت قائم ہو سکے اور فیصل آردنی کو محسوس نہیں اگرچہ ایسا ہونے کا یقین ہے تو اس سے اسکی تاویل کا علم بھی اللہ تعالیٰ کو ہی یا جیسے قیامت قائم ہونے کا وقت یقین اگرچہ ہر مومن وقوع قیامت کا یقین کرتا ہے اور اس سے کہ اسکا سراد سے انکشاف و علم ہو جیسے قیامت کے آثار تو اسکا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا اور بعض علماء متقدمین و متاخرین نے زعم کیا کہ اہل بیان کو اسکا علم ہو سکتا ہے اگر دوسری وجہ مذکور کے طور پر چنانچہ شیخ ابن تیمیہ نے اسکو افضل ذکر فرمایا ہے کہ اسکا خفیہ ہے جو انکا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہے تو پہلے معنی کے موافق ہے اور امام شافعی نے جو کہا کہ یقین راغین کو ہوتا ہے تو دوسرے معنی کے موافق ہے

والله اعلم۔ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ۔ آیتیں ایسی کتاب کی ہیں جو میں ہے یعنی واضح روشن ہے جو ہم امور کو صاف و روشن کرتی ہو اور ان کو بیان سے ظاہر کر دیتی ہے کہ اقبال کا لفظ بہن اذ ابانہ بابا فعال ہے تو بعض نے اسکو متعدی کیا یعنی دوسرے امور کو بیان سے صاف جدا کر نیوالی اور شیخ مفسر وغیرہ نے لازمی فیہ پر محمول کیا یعنی خود واضح و روشن اور شیخ حافظ نے گویا دونوں کو جمع کر دیا کہ خود بھی واضح ہے اور حق و باطل میں فرق کر نیوالی بھی ہے۔ نہ جہل کے کیا کہ حق کو باطل سے اور حلال کو حرام سے جدا ظاہر کر نیوالی ہے اور ایسا ہی ہوا ہر جہ سے مروی ہو۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۔ سراج میں کہا کہ تقدیر کلام یہ ہو۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ بِذَلِكَ الْكِتَابِ الَّذِي فِيهِ قِصَّةُ يُوسُفَ حَالِ كُودٍ قَرَأَ نَحْمُودُ بِمَا كُنِيَ فَعَلِمُوا إِدَارَةَ الْإِنْفِصَالِ فِيهِ۔ یعنی ہم نے اس کتاب کو جو میں حضرت یوسف کا قصہ ہونا دل فرمایا درحالیکہ وہ قرآن عربی ہے تاکہ تم خوب سمجھو اور دیکھا کہ قرآن کے ایک سورہ کو قرآن سوجہ سے کہا کہ قرآن اسم جنس ہو جیسے کل پر بولا جاتا ہے ویسے ہی بعض پر بولا جاتا ہے۔ اقول صحیح یہ ہو کہ قولہ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ہذا الکتاب حال کو نہ قرآن میں اگر کتاب کے تمام قرآن مراد ہے تو اسکا قرآن عربی ہونا ظاہر ہے اور اگر فقط یہ سورہ مراد ہو تو وہ تو جہ سے جو سراج میں لایا دیکھیں سراج کا یہ قول کہ ہذا الکتاب الَّذِي فِيهِ قِصَّةُ يُوسُفَ حَالِ كُودٍ نَحْمُودُ بِمَا كُنِيَ فَعَلِمُوا إِدَارَةَ الْإِنْفِصَالِ فِيهِ مذکور مناسب نہیں ہو۔ حاصل معنی یہ ہیں کہ یہ سورہ قرآن میں کی آیات ہیں ہم نے قرآن کو عربی نازل فرمایا تاکہ تم خوب سمجھ حاصل کرو بیان وہم ہوتا تھا کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت مخصوص ہے تو شیخ امام حافظ نے اسکو در کر دیا اسطرح کہ عربی زبان میں نزول کچھ عرب کے آدمیوں پر مخصوص تھا جن میں ہو بلکہ اسوجہ سے کہ تمام زبانوں سے عربی زبان بہت فصیح ہو اور میں الفاظ ایسے وسیع ہیں کہ جو جنہوں باریک کہ دل میں آوے ایک لے ایسے نفیس الفاظ ملے ہیں کہ خوب ادا ہو سکتا ہے اور قولے فرق کیلئے دوسرا لفظ موجود ہے اسواسطے اشرف کتاب کو اشرف زبان میں اشرف الرسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اشرف الملائکہ جبریل علیہ السلام کی سفارت سے اشرف قطعہ زمین معنی مکہ منکرہ میں اشرف زمانہ یعنی رمضان میں نازل فرمایا پس ہر وجہ سے اسکی بزرگی بڑھ گئی اقول عرب میں نبی مل کی وجہ یہ بھی ہو کہ ابتدائی تعلیم و ہدایت اسکی عام لوگوں میں سے اشرف کو فرمائی یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم حکم کو کہنتم خیر امت ازہبت الناس لآتہ پس یہ بھی لازم کرنا چاہیے کہ اشرف لوگوں کی ہدایت کیلئے نازل فرمایا۔ اور یہ وہم نہ ہو کہ قرآن تو تمام روئے زمین کی ہدایت کیلئے ہر معاہدہ کی ہدایت کیلئے ہر نکر مخصوص ہوئی کیونکہ ابتدائی نزول اشرف لوگوں کیلئے واقع ہوا اگرچہ حکم و خطاب قیامت تک کیلئے عام روئے زمین کے لوگوں کیلئے ہوا اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ قولہ لعلکم تعقلون میں خطاب ان حضرات سے ہوا جن کے اشرف ہونے کے ہو کیونکہ یہ بات بالیقین معلوم ہو کہ اہل عرب جو وقت موجود تھے انکی اولاد آخر تک اس میں داخل نہ ہو حالانکہ اس وقت لعلکم خطاب کے پیدا بھی نہیں ہوئے تھے تو ضمیر خطاب انھیں موجودین کا انحصار مقصود نہیں بلکہ انکی اولاد اور تمام روئے زمین کے لوگوں داخل ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے انکی خلقت سے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو اشرف و اکمل اس شان ایمان و عبودیت میں مخلوق فرمایا تھا اسواسطے قرآن مجید میں اکثر خطاب انھیں حضرات کی طرف فرمایا ہو۔ تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذِهِ الْقُرْآنُ۔ ہم تجھ پر نازل کرتے ہیں یا بیان کرتے ہیں قصص میں سے احسن اور بہتر وجہ ہمارے دلی فرمانے کے حیرت جانب یہ قرآن یعنی ہم نے جو تم پر قرآن بھی نازل فرمایا تو ہم تجھے قصص میں سے بہتر سناتے ہیں پس تمام قرآن نہایت بہتر ہے اسی اسطے مروی ہو کہ قصص میں سے بہتر یہ قرآن ہو مقصود یہ کہ عوام جنگو معرفت ابتدا ہوا انجام نہیں ادا نہ اپنی تہذیب نفس

وانسانی کمالات سے وقوف ہوئے یہودہ دروغ و باطل یا بیفائدہ و بجاصل باتوں کو سکر خوش ہونے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ نفس و شیطان کے چند سے ہیں گرفتار ہو کر ہلاک ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بندگان صالحین انبیاء و مرسلین و انکی امتوں و وقائع کو ایسے نفیس سلوک و مجربیان سے وحی فرمایا کہ آدمی قصہ سے اور اس سے یہ فائدہ حاصل کرے کہ بُرے افعال جن سے اگلے ہلاک ہوئے ہیں ترک کرے اور اچھے افعال جن سے اگلوں کا انجام بخیر ہوا ہو اختیار کریں اور یہ دنیا بالکل بے ثبات ہے اس سے تعلق منقطع بہتر ہے ورنہ دنیاوی فریب بھائی کا بھائی جانی دشمن ہو جاتا ہے حالانکہ خیال و خیال و محال و حصول سب چند روزہ ذاتی ہو بعض نے کہا کہ اس قصہ سے یہی قصہ یوسف علیہ السلام ملوادی یعنی ہم اپنی وحی سے تجھے حسن قصہ یوسف ستانے ہیں۔ **وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ** اور بیشک تو ہمارے وحی فرماتے سے پہلے **لَقَدْ كُنْتَ مِنَ الْغَافِلِينَ**۔ البتہ اس قرآن یا اس قصہ سے غافل تھا یہ قصہ دیکھ کر قرآن میں ہم پہ در پہے اس قصہ وحی فرماتے ہیں تاکہ کسی کو شک ممکن نہ ہو کہ اپنی طرف سے بیان کرتے ہیں بلکہ یقین ہو جائے کہ یہ صحیح واقعات ایک آدمی سے صرف ہوئی ہیں ابتدا و اثن و یقین کریں کہ حضرت معلم بیشک سول ہیں چنانچہ مروی ہے کہ یہود و بنی اسرائیل نے نبی ہوا سید اسرار ان فریش کے اس قصہ کو دریافت کر لیا تھا جب اپنے یہاں کے روایات کو اس سورہ کے مطابق صحیح پایا تو ایک گروہ مسلمان ہو گیا قال المسترجم آنحضرت صلعم کے صدق رسالت کیلئے منجملہ دلائل کثیرہ کی یہ دلیل ہے کہ آپ نے گورے ہوئے پیغمبرین و انکی امتوں کا حال خصوصاً اقصیٰ نبوت حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو صحیح صحیح بیان فرمایا اور باعلان کہ حق قصہ سے عرب غافل تھے انکو بیان فرمایا تو ممکن نہیں کہ کسی سے سکر ایسے اعلان کے ساتھ دعویٰ کیا جائے خصوصاً جبکہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ دشمن ہو رہے تھے پس مزید ظاہر ہے کہ وحی الہی سے بیان فرماتے تھے اور یہ خصوصیت نہ تھی کہ جو آپ خود بیان فرمادیں آئی یہ قصہ ہو بلکہ جو پوچھا ہوا اسکو بیان فرماتے تھے اور چونکہ جملہ انبیاء کی تعلیم خاص تو حید تھی جس سے نفس و شیطان سے نجات داپنا کمال حاصل ہوتا ہے تو انہیں سے خاص کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کثرت سے بیان فرمائے کیونکہ حضرت موسیٰ کے امتی ہونے کے مدعی یہود بہت عرب بن موجد تھے اور سبب شتم تھے تو کبھی ممکن نہ تھا کہ کچھ حال ظاہر کرتے بلکہ آپکی وحی سے اپنی کتابوں کی روایات صحیح پاکر تصدیق کرتے تھے اگرچہ حصار و عداوت سے بہتر ایمان نہیں لگتے تھے چنانچہ یہ بات بھی صاف اُن سے کہی گئی اور اللہ تعالیٰ نے جابجا تفسیر فرمائی کہ حق دنیا کے لاپچ سے وحی و رسالت کی تصدیق چھپاتے ہیں اس بیان سے یہ بھی ظہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کو کیوں زیادہ بیان فرمایا ہے۔ سرکار و فیروہ میں ہے کہ اگر حسن القصہ سے مراد یہی سورہ یوسف ہو تو اسکا حسن ہونا اسوجہ سے ہے کہ اس قصہ میں دین و دنیا کے فائدے و حیرت و اشارات و حکمت بہت ہیں اور اس میں بادشاہوں سے ظالموں تک کے برتاؤ اور عورتوں کے مکہ و دشمنوں کی ایذا پر صبر اور قدرت کے وقت غفور کرنا وغیرہ اخلاق و اوصاف کا بیان ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں جہت محبوب کے حالات و اشارات ہیں اور عظیم عزائم اخلاق کے اس میں عنایت یوسف کا بیان ہے خالد بن معدان نے کہا کہ جنت میں اہل جنت اس سورہ یوسف سے اور سورہ مريم سے تفکہ کریں گے مشرق و مغرب کہ یہ اشارہ بلطف ہے اسکو مرد کامل سمجھتا ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ جو شخص مجنون ہو اگر دل لگا کر سورہ یوسف پڑھے تو اسکو اس طرف راحت ہوگی۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں اس مقام میں فرماتے تو شیخ کے ساتھ جو کھا اسکا خلاصہ یہ ہے کہ ابن جریر و حاکم نے سعد بن ابی وقاص اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم پر قرآن نازل ہوا تو ایک رات نہ تک آپ لوگوں کو سنانے رہے صحابہ



عرض کیا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے اگلوں کے حالات بیان فرماتے (یعنی وحی غنی کے ساتھ تاکہ دوسری ہو پس اللہ تعالیٰ نے اس امید کو کوئی  
جلی سے پورا فرمایا، تو نازل ہوا قوله انزلک آیات الکتاب المبین الآیات پھر انھوں نے آرزو کی کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا  
قوله انزلک احسن الحدیث کتابا بالآیۃ۔ اور ابن جریر نے اسکو عن ابن عبد اللہ سے منسلک روایت کیا اور آخر میں یہ کہ انھوں نے حدیث  
چاہی تو اللہ تعالیٰ نے احسن الحدیث کی راہ انکو بتلای اور انھوں نے قصہ چاہا تو انکو احسن قصص کی راہ بتلانی۔ مستخرج حکم کتابا ہو کہ اس سے  
ظاہر ہے کہ قرآن مجید کتاب عظیم کریم کافی شافی ہو اسکی فہم کے ساتھ کسی دوسری چیز کی ضرورت نہیں رہتی اور رہی احادیث تو دوسری  
اسکی فہم کیلئے مستند ترین قال الحافظ الامام رحمہ اللہ جب اس آیت سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید دوسری کتابوں سے مستغنی کرنا ہے تو اسکی مؤید  
احادیث کا ذکر کرنا یہاں مفید و مناسب ہے چنانچہ امام احمد بن حنبلہ اپنی اسناد سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت  
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود سے ایک کتاب پائی اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور آپکو پڑھ سنائی تو آپ غضب میں ہو گئے اور  
فرمایا کہ اے ابن الخطاب کیا تو امین متھوک ہے حالانکہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں اسکو تمھارے پاس  
پاکیزہ صاف لایا ہوں تم یہودیوں سے کچھ مت پوچھو ایسا نہ ہو کہ یہ بیباک لوگ کبھی تم کو بھی بات بتلا دیں مگر تم انکو جھوٹا بتلاؤ اور کبھی تم کو بتلا  
بات بتلا دیں مگر تم اسکو بچان لو اور قسم اس پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کوئی چارہ نہ ہوتا سوائے  
اسکے کہ میری پیروی اختیار کرے۔ امام احمد نے لکھا کہ حدیثنا عبد الرزاق قال حدیثنا سفیان بن عیینہ عن جابر بن عبد اللہ بن ثابت کہ انھوں نے  
کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ فریضہ میں سے ایک بھائی کے پاس میرا گزرا ہوا اسنے میرے واسطے  
توہیرت میں سے ایک بھوپہ لکھ دیا مجھے اجازت ہو کہ میں اسکو آپ کی خدمت میں سناناؤں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا عبد اللہ بن  
ثابت کہتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر آثار نہیں دیکھتے ہو پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا شریعت لیکر رہینا  
ما اللہ باد بالاسلام دینا و محمد رسول اللہ ہم دل سے رضی ہیں کہ رب ہمارا اللہ تعالیٰ ہے اور دین ہمارا اسلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے رسول  
ہیں عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ غضب آنحضرت سے جاتا رہا اور فرمایا کہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو اگر موسیٰ تم میں زندہ ہو کہ  
آدے پھر تم مجھے چھوڑ کر اسکی پیروی کرو تو بے شک گمراہ ہو جاؤ تم فلول میں سے میرا حصہ ہو اور نبیوں میں سے میں تمھارا حصہ ہوں  
ابو یعلیٰ الموصلی نے اپنی اسناد کے ساتھ خالد بن عرفطہ سے روایت کی کہ میں حضرت عمر کے پاس بیٹھا تھا کہ اسنے میں قبیلہ عبد القیس کا ایک  
شخص آپ کے پاس پہنچا آیا آپنے اسکو فرمایا کہ تو ہی فلان بن فلان العبدی ہے اسنے کہا کہ ہاں آپنے کہا کہ تو ہی مقام سوسن میں اپنے لگا  
اسنے کہا کہ ان پس خرابی پھڑپھڑیوں سے جو آپ کے پاس تھیں اسکو مارا اسنے عرض کیا کہ اے سوسنون کے سردار میرا کیا قصور ہے کہ آپنے حکم دیا  
کہ بیٹھو بیٹھ گیا پس آپنے اسکو بڑھ کر سنایا پس اللہ رحمہ الرحیم۔ انرا ملک آیات الکتاب المبین۔ تا قوله لمن انما فلین تین بار اس کو  
بڑھ کر سنایا اور تین بار اسکو مارا اسنے کہا کہ امیر المؤمنین محمد بن کیا خطا و قصور ہے فرمایا کہ تو ہی ہے جسنے دانیال پیغمبر کی کتاب کو لکھا ہے اسنے  
کہا کہ آپ مجھے دین اسلام کا حکم دین میں اسکی پیروی کروں اپنے کہا کہ جاکر اسکو گرم پانی اور دھونے سے ستائے پھر مت پڑھ اور کسی کو  
مت پڑھا پھر اگر مجھے خبر ہو سچی کہ تو نے اسکو کسی آدمی کو پڑھایا تو میں تمکو عبرتناک سزاؤں کا پھر فرمایا کہ بیٹھ جا وہ بیٹھا تو  
فرمایا کہ میں نے ہاکر یہود سے ایک کتاب نقل کی اور چھڑے کے قطعات لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے  
فرمایا کہ اے عمر یہ تیرے ہاتھ میں کیا ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک کتاب نقل کر لایا ہوں تاکہ ہم اپنے علم کیساتھ اس کو

ملاکر یہ حال میں ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو گئے پھر نماز کی واسطے آواز دی گئی کہ اے صلوٰۃ  
 جامعۃ! یہاں نصار و فنی اللہ عنہم نے آپس میں کہا کہ دیکھو تمہاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غصبناک کر دیا گیا ہے ہتھیار لاؤ ہتھیار لاؤ۔  
 پس سب مسلح ہو کر آئے اور آپ کے منبر کو سب طرف سے حلقہ کر کے گھڑے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر کے اوپر سے فرمایا کہ اے  
 لوگو مجھے جو اسے انکلم و خاتم عنایت ہوئے ہیں اور میرے واسطے نہایت بلیغ اقتصار فرمایا گیا ہو اور قسم ہے کہ میں ان کو تمہارے پاس  
 پاکیزہ صاف لایا ہوں پس تم تھوکر نہ کرنا اور تھوکر کرنے والے تھوکر قریب میں نہ ڈالیں عمرہ نے کہا کہ میں خوف زدہ ہو کر گھڑا ہوا گیا  
 اور کہنے لگا کہ نصیت بالشریاد بالاسلام دینا ہو ایک نبیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اتر آئے۔ قال شیخ الحافظ اسکوا بن ابی حاتم نے  
 بھی مختصر روایت کیا لیکن اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحاق ابو شیبہ ابو اسلی واسکا شیخ خلیفہ بن قیس و ذوالن راوی ضعیف ہیں  
 چنانچہ امام بخاری نے کہا کہ اسکی حدیث صحیح نہیں ہو۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کا شاید دو سکر یا دیون سے ابو یحییٰ احمد  
 بن براہیم اسحاق بن علی نے جمیر بن زبیر سے روایت کیا ہو پھر اسکو مطہر ذکر کیا اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں شہر  
 حصین میں دو آدمیوں نے یہودی سے کچھ کلمات کہے تھے اور حضرت عمرؓ سے پوچھنے آئے تھے کہ ہم یہاں اہل کتاب کے دس بیس میں ہیں قسے  
 ہم سے اپنی باتیں بیان کرنے میں جس سے ہمارے روئے کھڑے ہوتے ہیں تو ہم یون یا نہیں پس انکو سخت ممانعت کی اور فرمایا  
 کہ اگر مجھے معلوم ہوا کہ تم نے کچھ کھانا ہے تو میں تم کو اس امت کے لئے عجز تناک منو نہ عذاب کا بنا دوں گا پھر اپنا قصہ نقل کیا اور اس میں  
 ثابت ہو کہ خبیثہ کسی یہودی سے کہہ لائے تھے اور جب سنانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کو غصبناک سرخ دکھاتے تھے اور کہتے  
 زبان بند ہو گئی اور آگے ایک حرف نہ چلا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تحریر کو سنا دیا اور فرماتے تھے کہ اے ان لوگوں کی پیروی  
 مست کر دے یہ لوگ تھوکر ہوئے اسے یہ لوگ تھوکر ہو گئے میں پس ان دونوں نے جا کر جو کچھ لکھا تھا اسکو دھوا کر ڈھاکہ ڈھاکہ کر ڈالا  
 ابوداؤد نے مرسل میں اس کے مانند روایت کیا۔ قال المستخرج اس زمانہ میں لوگوں میں یہ شامت ہو کہ اگر کہا جائے کہ جو کوئی نماز  
 میں بیباکی کرے نہ پڑھے تو عذاب ہنم میں پڑے گا اگر تو بہ نہ کی ہو اور وہ غالب سخت شدید ہے تو انکو کم اثر ہوتا ہے اور اگر کسا  
 جاوے کہ بے غازی کو آگ کی زنجیر میں کسکرا کے ناخون میں آگ کی گل مین میں ٹھونکی جاوے گی اور بیرون میں کیلین کہ دماغ میں  
 پھوٹیں گی اور کمال جیون عذاب ہو گا اور میرے طرح و پیٹ پر طرح الغرض اسی باتیں کوئی واعظ کے تو عوام اسی کھٹک  
 جھکتے دوڑتے ہیں حالانکہ اسے اپنی طرف باطن گروہ کو حفظ نصیحت بنائیں جسے یہود کرتے تھے اور یہ خود کبیر و گناہ ہے اور  
 صحیح واقع ہوا جو امام افناعی وغیرہم نے قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربہان الایۃ سے استفادہ کیا  
 کہ اس اہمیت کا عالم بیکر ہو و دیون سے مشابہ ہو جائیگا اور فقیر و دیش بگڑا ہوا نصرانی درویش سے مشابہ ہو گا استغفر اللہ الذی  
 لا اثم الاہوالہم ثبت اقداسنا علی الاسلام والایمان فانی العرائس قولہ تعالیٰ اتر۔ الف اشارہ بجنابانیت توحید ہی  
 اور لام اشارہ بجناب نکتہ اہل تہذیب ہے۔ اور راشارت بجناب اہل تفرید ہے اقول تحقیق آلم بین گذری اور وہ ہیں  
 بیان ہوا کہ حقان مراد سے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی آگاہ نہیں اور خاصہ اسرار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شل اپنے مرتبہ  
 کے انحصار علم سے مشرف ہیں اور دیگر کمالا سخیں فی العلم کو موافق اپنے اپنے مراتب کے وقوت ہو اور شیخ محدث مولانا شاہ  
 ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی فی الجملہ علم متشابہات کے حصول علم پر بعض کتب میں تصریح کو دی ہے اور جو کچھ شخص نے





اگر اس نے ان حروف عجائب ملک و ملکوت و اسرار کثیرہ سمجھ لیے تو وہ اسی حد تک باپس عوام سے اتنا امتیاز ہوا اور اگر کچھ نہیں سمجھا اور نہ کشف ہوا تو وہ محض جاہل عامی ہے پس وہ ہنوز غائب پڑا ہے حضوری سے اسکو کچھ حصہ نہیں ہو اور یہ بھی کہ اس کا بیان کتاب میں سے آنحضرت صلعم کو اشارت ہو کہ حکم سابق ازلی قدیم یوں جاری ہوا ہے کہ ایسے مرتبہ پر پہنچائے جا دیں کہ کوئی اور اس مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ **قال المترجم** ابتداء میں آنحضرت صلعم نے جوش توحید و معرفت میں مقام امتحان کے مشاہد سے دیگر انبیاء کو ایک نوع کی تفصیل دی اور آخرین اپنے مرتبہ پر فائز ہو کر آگاہ فرمایا کہ ایک رجبہ مقام محمود ہے وہاں ایک ہی بندہ وصل ہوگا اور مجھے اُمید ہو کہ وہ میں ہی ہوں واضح ہو کہ یہ اُمید کا لفظ عایت ادب ہے ورنہ حق تعالیٰ نے قوائے عسیان میں ایک ایک مقاماً محموداً میں منصوص فرمادیا ہے اللہ صل علی سیدنا محمد وبعثہ مقاماً محموداً وعلی آلہ وصحابہ وکم کثیر۔ **ثم قال** الشيخ فی قولہ تعالیٰ نحن نقص علیک حسن القصص ہا وحنینا الیک جب حق سبحانہ تعالیٰ نے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام القباس سے تعجبی جمال فرمائی اور افعال قدس سے عشق مظاہر سے ظہور ظاہر چاہا حالانکہ آنحضرت صلعم کو مشاہدہ اہل کایہ صمد غیر نظر آیا تو اس قصہ سے تسلی فرمائی کہ عشق مرکب اہل الصدق ہے کیونکہ عشق انسانی آئینہ جمال حقیقی ہوتا ہے **قال المترجم** شیخ کی ظاہر عبارت طولانی سے صاف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلعم عاشق و معشوق و راجع مظهرات معشوق کر کے القباس میں ظہور ہوا لیکن مترجم نادان کو اس سے اعراض ہو گیا تمام مخلوق و مظاہر علیہ آنحضرت صلعم محبوب تھے اور عشق آپ کا ظاہر نہیں اور نہ امت میں سے کسی بزرگ کا میں نے قول دیکھا لہذا میرے نزدیک شیخ کی مراد شاید یہ ہو کہ اس قصہ سے القباس ظہور امتحان زینجا بعشق حضرت یوسف علیہ السلام سے وھول زینجا کا بنا زل ازل ہونا آپ پر نازل فرمایا جس سے آپ کو تحمل مشاق عشق حق عزوجل میں تسلی ہوا اور حدیث میں بھی منصوص ہے کہ آپ نے فرمایا و لو کنتم تنزوا غلیلاً لاتخذت اباً بکو خلیلاً یعنی سوائے پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے اگر خلعت کیلئے جگہ تھیں ہوتی تو کسی فرد بشر کیلئے سوائے ابو بکر کے نہ ہوتی اور خلعت کو کمال عشق سے ائمہ صوفیہ نے تفسیر فرمایا ہے پس کمال عشق آپ کو منحصر حضرت عظیم حق سبحانہ جل شانہ سے تھا اور خود محبوب بھی تھے اور باقی تمام خلقت کیلئے سوائے ملائکہ و وحوش کے جنہیں استعداد عشق نہیں ہو سب اہل استعداد کیلئے آپ محبوب یعنی عشق تھے اور یہی دیدار خاص تھا جو آپ کی دنیاوی حیات میں مخصوص تھا اور وہ بوقت کافرون کو حاصل ہوا لقولہ تعالیٰ تر لھم یظرون الیک دھرم لایہیرون بلکہ مخصوص صحابہ رضی اللہ عنہم مومنین صادقین کو اس اشرف و اعلیٰ کرامت سے مخصوص فرمایا گیا و لو لک فضل لشد یوتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم پس حضرت یوسف پر زینجا نے ہاتھ نہیں کاٹا بلکہ زنان مصر نے ایسا کیا تھا اور یہاں آنحضرت صلعم پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہاتھ کیسا جان پر بہتر زخم برداشت کرتے اور تلوار و خنجر کھاتے اور آنکھوں کے ڈھیلے کل آتے اور پھر ویسے ہی پر زخم کی طرح فدا ہوتے تھے چنانچہ احادیث و تفاسیر صحاح و روایات سے مصرح ہیں پس یہ مقام خوب غور سے دیکھنا چاہیے اور شیخ عارف سے مجھے مخالفت نہیں مگر شاید میں شیخ کے کلام کو نہ سمجھا ہوں گا اسی قدر میں کہہ سکتا ہوں اللہ تعالیٰ اعلم ہر اوجہ عبادہ پھر شیخ نے لکھا کہ اس قصہ کا احسن ہوا اسوجہ سے ہے کہ ارواح عاشقہ کے مراتب میں ایک عشق انسانی کا بیان ہے کہ اس مرتبہ پر تھا اور یہاں سے عشق الہییت پر بلند ہوا اور قصہ عاشق و معشوق کو احسن اسوجہ سے فرمایا کہ اس میں نظائر اور عبرت کثیر و ذوق شوق و فراق و وصال اور سختی و مصیبت کا بیان ہے اقول اور غیرت حق ازل اور سستی ہمراہ بلندی اور نشا ہونا بہترین کمال کا

اور بقا حسن زلی لایزال کا اور ارشاد خلایق بحسن ازل از نبوت حضرت یوسف علیہ السلام کہ با وجود اس حسن کمال کے عاشق حسن لایزال و بندہ خاشع و خاضع تھے ہر حال میں مطیع و مابرتھے اور اسوائے اسکے بہت کثرت سے اشارت ہیں۔ قال شیخ شان یوسف علیہ السلام بہترین عشق تھی چنانچہ باپ عاشق ہوئے اور حبس نے دیکھا عاشق ہو گیا کیونکہ جمال قدیم کا حسن انکے چہرہ سے عیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خلقت میں آئینہ تھے۔ اقول اس مقام سے عشق کا اندازہ ظاہری صورت سے ہو سکتا ہے مولوی روم علیہ الرحمہ کہتا ہے عشق من گزین سر و گزین سر است نہ عاقبت مارا بدن سر بہر است نہ عوام نے سمجھا کہ عشق حقیقی ہوا مجازی ہوا انجام اسی طرف ہر فیض غلط فہمی سے مطلب یہ ہو کہ اگر بندہ مرید ہو یا مکرر ہو یعنی قبولیت حاصل ہونے و وصول کیلئے خواہ بندہ ازل میں مرید ہوا جیسے اکثر اہل رات و جد و جد ہوتے ہیں خواہ مراد ہو کہ وہ مقصود داشت ہو تا ہے جیسے مری علیہ السلام۔ اور مجازی عشق کی نسبت خود لکھا ہے عاشق صنع خدایا فریاد ہے عاشق مصنوع او کا فریاد ہے عشق آن بگوین کہ جلا بنیاد یا اقتدار عشق او کا رو گیا ہے عشق بر مردہ باشد یا ندارد عشق را بر سے و بر قیوم دارد ہے عشق آن ہو کہ در مرد و در عورت این فساد خوردن گندم بود و دیکھو شیخ نے اس مقام پر تصریح کر دی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا عشق حضرت یوسف علیہ السلام پر محبت مشاہدہ حسن ازل تھا جو جوش شہوات کی کیفیات نفسانیہ سے کرور دن کو س دور ہے و لیکن عشق زلیخا و زنان مصر کا مقتضائے شہوات تھا اور یہ مقام مشکل ہو امام غزالی علیہ الرحمہ نے احیاء میں اور بعض متأخرین نے بھی فی الجملہ تشریح لکھی ہے مگر ہم کو صرف اس قدر تنبیہ مقصود ہے کہ عوام اپنی سمجھ پر حسب تعارف زمانہ عزم ہو کہ گراہ نہ ہوں قال شیخ اور یہ قصہ جوین قدیم کا آئینہ حسن انقصص ہونا ظاہر کہ بہترین کامعدن وہی قدیم ہے اور یہاں بلیغ اشارت ہو کہ تمام قصہ میں امر و نہی افعال تکلیفی کا ذکر نہیں ہوتا بلکہ عیش و عشق کا و اصل ان تکالیف عامہ سے بالا ہو اقول قال قتالی عن نبیہ یوسف علیہ السلام انی تکررت ملہ قوم لایونون باللہ الا یہ وقال یا صاحبی السبحن الا یہ پس اصل توحید کی طرف اشارت ہو جس سے مقام عشق خالی نہیں ہوتا بلکہ وہی توحید ہے فافہم بعض نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے جو یہیبت پہنچی وہ زیادہ غمی بہ نسبت اسکے جو آنحضرت صلعم کو اپنی قرابتیوں سے پہنچی تو آنحضرت صلعم کو یمن تسلی ہو اور ارشاد ہو کہ یوسف نے ان سے انتقام نہ لیا تو آنحضرت صلعم بھی عفو فرما دیں کیونکہ یہ موارد قضا و قدر ہیں اقول مردی ہے کہ حضرت ذی النورین امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے کثرت سے اس سورہ شریف کو پڑھا کرتے تھے اور مردی ہو کہ آنحضرت صلعم نے حضرت عثمان غنی کی جانب اشارہ کیا ہے کہ اسکی شفاعت سے میری امت سے ستر ہزار یا مخلوق کثیر داخل جنت ہونگے دونوں کے مجموعہ سے اشارت ہو لینا چاہیئے علی بن موسی الرضا عن ابیہ عن جعفر علیہ السلام نے کہا کہ عوام تو قصور ان کے سینے میں مشغول ہوتے ہیں اور خواص بندہ نے اُنسے عبرت حاصل کرتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا لقد کان فی قصصهم عبرة لاولی الاباب بعض نے کہا کہ اس قصہ میں یونان و نمائی فرانی ہو کہ یونان کا احوال سچا ہوتا ہے اور یونان کے معنی کیا ہیں چنانچہ باوجود ہر طرح قدرت بلکہ زنجار کی طرف سے اقتضار و جبر کے خوف اتنی تقویٰ فرمایا متوکلون کی راہ اختیار کرنی چاہیئے ایسے زاہد کی پیروی کی جاتی ہو سب سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو سختیان نازل ہونے کے وقت اسی کی طرف التجا ہو سکا کہ فریب کھل جاتا ہو اور کذاب ہمیشہ آخر غلام ہے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والے طرح طرح کی غفلتوں و مصیبتوں میں بہتے ہیں لیکن انجام کو اعزاز و اکرام کے ساتھ چھوٹے ہیں اقول ایک شاہ ظاہر تھا وہ ذکر نہیں فرمایا اپنی نیا

دیکھو یہ سب کچھ

[illegible]



ہمارے یہاں تیسرے سلام بدون سر جھکانے کے ہونے یہاں تیسرے سجدہ تھا اور بعض نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ سر ٹیک کے سجدہ کبھی سوائے خدا کے دوسرے کو نہ تھا پس مراد تعظیم کے طور پر جھک جانا جیسے اس زمانہ میں لوگ جمالت سے قبل ممنوع کیا کرتے ہیں کہ تسلیم و آداب اکر رکھ کر کہتے ہیں پھر اس خواب کی تفسیر بقول اکثر مفسرین چالیس برس بعد ظاہر ہوئی اور بقول حسن بصری اسی برس بعد ظاہر ہوئی جبکہ والدین و بھائی سب مصر میں گئے کما فی قولہ و خروا لہ سجدوا قال یا ابت ہذا ما دہل رویا من قبل۔ چنانچہ آخر سورہ میں آویگا۔ قال الامام الحافظ۔ اور ابن عباس نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب ایک وحی ہوتا ہے اقول خواب شریعت میں تین طرح کا معلوم ہوتا ہے ایک خواب اعلام ہیں اور وہ شیطانی ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب آدمی ایسا کردہ معاملہ دیکھے تو بائیں طرف تین بار بھٹکے اور کر دھڑ بھڑے اور اسکو کسی سے ذکر نہ کرے انشاء اللہ تعالیٰ کچھ مضر ہوگا اور ایک شخص نے بیان کیا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرا سر کنگر زین پر عذمان چلا جاتا ہے اور میں اس کے پیچھے دوڑا چلا جاتا ہوں تو فرمایا کہ یہ شیطانی خیال ہے تم میں بعضوں کو شیطان کیوں مسخرہ بناتا ہے یعنی دل کو نورانی خیالات سے صاف رکھو اور اس دنیا کی شہوات کو جگہ نہ دو تو شیطان کو دل میں جگہ نہ ملیگی اور دوسرا خواب وہ ہے جسکی تفسیر کی حاجت ہوتی ہے اور وہ کچھ ایمان و صلاح پر موقوف نہیں ہوتا بلکہ مرد ظالم تہہ کار مخلوق کو ایذا دینے والا نہ ہوتا بلکہ انوار ملکوتی سے اللہ کا غرازی محروم ہوگا اور دنیاوی واقعات میں وہ بھی دیکھا جاتا ہے چنانچہ بادشاہ مصر نے جو خواب دیکھا تھا یاد دہن تیدیون نے وہ عنقریب آویگا اور کہتے ہیں کہ وہ آخر میں حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا اور مومنوں میں زیادہ ہند گان صالح جن کے پیٹ میں غذا کے انخراں کم بھرے ہوتے ہیں نورانی خواب بھی شرف ہوتے ہیں اور حدیث میں تصریح ہے کہ سچا خواب منجملہ حقیقتیں یا چھیا لیس اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے اور یہ مخصوص بے سعادت اڑی ہے اور خواب حضرت یوسف خود ما قول تھا اور ان کو تفسیر خواب کا علم عطا ہوا تھا اور تفسیر خواب صریح صاف اور یہ اکثر مخصوص نبوت ہے جیسے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنے پیسہ کو قربانی کرتے دیکھا اور یہ وحی ہی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یعنی پھر عمل کرنا واجب ہے اسلئے حضرت خلیل علیہ السلام نے قربانی کرنا اختیار کیا چنانچہ قرآن مجید میں مخصوص ہی بخلاف دیگر امتیوں کے خواب کے کہ جہو علماء امت و تمام ائمہ حقیقہ متفق ہیں کہ کسی آدمی کو خواب پر عمل کرنا مثل احکام شرع کے نہیں چاہیے اور اسکا اعتبار نہ ہوگا اگرچہ وہ ولی ہو لیکن حکم شرع کی تعمیل میں اگر تائید ہو تو مفدا لفقہ نہیں ہی مثلاً اگر کسی نے خواب دیکھا کہ مجھے ایک بزرگ صورت کہتے ہیں کہ تو بڑی مجلس جیت کر کے الٹی سیفی پڑھ تو تعمیل حرام ہے بلکہ کفر ہے یا مجلس کر کے حضرت عیسیٰ کے حالات بیان کر کے خیرات کر تو عمل کرنا ممنوع ہے یا دیکھا کہ کوئی مجھے جھوٹا کہتا ہے کہ تو ذرا افس و سنن ادا کرنے میں مستی و کوتاہی کرتا ہے تو چاہیے کہ بیدار ہو کر استغفار کرے اور خوب کوشش سے اسے ذرا افس و سنن پر قائم ہو ہتھوڑے مختصر بیان اس مقام پر کافی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ قال الامام الحافظ پھر علمائے اس خواب یوسف کی تفسیر میں کلام کیا ہے بعض نے کہا کہ گیارہ ستائے سے مراد گیارہ بھائی ہیں اور شمس لفظ مؤنث سے مراد ماں اور قمر مذکر سے مراد باپ ہیں اسلئے رائے ہم کی عقل کے مانند فرمائی تو مجلس یہ ہوگا کہ میں نے گیارہ بھائیوں و مادر و پدر کو اپنے آپ کو سجدہ کہتے دیکھا ہے اس صورت میں یہ خواب صریح ہوگا ما قول و معبر نہ ہوگا جسکا وقت ہے بد چالیس برس کے ہوا کہ کہہ ہی ابن عباس



اقول شاید برادران یوسف علیہ السلام کو انبیاء قرار دیا ہو اور قوی ہی رائج معلوم ہوتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہاں ایک لطیف اشارہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے اس معنی کو چہرہ شمس و قمر کو اکب سے مشاہدہ کر کے ہزار بی کہا تھا اور یہ ملاکہ و انبیاء کیلئے آدم و یوسف کو سجدہ کیلئے عذر ہو کیونکہ وہ ان تجلی حق سبحانہ تو اجرام فلکی سے تھی کہ جنکا وجود از صفت فعلی یعنی افعال ہو اور یہاں تجلی حق ان دونوں سے تھی اور انکو مزیت ان اجرام فلکی پر ظاہر ہو تو نہیں دیکھتا کہ قولہ تعالیٰ خلقت بیدی۔ اور نفوت فیہ من روحی۔ سے اختصار غاص ظاہر ہے پس جہرام فلک کو لباس انوار ہیبت پہنایا تو سراسر قوم کو انکی طرف پہچان ہوا جیسے نور کو یہ انوار دیئے تو سرور ہی اسکی طرف ہوا اور آدم و یوسف پر یہ انوار ظاہر ہوئے تو سراسر ملاکہ و انبیاء کو انکی طرف پہچان ہوا پس اگر خلیل علیہ السلام حضرت آدم اپنے باپ کو یا یوسف اپنے فرزند کو دیکھتے تو اسرار ملکوت جو ابراہیم ساری سے مشاہدہ کرتے تھے انہیں بہت نیا وہ پاتے کاش اگر یہ سب لوگ سے آدم و یوسف کے انوار جمال سید الانبیاء والمرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دیکھتے تو دریاے حیرت میں غرق ہو جاتے اور ملاکہ آسمان سے اترتے کیونکہ آپکا نور معدن جمال قدم وازل سے نہایت ہی انور و اشراق تھا اسہن ایک عجیب تکتہ توحید جو کہ خلیل علیہ السلام نے جو کہا تھا کہ ہزار بی یعنی اسکیلئے کہ معبود وجود قرار دیا ہو تو صاف بیان کیا کہ جلال کبریا و سادت عزہ و بقا ہر اصداد و انداد سے پاک ہو و ان کوئی مثل و شریک نہیں ہر اس معنی کو خلیل نے نور نبوت سے اور اک کیا تھا چنانچہ قوم کو خطاب کیا کہ انی بری مما تشرکون۔ اسہن مرید کیلئے ادب ہے کہ جو مکاشفہ سے ظاہر ہوا سکوا استاد کے حضور میں عرض کرے تاکہ وہ کشف و خیال میں فرق کر دے یوض مشائخ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو اپنے خواب کی خوبصورتی اچھی معلوم ہوئی تو اپنے باپ اسکو بیان کر دیا اور یہی پہلا امتحان تھا جس سے بلا و مصیبت میں گرفتار ہوئے پھر جب یعقوب علیہ السلام نے اس خواب کی تاویل اسرار کو دیکھا کہ بھائیوں کا مع والدین کے اس کے لئے حضور ہو تو منع کر دیا کہ اپنے بھائیوں سے کہے چنانچہ فرمایا۔

قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝  
 کہا اے بیٹے مت بیان کر خواب اپنا اپنے بھائیوں سے پھر وہ بنا دین گے تیرے واسطے کچھ فریب ابنتہ شیطان  
 لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝  
 انسان کا صریح دشمن

قَالَ يٰبُنَيَّ۔ کہا یعقوب نے اے میرے بیٹے۔ یعنی قصیر قصیر جسے طفلک وغیرہ اور یہ بنظر شفقت پدری ہو یا بنظر صغیر یعنی اے میرے بچے۔ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ۔ مت بیان کہجو اپنا خواب اپنے بھائیوں سے۔ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا۔ کہ دسے تیرے حق میں کوئی کرنا نہ ہیں یعنی تیرے ہلاک یا انداز سخت کی تدبیر و حیلہ کریں۔ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ بیشک شیطان تو انسان کا قاتل و دشمن ہی چنانچہ انسان کی اصل مان و باپ کو اسنے فضل و قرب کو منزلت میں دیکھا کہ دشمنی سے انکو جنت سے باہر اس جنت کے جنگل میں بھگایا۔ حاصل یہ ہو کہ جب حضرت یوسف نے اس خواب سے خوش ہو کر اپنے باپ کو آگاہ کیا تو انھیں نے نور نبوت و فرست سے اسکی تعبیر ظاہر اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوگی اور شاید یہ بھی جانا کہ ان باپ و بھائی اسکے لئے حضور کے نیلے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہے کہ شاید یہ تاویل بھی

یوسف علیہ السلام نے اس خواب کی تاویل اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوگی اور شاید یہ بھی جانا کہ ان باپ و بھائی اسکے لئے حضور کے نیلے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہے کہ شاید یہ تاویل بھی



مصریح ظاہر نہ ہوئی ہو واللہ اعلم لکن اس قدر ضرور ظاہر ہوا کہ سب بھائیوں سے شرف بن ممتاز ہوں گے تو یوسف کو منع کرنا کہ اپنے بھائیوں سے یہ خواب بیان نہ کرنا ایسا نہ ہو کہ انکو شیطان رشک و حسد کا وسوسہ دلا دے کہ دے تجھ سے عداوت کریں اور تیری ہلاکت کا حیلہ نکالیں کیونکہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے نہین چاہتا کہ کوئی آدمی شرف قرب آوی پادے اور جب شیطان کو یہ قدرت نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کے مطیع بندے کے دل میں اپنا وسوسہ دوڑا دے اس طرح کہ وہ معصیت میں مبتلا ہو کر منزلت سے گمراہ دے تو یہ کہتا ہے کہ دوسرے آدمیوں کو جنہیں گنجائش پاتا ہے اپنا وسوسہ ایسا دوڑاتا ہے کہ دے اس آدمی سے مکر و فریب کریں کیونکہ آدمی کو آدمی کی طرف بوجہ جنسیت کے التفات ہوتا ہے اس واسطے حقیقی شیطان سے وہ آدمی زیادہ مضرت ہوتا ہے جو شیطان باتوں کو مان لے اس واسطے اکثر دیکھا گیا کہ اہل الخیر و اولیاء الہی کے نفل میں دشمن پیدا ہوتا ہے اور حضرت سفیان ثوری سے روایت ہے کہ جب کسی عالم کی تعریف سنتے تو اسکے دوست اور دشمن دریافت کرتے اگر معلوم ہوتا کہ اسکے دشمن بہت ہیں تو اسکو متقی صالح جانستے تھے پس ساریت سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اپنے خالق عزوجل کی طاعت و اخلاص میں مستعد ہو کر تقرب چاہے لوگ اکثر یا غور و وسوسہ شیطان اسکے دشمن ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ غیر تو درکنار اسکے بھائی برادر اسکے ساتھ حسد و عداوت کر کے اس کو ہلاک دینے کے درپے ہو جاتے ہیں تاکہ یہ شخص طاعت سے باز رہے یا فحل پڑے پھر اگر وہ مستقیم رہا تو اس استقامت کا درجہ بلند و منزلت عالی ہو اور ضرور انجام کار دہی غالب ہوتا ہے اور دشمن خوار و ذلیل ہوتے ہیں لیکن ابتداء میں علی قدر مراتب امتحان اخلاص کی سنت آئینہ یون ہی جاری ہو اور وہی رب تبارک تعالیٰ حکمت والا ہو اس واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو بھائیوں کے سامنے خواب بیان کرنے سے منع فرما دیا۔ قال لا امام الا نظرم یعقوب نے یہ خواب جبکی تعبیر یہ تھی کہ یوسف کے سامنے انکے بھائی بطریق اکرام و احترام کے ساجد ہوں گے یوسف سے سنا تو ڈرے کہ بھائی شکر حسد سے اسکی ہلاکت کے حیلہ نکالیں گے اور حقیقت میں یہ دشمنی از جانب شیطان ہوگی جو تقرب انسان نہین چاہتا اہل بھائیوں کے دل میں حسد کی آگ بھڑکائی ورنہ بھائی تو بھائی تھے اور جو بات اللہ تعالیٰ دے وہ پوری ہوتی ہے کسی حاسد کا حسد کچھ نہین کر سکتا اور یہی وجہ تھی کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے شیطان کو دشمن جانا اور بھائیوں کو معذور فرمایا جیسا کہ قصہ میں آدینگا۔ سراج میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایسا خواب دیکھتا جو مجھے بیمار ڈال دیتا یعنی اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھ کر عالم مکروہ سے خوف دہ دیار بھڑون و مغموم ہو جاتا تھا یہاں تک کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور علم شیطان کی طرف سے ہے جو تو تم میں سے جو کوئی ایسی بات دیکھے جسکو وہ پسند کرتا ہے تو کسی سے بیان نہ کرے مگر جسکو محبوب کہتا ہو اس سے کہے اور جب ایسی بات دیکھے جو بری جانتا ہے تو اسکو بیان نہ کرے اور بائیں جانب تین مرتبہ تھوک دے اور اللہ تعالیٰ عزوجل سے پناہ چاہے شیطان رجم واسکے شرف بدی سے تو وہ خواب اسکو مضر نہ ہوگا ورنہ ہو کہ خواب نیک ہر سب کا خالق اللہ تعالیٰ عزوجل ہو اور جو حکمت آئینہ تدبیر عالم میں جاری ہو وہی یہاں مؤثر ہو اسکے پیدا کرنے میں شیطان کو کچھ دخل نہین ہو پس حدیث میں جو نیک خواب کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا تو اسکی نعمت کا شکر ادا کرنے کی جہت سے ہو چنانچہ دوسری صحیح حدیث میں صریح مذکور ہے کہ اسکے شکر یہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور مکر وہ خواب کو شیطان کی طرف نسبت بوجہ شائبہ کے ہو کہ شیطان بسبب عداوت کے موقع پا کر وسوسہ کے طور پر ایسے

مکروہ واقعہ کو حاضر کر کے آدمی کو ایذا دینے و تکلیف کرنے سے خوش و راضی ہوتا ہے اسلئے اسلئے شیطانی اثر دور کرنے کیلئے  
حدیث میں استعاذہ کا حکم ہے کہ شیطان کی بدی سے پناہ مانگے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ذکر پاک دل میں آویگا پس شیطان کو جسگہ  
نہ لگی کیونکہ شیطان کو اسی قلب میں جگہ ملتی ہے جو یاد الہی سے خالی ہو یا قالب کا سودا جو مثل آنکھ کی پتلی کے ہر وہ خالی ہو  
اسلئے اسلئے اکثر آدمی نماز روزہ کرتا ہے مگر دل کے بیچ میں دنیا کی محبت و شہوات کی لذت رکھتا ہے تو یاد الہی کا نوراد مہر  
اور مہر کناروں پر آتا ہے اور شیطان کو بچوں بیچ میں قابو ملتا ہے پس باوجود اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھنے کے وسوسہ  
دور نہیں ہوتا پھر یہ جو فرمایا کہ استعاذہ پڑھے اور تین مرتبہ بائیں طرف تھو کے اور دوسری روایت میں ہے کہ کہ روٹ بدلے  
تو سراج وغیرہ میں لکھا کہ غیب سے احوال سے اللہ تعالیٰ دانہ ہے اور دنیا و صالحین کو جانتا ہے ظاہر فرمایا انکو آگاہی ہے  
پس یہ اسباب سے سلامتی کے مقرر فرمائے ہیں جیسے کپڑا اوڑھنا سردی سے بچاؤ کیلئے اگرچہ سردی آنکھوں نہیں دکھائی  
دیتی لیکن جو اس سے محسوس ہو اور یہ مقامات جو اس سے اعلیٰ ہیں۔ قال الامام الحافظ اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت  
ہے کہ جو کوئی قبر میں سے ایسا خواب دیکھے جسکو پند کرتا ہے تو اسکو بیان کرے اور اگر ایسا دیکھے جسکو مکروہ جانتا ہے تو کر وٹ  
بدلے اور بائیں طرف تین مرتبہ تھکا دے اور اللہ تعالیٰ جناب میں اسکی بدی سے پناہ مانگے اور کسی سے اسکو بیان نہ کرے  
تو وہ اسکو بھی ضرر نہ کرے گا۔ امام احمد و فضل بن اسمٰعیل نے معاویہ بن جیسرہ القشیری سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
اور دیا علی بن ابی طالب علیہ السلام کو خواب میں پرند کے اسپر پر ناز کرتا ہے جب تک تعبیر نہ دیا جائے پھر جب تعبیر دیا گیا تو کہہ پڑتا  
ہے۔ قال الامام حسین سے یہ حکم دیا گیا کہ نعت کو پویشیدہ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ وہ موجود و ظاہر ہو جائے چنانچہ حدیث  
میں ہے کہ استعینوا علی قضاء الحاجات بکتماننا الحدیث اپنی حاجتیں پوری ہونے پر انکی پوشیدگی کے ساتھ استعانت چاہو کیونکہ  
بہر نعت والا محسوس ہوتا ہے کوئی نہ کوئی اس سے حسد کرتا ہے۔ سراج میں ہے کہ حکماء و ربانی نے کہا کہ رومی خواب کی تعبیر جلدی  
ظاہر ہو جاتی ہے اور نیک خواب کی تعبیر دیر میں کھلتی ہے اور فرمایا کہ اسکی حکمت یہ ہے کہ رحمت الہی مقفی ہوئی کہ بدی  
سے ہیوقت خبر ہو کہ اسکا ظہور قریب ہوتا کہ غم و اندوہ کم ہو اور خیر سے آگاہی بہت پہلے سے ہو جاتی ہے تاکہ اسکی توقع  
حصول میں مدت سے خوشی مناتا رہے چنانچہ خواب یوسف علیہ السلام کی تعبیر چالیس برس بعد ظاہر ہوئی فانہم فن  
فی العرسل قولہ یا بنی لا تقصص و یا علی اختک لایۃ لہل معرفت کی بھی ایسی ہی شان ہوتی ہے چنانچہ مرید کو رد نہیں  
ہے کہ سکا شفق کو افشا کرے لیکن استاد کے حضور میں بیان کر سکتا ہے اور اگر افشا کرے گا تو حجاب میں پڑے غیرت ازل میں  
گرتا ہوگا اور یعقوب سوقت دیدار علم میں تھے اذلی حکم جاری ہونے سے نظر اسطوت حق تو تدبیر سے اپنے فرزند کی نگہداشت  
چاہی مگر سوقت تدبیر میں تقدیر ہو گئی بعض نے کہا کہ اسوقت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزند پر خوف کر کے اسکی تدبیر چاہی  
لیکن ہوا جو ہوا اور اگر تدبیر چھوڑ کر رضا و تسلیم کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا قول حدیث میں منع ہے کہ اگر ایسا ہوتا اور  
اگر ویسا کرتے ان باتوں کا دروازہ شیطان کیلئے مست کھولیں اگر کوئی کہے کہ ان بعض حضرات کا یہ کہنا کہ اگر تدبیر چھوڑ کر تسلیم  
کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا عین تدبیر ہے جسکو بقایہ تقدیر کوئی قیام نہیں ہے یہاں اگر یہ ہوتا کہ بالکل خاموشی سے رضا  
بتقدیر بنظر ثواب ہو تو درجہ عالی کی امید ہی بالجلل اس مقام میں ایک طرح کی فمائش مقصود حضرات ہے کہ موافق ظاہر کے جو کام

لے قول  
جسکو بدی  
موقوف ہے  
اگر تدبیر  
فصلت  
تعبیر

ما تہ واکتھ و زبان غیرہ سے مناسبت رکھتا ہو عمل میں لاوے دلیکن ان جوارح کو کام میں لانے وقت بھی قلبی نظر محض جریان قضا و قدر پر ہوتا کہ جن تدبیر الہیہ جو کائنات میں جاری ہو اس سے مخالفت بھی نہ ہو اور اصل حکم ازل جو پردہ امتحان سے اعلیٰ ہو اس سے موافقت بھی ہو۔ پھر شیخ نے بعض حضرات کا قول نقل کیا کہ جب آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ اخاف ان یا کل الذب اور کہا کہ لا تقصص رویاک۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں وہی نتیجہ دکھلایا جس سے خوف کرتے تھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ تفویض تسلیم بہتر ہوتی ہے تدبیر کے ساتھ چپے رہنے سے۔ اقول یعنی تدبیر میں ادنیٰ سے ادنیٰ طریقہ جس سے حکم تدبیر الہیہ سے موافقت رکھنا بہت ہو جائے اچھا کرنا چاہیے اور اس میں بالغہ وجد و جد شدید سے احتراز رکھنا چاہیے اس واسطے حدیث میں فرمایا۔ اہملوا فی الطلب یعنی تدبیر کی جستجو میں ادنیٰ درجہ پر اکتفا کرو پھر تشریح کرتا ہے کہ جینک ایمان مستقیم نہ ہو اور انسان کوئی اچھلے تو معرفت نہوتب تک ان مقامات کی وضاحت عامی اندھے بہرے پر نہیں ہو سکتی کیونکہ بسا اوقات وہ دیکھتا ہے کہ ایک مرد نصرانی مثلاً تمام جد و جد سے بہت کچھ دنیا حاصل کر لیتا ہے اور خود مسلم اپنے اخقار سے اس سے ادنیٰ رہتا ہے پس شیطان موقع پا کر اس کے دل میں اوہام و شکوک ڈالتا ہے جس سے وہ دین الہی سے گراہ ہو کر شیطان کی اتباع میں خود بھی خراب حال سے نصرانی کیساتھ ہو جاتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب پتھر رکھ کر سوئے اور شیطان نے اس پتھر میں اپنا حصہ ظاہر کیا اور کہا کہ تم دنیا کی طرف نائل ہوئے تو پتھر نکال کر اس کی طرف پھینکا اور کہا کہ لے لے یہ تم دنیا ترے لیے ہے پس جب کو دارالآخرہ پر ایمان نہ ہو وہ عام رحمت الہیہ سے ہر جگہ محروم نہ ہوگا بلکہ شیطان کے ساتھ اسکو دنیاوی حصہ ہی پس اگر ظالم تہہ کا رجا ہل ہو تو اسے شیطان کے کارندہ ہونے کی بھی لیاقت نہیں باقی اور ظلم سے عذاب الہی پہونچیکا اور اگر مصلح و مہوا خواہ دنیا کا حریص ہو تو بحکم قولہ نہ منہا یعنی جو دنیا کی خواہش میں اس کے لیے کوشش کرتا ہے ہم اس کو دنیا سے حصہ دیتے ہیں وہ اپنا حصہ اسی حقیر فانی ادنیٰ اموال غلیظہ سے یجا بیگا پھر آخرت میں اس کے لئے کچھ نہیں ہو اور جب خواہش کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ اسے تمام اقسام اموال و دوست فانیہ میں سے صرف اسی قدر پایا جس سے اپنا پیٹ بھر لیا اور باقی دوسروں کیلئے ہی اور نام اگر رہا نہیں اسکو کچھ فائدہ نہیں ہو جب یہ معلوم ہوا تو اب ظاہر ہو گیا کہ تدبیر محض ایک تعمیل اس طریقہ الہیہ کی ہو جو اسے اس مقام امتحان میں چاہا ورنہ وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا اور جب ایسا ہو تو آخرت کا سہی کرینو الا تمام کوشش اسی طرف مصروف فرماے ورنہ دنیا کی طرف رجوع کرنے سے اسلام و ایمان معرفت میں قصور ظاہر ہے اور تدبیر کا اثر و وزن میں سے ہر ایک فریق کیلئے موافق اسکی تقدیر کے ظاہر ہوتا ہے و اسلام۔ قائل کا قصہ نفست میں کسی چیز کے تنج کو کہتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ و قالت لانتہ قصیہ۔ میں یہی معنی مراد ہیں یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بالہام الہی سبحانہ تعالیٰ موسیٰ کو صندوق میں بند کر کے دریائے نیل میں بہا دیا اور اسکی بہن سے کہا کہ اسے پیچھے پیچھے جا اور تنج کر دیکھ کیا ہوتا ہے اور یہ لفظ مصدد ہے اور حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ بیان کرنے والا تھوڑا تھوڑا کر کے لاتا ہے لکڑا ذکرہ فی السراج وغیرہ اور تشریح کرتا ہے کہ میرے نزدیک قصہ مصدد یعنی تنج ہی یعنی کسی چیز کے نشان روانی پر پیچھے پیچھے چلنا جیسے قالت لانتہ قصیہ۔ میں مراد ہے کہ اس صندوق کی رفتار پر اس کے پیچھے پیچھے چلی جا۔ پھر حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ اصل واقعہ تو لڑ گیا اب قصہ بیان کرینو الا اسکے اثر و نشان پر چلتا ہے اور اس کے تصویر کا خاکہ کھینچتا چلتا ہے اگرچہ اس معنی کو تھوڑا تھوڑا کر کے بیان کرنا ضرورتاً اداسے عبارت کے واقع ہوتا ہے کیونکہ تھوڑا تھوڑا بیان کچھ قصص کی ضروریات سے نہیں ہو بلکہ بیان کا یہی طریقہ ہی حتیٰ کہ اگر ممکن ہو



تو وہ ایک مرتبہ سب صورت دکھلا دے قولہ فیکید والک سوال ہوا کہ فیکید وک نہیں فرمایا حالانکہ قولہ فیکید وک فی جیئہ الایہ - میں بغیر لام متعدی ہوا جواب یا کیا کہ یہ لام صلہ ہے جیسے قولہ لم یہم یہ ہوں حالانکہ یہ ہوں رہم بھی صحیح ہے بعض نے کہا کہ تائید صلہ ہے جیسے ان کنتم للرویا تعبرون لے تعبرون الرویا اور جیسے نضتک در نصحت لک - اور بعض نے کہا کہ تائید یہاں متضمن معنی احتیال ہے اور وہ متعدی بلام ہو تا ہے اور جب کسی کلمہ کو دوسرے فعل سے تفسیر کرتے ہیں تو اسی طرح اسکی مقتضیات میں سے لاتے ہیں تاکہ متضمن ظاہر ہو پس قولہ فیکید والک یعنی حیلہ ڈھونڈھ کر تیرے لئے ہلاکت کا جال پھیلا دین اور کیداً مفعول مطلق بنا بر اظہار قوت کید ہوا یہ کہ تیرے لئے مکر ایسا کہ میں جو پوشیدہ مضبوط ہو قولہ تعالیٰ -

وَكُنَّا لَكَ بِحَبْرٍ رَّيْبٍ وَيَعْلَمُكَ مِنْ قَاوِيلٍ لَّا حَادِثٍ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ

اور اسی طرح نوازے گا تجکو تیرا رب اور سکھا دیگا کل بھائی باقون کی اور پورا کرے گا اپنا انعام  
عَلَيْكَ وَعَلَى الْيَقُوبَ كَمَا أَتَمَّمَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَلَا سُلْطٰ  
تجھ پر اور یعقوب کے گھر پر جیسا پورا کیا ہے تیرے دو باپ دادون پر پہلے سے ابراہیم اور اسحاق پر  
إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

البتہ تیرا رب خبردار ہے حکمتوں والا

اس آیت شریفین میں یعقوب علیہ السلام کے عالم و فراست کا ظہور ہے جسکو پہلے سے جانتے تھے باوجودیکہ ظاہری اسباب کی تسلیل میں برعایت ادب یوں کہا کہ انقصص و یک علی اخوتک - چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکا قول بیان فرمایا - وَكُنَّا لَكَ بِحَبْرٍ رَّيْبٍ جیسے تجکو اس خواب کی بشارت سے جو عزت و کمال نفس کی دلیل ہے برگزیدہ و مخصوص کیا ایسی ہی بِحَبْرٍ رَّيْبٍ - تجکو برگزیدہ فرما دیگا تیرا رب یعنی درجات عالیہ عطا فرما دیگا - فی السرراج وغیرہ - ہتبار اتھی یہ ہے کہ کسی بندے کو خاص ایسے فیض سے سرفراز فرمائے کہ اس سے طرح طرح کی کرامات حاصل ہوں در حالیکہ بندے کی کوشش طاعت وغیرہ کو زمین کچھ دخل نہیں ہے اور یہ بات مخصوص با بنیاء علیہم السلام ہے اور ان کے اتباع میں بعض بندے صدیق و شہداء و صالحین جنکو انبیاء سے قرب ہے **قَالَ لَسْتُ حَمِيمٌ** کوشش طاعت کے دخل نہ ہو نیکی یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ لوگ عبادت و زہد و طاعت نہیں کرتے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ قرب و منزلت محض فضل الہی ہے اور طاعات تو بھی ادا کر سکا کہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کان ناک صحت و تندرستی رزق وغیرہ دیا پھر یہ طاعت تو ان نعمتوں کا شکریہ بھی پورا نہیں ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ ایسی قرب و منزلت واسے نہایت خلوص ظاہری باطنی سے خالص اپنے مولیٰ کی عبادت میں سرگرم رہتے ہیں پس کوئی بندہ کبھی یہ نہیں جانتا کہ اُسکا انجام کیونکر ہے اور اللہ تعالیٰ نے قبول یا عدم قبول سکے حق میں کیا مقدر فرمایا ہے اور انداز ہر ایک پر یہ واجب ہے کہ تقدیر جو شان الہی ہے اس سے کچھ بحث نہ کرے بلکہ خود طاعت و عبادت میں کوشش کرے اور کوئی ارادہ نہ کرے الا کبھی اپنی خواہش کے موافق قائم نہ رہے گا مگر جہی کہ اللہ تعالیٰ چاہے چنانچہ یہ بات صاف ظاہر اور حجت قطعی ہے ایدوا سطی حدیث میں آیا کہ ہر شخص پر وہی آسان کیا جاتا ہے جسکے لئے وہ غفلت ہو ایسی وہی اسکو میسر آتا ہے پھر اس مقام پر ظاہر ہے کہ حضرت یوسف کو صغیر سن میں بغیر طاعت و عبادت کے اس خواب کرامت فرمائی پس یعقوب علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ یوں ہی تجھ تیرا رب درجات عالیہ کے لئے مخصوص فرما دیگا - وَيَعْلَمُكَ

اور سیکھ لادیکھا تجھ کو تیرا رب۔ من بعض تاویل کا حدیث بخواب کی تفسیر یہ مجاہد کا قول ہے اور خواب کو احادیث میں  
 باتین پہلے کہتے ہیں کہ یا تو رویا ہے صادقہ ہوتی ہیں تو فرشتہ کی باتین ہیں یا شیطان کی احلام ہیں جو اس کی باتین ہیں قرطبی نے  
 لکھا کہ باجماع یہ تاویل احادیث میں تفسیر خواب ہے اور یوسف علیہ السلام اس وقت ایمان سے زیادہ عالم تھے لیکن بعض متاخرین  
 نے احادیث کو عام کیا کہ خواب کی باتین ہوں یا اگلی کتابوں و امتوں کے بیان ہوں۔ **وَيَسِّرْ لَّكَ يٰمُوسٰى كَلِمَتَكَ**۔ اور تجھ پر  
 اپنی نعمت پوری کرے گا **وَعَلٰى اٰلِ يٰعْقُوْبَ**۔ اور اولاد یعقوب پر یعنی تجھ پر پہلے اور تیرے ساتھ اولاد یعقوب پر نسلاً بعد نسل  
 اپنی نعمت پوری کرے گا جہاں تک اسکو منظور ہو مفسرین نے کہا کہ تمام نعمت سے مراد نبوت سے بادشاہت ہو چنانچہ حضرت موسیٰ  
 سے نبوت و بادشاہت ان میں رہی۔ اور آل یعقوب سے مراد حضرت یوسف کے بھائی و قرابتی دانگی اولاد میں اور یہ مؤید ہے کہ  
 برادران یوسف نبوت کو پہونچے۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ شاید ان نعمتوں کا اشارہ ہو جو ملک مصر میں داخل ہونے کے پورا کنگو  
 میسر ہوئے یا جو دیکھ دے سب انہیں پہلے سے تھے پھر ان میں بادشاہت بھی ہوئی۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ نعمت سے مراد  
 نبوت ہو جیسا کہ ابن عباس کا قول ہے کیونکہ خلوق کو جو مراتب حاصل ہوئے ان سب میں نبوت اعلیٰ و اشرف و دائم نعمت ہے  
 اور بعض نے کہا کہ جنتیک ربک سے عطا ہے نبوت مراد ہے اور تم نعمت علیک دنیا و آخرت کی خوبیاں و بھلائیاں مقصود ہیں اور  
 لکھا کہ قرآن علی آل یعقوب سے اولاد یعقوب میں یوسف کے سب بھائی داخل ہیں اور جب اس سے معلوم ہوا کہ اولاد یعقوب پر تمام  
 نعمت ہوگا اور نعمت نبوت ہو جیسا کہ گذرا تو ظاہر ہو گیا کہ اولاد یعقوب سب نبیائے حق اور اس سے بڑھ کر محبت یہ ہو کہ یوسف سے  
 بسا ائین کو گیارہ سالے دیکھا پس گیارہ آدمی نورانی جنین داغ و تباہی میں اور ان کو فضل و علم ہے جنکی روشنی سے دنیا و اسے  
 رہا وین جیسے ستاروں سے روشنی ہوتی ہے اور لوگ ان ستاروں سے اپنا راستہ جنگلوں و بیابان میں بھٹک کر سیدھا  
 کر لیتے ہیں جیسے آنحضرت صلعم نے صحابی کا بخوم فرمایا پس یہ اولاد یعقوب ہادی خلافت انبیاء و رسل ہوئے و اقوال حدیث  
 میں قولہ **لَمْ يَمُتْ ظِلُّ النَّفْسِ وَنُفْسٌ مَّقْتَدِلَةٌ**۔ میں سب کو خیر و ہدایت و شریعت پر فرمایا ہے اور اگر یہ وہم ہو کہ انھوں نے حضرت یوسف  
 کی ایذا و قتل کا اقدام کیا تو جواب یہ کہ قبل نبوت کے ایسا واقع ہوا باوجودیکہ وہ مقبور تھے و قد قال یوسف لا تشرب علیکم  
 البیوم الآتية۔ اور یہ بنا براس قول کے کہ انبیائے قبل حصول نبوت کے ظہور بعض افعال کا بصورت معصیت ممکن ہے جیسے موسیٰ  
 علیہ السلام نے قطعی کو قتل کر ڈالا تھا پھر واضح ہو کہ تم نعمت سے نبوت مراد ہونا ظہر ہے بدلیل ما بعد یعنی تجھ پر نعمت نبوت پوری  
 کرے اور اولاد یعقوب پر کما **اَتَمَّتْهَا عَلٰى اَبْوَتِكَ مِنْ قَبْلِ اِبْرٰهٖمَ وَنَحْلًا مَّحْلًا**۔ جیسے پورا کیا اس نعمت کو تمہارے دونوں  
 باپ پہلے اس سے وہ ابراہیم و اسحاق ہیں یعنی جیسے ان دونوں کو نبوت و رسالت عطا فرمائی یہاں داد اور پردا کو ابویں  
 فرمایا اور خود بھی پیر **مَنْ خَلَقَ مِنْ خَلْقٍ** سے اپنا ذکر نہیں کیا۔ قال الامام الحافظ رحمہ اللہ حضرت مجاہد وغیرہم نے فرمایا  
 کہ قولہ **وَلَعَلَّكَ مِنْ تَاوِيلِ اِلٰهَادِیْثٍ** یعنی خواب کی تفسیر اور قولہ **وَتِمَّ نِعْمَتُ عَلَیْكَ** یعنی تجھے رسول بنا کر اور تجھ پر وحی فرما کر اپنی  
 نعمت تجھ پر پوری کرے گا اس واسطے فرمایا۔ کما **اَتَمَّتْهَا عَلٰى اَبْوَتِكَ** میں قبل ابراہیم و اسحاق جیسے ان دونوں پر وحی کرنے و رسول  
 بنانے سے نعمت پوری کی۔ قال شیخ حضرت ابراہیم کیلئے جس فرزند کے ذبح کا حکم تھا وہ مجاہد کے قول میں ہی اسحاق  
 ہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ **اِنَّآ دَجَّلْنَاکَ عَلَیْکَ کَلِمًا**۔ تیرا رب خوب دانا و حکمت والا ہے یعنی جو جس لائق ہو اس کو

وہی دیتا ہے اگر وہ ہم ہو کہ اس سے توصاف معلوم ہو کہ جو چیز جسکو حاصل ہو وہ اسکے لائق تھا تو جب کافرون کو نعمت و دولت سی  
مالا مال کیا تو وہ اس سرفرازی کے لائق تھے تو جواب یہ ہو کہ دنیا تمام و کمال جب شیطان کو دیدی تو کافرون سے تھے کیوں  
تعجب ہوا اور یہ جو تیرا وہم ہو کہ اس سے بہت سرفرازی ہوئی تو محض غلط ہو دنیا کے اموال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دنیا کو  
دنیا کی ناز نعمت و آرام و فرو نام و دوہتمندی کیلئے لیے اور یہ ملعون و حقیر و فانی بقدر ہوا اور صحیح روایت ہو کہ اگر دنیا کی قدر اتنا  
کے نزدیک چھڑکے پر کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک گھوٹ پانی نہیں ملتا۔ دوم صوت یہ کہ دنیا کو بقدر کفایت یا زائد واسطے ثواب آخرت  
کے لیے یعنی مثلاً عبادت کی قوت کیلئے خود کھاوے اور دوسروں کو کھلاوے اور محتاجوں کو اتنا آسودہ کرے کہ وہ اپنی  
عبادت میں متفکر نہ ہوں اور خیرات و صدقات سے دنیا کو آخرت کے لئے کھیتی بناوے تو یہ مان نغذات خود اسکی نظروں میں کچھ  
نہ تھا نہ اسکی کچھ محبت تھی صرف نیکی میں خرچ کرنے کا ثواب تھا تو اس راہ سے یہ مال وغیرہ نعمت ہو کیونکہ اسکے ذریعہ سے نعمت  
آخرت اُسے حاصل کی اس واسطے حدیث صحیح میں آیا نعم المال الصالح للرجل الصالح الحدیث یعنی پاکیزہ مال نیک مرد کیلئے بھلا ہوتا  
ہے۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مالدار تھے جب آنحضرت صلعم کو فراتے سنا کہ حبش المسرة کیلئے جو سامان کر دے جنتی ہو تو اپنے فوراً  
سامان کیا اور تین مرتبہ اشرفیان آنحضرت صلعم کی گود شریف میں نائین جیسا کہ یہ قصہ حدیث صحیح و سیرین مفصل ہو پس ہر ایک  
کو اللہ تعالیٰ اپنے علم و حکمت سے اُسکے لائق عطا فرماتا ہے لہذا اولاد یعقوب علیہم السلام میں سے نبوت کبریٰ حضرت یوسف علیہ السلام  
کو عطا فرمائی تبتلیہ قولہ من قبل سراج وغیرہ میں کہا کہ من قبل ہذا الزمان۔ اس زمانے سے پہلے میترجم کتاب کہ خود یعقوب علیہ السلام  
پر تمام نعمت تھا اسکو بطریق تواضع نہیں فرمایا اور اگر تقدیر کلام من قبل ہووے یعنی بچہ سے پہلے تو بھی ہی تاویل ہوگی لیکن محذوف  
میں تعریف ظاہر ہوئی فی الحال قولہ وذلک بجدتیک ربک الایہ۔ اعتبار و صلفا یہ تھا کہ فور حال سے لباس دیا اور  
پاکیزگی میں پرورش فرمایا۔ دیلمک من تاویل الاحادیث سے علوم انبیہ و کشف و وحی سے سرفرازی اور یتیم نعمت علیک الایہ  
سے رسالت نصیب کی اور تمام نعمت سے ہو کہ مرتبہ تمکین و تحقیق کو پہونچایا اور ملوین سے مقام استقامت تک پہونچایا اور تھا  
امتحان زلیخا سے پاکیزہ و ظاہر رکھا جیسے انبیاء و صدیقین کی شان ہوتی ہو اور درجہ حضرت ذبیح و خلیل تک بلندی قرب  
و منزلت حاصل ہوئی۔ اقول شیخ کی عبارت صریح ہو کہ ذبیح حضرت اسحاق علیہ السلام تھے اور سابق ایک مقام میں فی الجملہ  
اس امر میں کلام مذکور ہو چکا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ قولہ فذینہ پذبح عظیم کے تحت میں اپنے مقام پر تحقیق آوے گی  
ابن ہندرج نے کہا کہ اجتبا حسن خلق و دشمن و دوست سے عمدہ برتاؤ اور اپنی ذات کا انتقام بھائیوں سے چھوڑنا بعض  
نے کہا کہ اجتبا یہ تھا کہ عورتوں کا کمران سے دور کیا دینہ مبتلا ہو جاتے۔ یحییٰ بن یساف رحمہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ بھی  
تھا کہ بھائیوں کو اُنکے سامنے خضوع و لا چاری سے انکساری کی نوبت پہونچی اور خود ان پر انعام فرمایا۔ سہل نے کہا کہ اتمام  
نعمت یہ کہ جو خواب دکھلایا اسکو تحقیق واقع کر دے استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ ہو کہ نعمت پر شکر کی توفیق ہو  
اور نعمت کو مشاہدہ نہ کرے بلکہ منعم حقیقی کو دیکھے تو شان یوسف علیہ السلام حسن و جمال و پاکیزگی و مہارت و بھائیوں سے  
ایذار اٹھا کر ان سے حسن سلوک و مغفرت مانگنے میں بہت بڑھی ہوئی تھی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسس کو آیات  
و عبرت قرار دے کر منسرایا۔



تَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ

البتہ ہیں یوسف کے مذکورین اور اسکے بھائیوں کی نشانیاں پوچھنے والوں کو جب کہنے لگے البتہ یوسف اور اسکا بھائی  
اَحْبَبَ اِلَيَّ اَيُّهَا مَتَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۚ اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ اَقْتُلُوا

زیادہ پیارا ہے ہمارے باپ کو ہم سے اور ہم قوت کے لوگ ہیں البتہ ہمارا باپ خطا میں ہے ضرورت  
يُوسُفَ اَوْ اطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

یوسف کو یا پھینک دو کسی ملک میں کہ اکیلی ہے تم پر توجہ تھامے باپ کی اور ہو رہو اس کے  
صٰلِحِيْنَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهٗ فِي غِيْبَتِ الْحَبِّ يَكْتَتِبُهُ

نیک لوگ بولا ایک بولنے والا مہین مست مار ڈالو یوسف کو اور پھینک دو گناہ کونین میں کہ اٹھایا دین اسکو  
بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعٰلِيْنَ ۝

کوئی ساغر اگر تم کو کرنا ہے

تَقَدْ كَانَ فِيْ خَيْرٍ يُّوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ - بیشک ہیں یوسف علیہ السلام واسکے بھائیوں کے قصہ میں

نشانیاں واسطے پوچھنے والوں کے یعنی جو لوگ اس قصہ کو پوچھتے ہیں اسکے لئے یوسف وان کے بھائیوں کے قصہ میں  
آیات ہیں یعنی ایسی نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی توحید عظیم قدرت و بدیع حکمت و عجیب صنعت پر دلالت کرتی ہیں۔

امام رازی نے کہا کہ اور جو نہیں پوچھتے ہیں انکے لئے بھی یہ آیات موجود ہیں تو سائلین کا ذکر بہت قدیم قولہ تعالیٰ اربعۃ ایام سوار  
للسائلین الآتۃ ہو پس چل یہ ہوا کہ سائلوں کا ذکر فقط انکے پوچھنے و توجہ کرنے کی وجہ سے ہو ورنہ آیات جیسے سائلوں

کے لئے دیئے ہی دوسروں کیلئے بھان ہیں۔ قال الامام الحافظ۔ آیات للسائلین یعنی عبرت و نصائح ہیں ان لوگوں کیلئے  
جو اس قصہ کو دریافت کرتے ہیں کیونکہ یہ عجیب قصہ اس لائق ہے کہ ضرور اسکی خبر دریافت کی جائے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ امام نے

شان نزول کی روایت کہ یہود وغیرہ نے دریافت کیا تھا اس روایت پر مبنی کو موقوف نہیں رکھا بلکہ یہ معنی بیان کئے کہ اس قصہ  
میں عجیب خباہتیں ہر شخص کو چاہئے کہ اسکے دریافت کیواسطے سوال کرے پس سائل کو بہت نصائح و عبرت حاصل ہونگی یہ تقریر

نفیس ہو اور واضح ہو کہ تقدیر میں ماضی مراد نہیں ہیں چنانچہ کثرت سے عرب اس لفظ کو استمرار و ثبوت کے معنی میں لیتے  
ہیں پس اب بھی وہ آیات موجود ہیں اور مترجم کتاب ہو کہ اگر یہود کے سوال کرنے کی روایت سے معنی کا ارتباط لیا جائے تو

شاید یہ تعریض ہو ہو ورنہ کہ ان کے لئے اس قصہ میں بہت علامات و نصائح و عبرت تھیں گویا انھوں نے انکو حاصل نہ کیا لیکن  
احسن وہی ہو جو علماء تفسیر سے مذکور ہوا پھر آیات سے بعض نے تو اللہ تعالیٰ کی توحید و قدرت و صنعت پر علامات مراد لیا اور

بعض نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر حجت مراد لیا کیونکہ آیت حجت قطعی ظنی دونوں کو شامل ہے کما  
صرح بہ البیضاوی فی غیر ذلک الموضع۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر حجت ہونے کی یہ توجیہ بیان فرمائی کہ یہود نے دینے

دوسا قریش کے پاس آدمی بھیجے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرو کہ ہم سے ایک نبی کا حال بتلاؤں جو شام میں رہتا تھا اور اسکا بیٹا مصر  
کو نکالا گیا وہ اسکے غم میں یہاں تک دیا کہ اندھا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے سورہ یوسف پوری یکبارگی نازل فرمائی اور یہ بالکل اسکے

مطابق واقع ہوئی جو توریت میں تھا تو ضرور ان کے واسطے جت قطعی ہوئی کہ آنحضرت صلیم رسول ہیں کیونکہ آپ نے اگلی کتاب میں نہیں پڑھیں اور نہ عالموں کے پاس بیٹھے اور نہ اخبار والوں سے سنا اور نہ ملک حجاز میں کبھی اسکا ذکر ہوا تو ضرور وحی الہی تعالیٰ سے آپ کو معلوم ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات یعنی عجب ہیں اور مراد عجیبہ وہ ہے جسکو ہندی میں اچنھا اور فارسی میں شگرت و شگفتہ بولتے ہیں اور بعض نے آیات للساکنین کے معنی میں کہا کہ عبرت چل کر نیواون کیلئے عبرت ہیں کیونکہ اس قصہ میں کئی طرح کی نصیحت و عبرت و حکمت موجود ہے ازاںجملہ حضرت یوسفؑ کا خواب اور اسکا تحقیقی واقع ہونا اور کیسی کیسی گردش سوانح و قائلے کے بعد کس طریقہ سے اسکا ظہور ہوا۔ ازاںجملہ بھائی ہو کر حسد کرنا اور اس حسد کا انکو قتل کر ڈالنے پر آمادہ کر دینا اس زعم پر کہ اسکے بعد ہم اپنی سہمی سے قوم صالح یعنی برگزیدہ ہو جاوینگے اور آخر حسد کا انجام کیا ہوا اور یوسف علیہ السلام کی راستی و تواضع و صبر کرنا اور ظالمین اللہ تعالیٰ کے ساتھ صدق و عفت کا بڑا ڈاؤر آخر وہ کس مرتبہ پر فائز ہوئے ازاںجملہ یعقوب علیہ السلام کا فرزند سے اسقدر تعلق کہ روتے روتے اندھے ہو گئے اور باوجود نبوت کے مرضی آئی ہی رہی کہ پیغمبر اس حال کو پہنچے اور آنحضرت علیہ السلام صابر رہنا اور کچھ دعا نہ کرنا اور کہ خان کے کنوین میں یوسف کا پڑا رہنا معلوم نہ ہوا اور مصیبت پر آمین یوسف کی خوشبو معلوم ہوئی باوجود اسکے یہ کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور آخر اپنی مراد کو پہنچا اور ازاںجملہ قائلے زینچا کہ مثل دنیا کی زمینت کے مزین ہو کر انکو اپنی طرف مائل کرنا چاہتی اور اسکے لئے کیتے نرسب دجال پھیلانے لگے مگر آنحضرت علیہ السلام پاک ہے اور آخر رضائے الہی و عروج کے ساتھ اس سے بہتر حالت میں وہ بھی مل گئیں ازاںجملہ حکم قول فالذین آمنوا شدد جبالہ ایمان واسے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو چاہتے ہیں انکو اپنی محبت کا اندازہ کرنا کہ زینچا کہ مقابلہ میں انکا کیا حال ہی۔ ازاںجملہ حرکت اسکی کہ یوسف علیہ السلام نے عورتوں سے پاس نہیں قیڑنا بخوف الہی پسند کیا اور دین سے ایک ٹیڈی نے رہا ہو کر بادشاہ سے تعریف کی جس سے مملکت کے داغ سے بالکل پاک ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے اپنے واسطے استخلاص کیا تو آقا ہو گئے اور وہ ان کے دین پر ہو گیا اور عورتوں سے بالکل نجات ہو گئی اور سوائے اسکے بکثرت نصائح میں کہ اگر ہر ایک اشارہ لکھا جاوے تو غالباً ایک ضخیم جلد کتاب ہو جائیگی کیونکہ ہر ایک اشارات سمجھانے کیلئے سب متعلقات بیان کرنا دراز ہوگا واما الفہم من توفیق اللہ عز وجل و ہوا ہادی المہم ولہ الحمد فی الاولی والاخرۃ والیہ یعود الکلم الطیب۔ اگر کوئی آیات سائلین کے جمیع معانی کو بوجہ جمع کرے تو بھی ممکن ہو پس کہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام دانے بھائیوں کے قصہ میں سائلین کیلئے آیات ہیں یعنی اہل عبرت و اہل عقل کیلئے اللہ تعالیٰ و حدانیت پر نشانیاں اور آنحضرت صلیم کے صدق و رسالت پر قطعی حجتیں و دلیلین اور انسانی اصل و انجام و حیات و دنیا کیلئے نصیحتیں و عبرتیں موجود ہیں اور جنکے پاس تو قریت تھی انکے پاس پہلے سے آیات و حدانیت و عجیب صفت الہی و نصائح و عبرت و حکمت موجود تھیں مگر اکثر دن نے اسے نفع نہیں پایا پھر اس قصہ میں زینچا کا تذکرہ تبعیت واقع ہوا اور اصل انکے بھائیوں کا حسد ہی تھا لہذا من یوسف و اخوۃ کا قصہ فرمایا علاوہ برین تہذیب سکھانا کہ عورتوں کے تذکرہ سے تعلق کم کریں اور واضح ہو کہ حسد کہ نیواسے صرٹ دس بھائی تھے اور گیارہ جوان بھائی انہیں شامل نہ تھا پھر معاملہ و بیضاوی و سراج وغیرہ میں انکے بھائیوں کے نام اس طرح لکھے کہ حضرت یعقوب کی پہلی بی بی انکے مامون بیان کی دختر لیا نام سے یہودا۔ روبیل۔ شمعون۔ لاوی۔ زبولون۔ اشیر۔ جیبٹہ تھے اور سراج میں مذکور ہو کہ سب سے بڑا بیویں در آخر ۱۲ بیویں در اول ۱۲

روسیل تھا اور ایسا ہی مولف الفتح نے قرطبی سے نقل کیا اور زیلون کو زیلون لکھا۔ پھر عالم میں کہا کہ دولونڈیون سے چار اولاد تھے ان دولون کا نام زلقی و یقیم لکھا اور ام رازی و قرطبی نے یقیم کی جگہ بلہ لکھا ہے اور ان چاروں کے نام۔ دان نفتالی۔ جاو۔ اشیر بیان کے یقاعی نے کہا کہ نفتالی بنون دفا و قار فو قیہ و الف لام و یار و دفتح میں قرطبی سے نفتالی کی جگہ نفتونا یعنی تبار فو قیہ و قار فو قیہ و و او و ونون الف لکھا اور ظاہر غلطی ہو۔ اور اشیر کی جگہ اد شیر لکھا ہے پھر یار بنت بیان کا انتقال ہو گیا تو آنحضرت نے اسکی بہن سے جب کا نام راحیل تھا نکاح کیا اس سے یوسف علیہ السلام و نبیا میں پیدا ہوئے۔ سہیلی نے کہا کہ راحیل سے فقط نبیا میں ہوئے اور اسی نفاس میں وہ مر گئیں پھر حضرت یعقوبؑ نے وقفا سے نکاح کیا اس سے حضرت یوسفؑ پیدا ہوئے پس نبیا میں حضرت یوسفؑ سے بڑے تھے و لیکن یہ قول غریب معلوم ہوتا ہے ظاہر اس صحیح و ہی دلہا اور سراج وغیرہ میں لکھا ہے کہ بعض کا قول یہ ہے کہ حضرت یعقوبؑ نے لیا کی جات ہی میں راحیل سے نکاح کر لیا تھا اور اسوقت میں دو بہنوں کو نکاح کر کے جمع کرنا حرام نہیں کیا گیا تھا۔ مگر بن اسحاق بن یسار سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلعم کو نبوت ہوئی اور قرآنیوں نے اپنے آپ کو نبوت کے لائق و فائق زیادہ سمجھا کہ آنحضرت صلعم سے حسد کیا اور آپ کی ایذا کے درپے ہوئے اور بہت کچھ تکلیف پہنچائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر قصہ حضرت یوسفؑ و اخوہ نادل فرمایا تاکہ آپ کو تسلی ہو اور مثل یوسفؑ کے ایذا و قربت پر صابر اور ان کے حق میں استغفار فرما دین اور استقام کا قصد نہ فرما دین اقول یہ بھی اس سورہ تشریف کی حکمت میں سے ہے تاکہ قوم و ملت خود حاسد کا انجام دیکھ کر فو قیہ و لائق سے باز رہیں کیونکہ رسالت اللہ تعالیٰ کا فہل ہے اور وہ علیم حکیم ہے خوب جانتا ہے کہ جہاں رسالت کا نام رکھا جاوے فقو لہ تعالیٰ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ یہ کسی مخلوق کے گمان پر نہیں ہے قنادہ جو ضحاک وغیرہم نے اس آیت میں کہا کہ جو کوئی اس قصہ سے سوال کرے تو وہ یون ہی ہو جیسا اللہ تعالیٰ نے تم پر بوجی سنایا اور آگاہ فرمایا ہے۔ اقول ظاہر ہے تفسیر قولہ آیات السالین کے متعلق ہے یعنی جو کوئی سائل ہو اور سب عقلا رکھو نا چاہیے تو اسطرح جیسا بیان ہوا اس سے دس سائل عبرت و نصائح حاصل کریں اسکیاں یہ ہے کہ راذقاً لہ یعنی سائلین کیلئے آیات ان کے اس قصہ میں ہے کہ جب یوسفؑ کے بھائی سوائے نبیا میں کے کہنے لگے آپس میں کہ کیوسفؑ قسم ہے کہ یوسفؑ کو آٹھو مے اس کے بھائی چھوٹے یعنی باپ و ان دونوں کی طرف واسے بھائی نبیا میں کے۔ آکھتے لہی آیتنا جتنا۔ زیادہ محبوب ہے ہمارے باپ کو بہ نسبت ہمارے۔ سراج میں لکھا کہ جب بھائیوں کو حضرت یوسفؑ کے خواب کی خبر پہنچی تو کہنے لگے کہ بھائیوں سے بچدے کرانیکا خیال داغ میں سمایا ہوا اور اتنے ہی پس نہیں کیا بلکہ ان باپ سے بھی سجدے چاہتا ہے اور حضرت یعقوبؑ کو بسبب علم نبوت و فراست کاملہ کے حضرت یوسفؑ کی طرف التفات بہت تھا خصوصاً اس خواب کے باوجود کہ نور نبوت انکی پیشانی سے ظاہر تھا اور جن کا آفتاب ایسا چمکتا تھا کہ شمس قرآن کے سامنے سر جھکاتے تھے پس شیطان نے بھائیوں کے دلوں میں حسد کی آگ بھڑکائی اور باہم مشورہ کیا کہ دافند یوسفؑ و اسکا بھائی دونوں ہماری بہ نسبت ہمارے باپ کو زیادہ محبوب ہیں و انکو محبتہ حالانکہ ہم ایک گروہ زبردست ہیں یعنی شے دونوں حقیر و نڈے نہ کام کے نہ کاج کے ان سے کیا مال و دولت و منفعت ملنے والی ہے اور ہم البتہ قوی گروہ کا گروہ ہیں ہر طرح کا آرام ہماری ذات سے مقصور ہے پھر بھی ہمارے باپ کو ان میں دونوں سے زیادہ محبت ہے۔ ان آیتنا لہی ضلل قبیانہ شہسہ باپ کھلی ہوئی خطا میں پڑ گیا ہے۔ سراج وغیرہ میں کہا کہ مردانگی



یہ تھی کہ ہماری محبت پر انکی محبت کو ترجیح دینے میں اس سے مراد یہ ہو کہ وہی ہی ہو نہ کہ اگر دلیل سے دیکھا جائے تو ہم سب فرزند ہونے میں یکساں ہیں تو محبت برابر ہونی لیکن ہم کو ان دونوں پر اسوجہ سے ترجیح ہے کہ ہم ایک جماعت قویٰ بردست ہیں کہ باپ کے ہر طرح نفع پہونچا سکتے ہیں اور قویٰ بُرائی آدے اسکو دور کر سکتے ہیں اور ہر کام کیلئے کافی ہیں اور ان دونوں سے یہ بات ممکن نہیں ہی تو ہماری محبت زیادہ چاہیے ہی پھر اگر زیادہ نہ ہوتی تو خیر برابر ہوتی پھر برابر ہی نہیں بلکہ انکے لئے زیادہ ہو تو یہ مراد خطا ہی نہیں پیش کردہ یوسفؑ اخوہ احب۔ لام ابتدا یہی تو معنی یہ ہوئے کہ یوسفؑ واسکا بھائی زیادہ محبوب ہے بعض نے کہا کہ لام قسم ہم ہی یعنی والد یوسفؑ آج اور شاید قسم ہو قے تعجب ہے یا باپ کی خطاناہستہ کرنے کیلئے قطعی تو طبع ہی۔ پھر یوسفؑ و اخوہ دونوں کی خبر میں احب صیدۃ و اھلا سو پھر ہے کہ جب قسم تفضیل معرفت بالام یا رضا منہو تو اس میں واحد و ثنید و تکریم و تائید یکساں ہوتا ہی اور شاید کہ و اخوہ معنی مع اخیر ہو دے تو اس توجہ کی ضرورت نہ ہوگی اور مع اخیر کے معنی انکو مقصود ہونا اسوجہ سے ظاہر ہے کہ حقیقت خواب فقط حضرت یوسفؑ نے دیکھا اور آثار نبوت و نبیاست صرف اُنکے چہرے سے ہوتا تھا اور شرط احسن یعنی نصف حسن یا قریب نصف کے اقلین کو ملا تھا اور یہ وجہ ہے ہتھاری محبت کی ظاہر تھی مگر انھوں نے بھائی کو ہی ساتھ ملا کر اس محبت کو دوسرے معنی پر عمول کر دیا اگرچہ یوسفؑ علیہ السلام اصلی محبوب تھے تو انکا ایک پیٹ کا بھائی بھی فی الجملہ انکی محبت سے محبوب ہو گا۔ سراج و کبر و غیرہ میں کہا کہ یہاں چند ادرام پیدا ہو سکتے ہیں تو انکا جواب ہو چھا جاتا ہے اول یہ کہ اولاد میں سے اگر بعض کو بعض پر فضیلت دیا جائے تو دوسرے کو اس کی حق و حسد پیدا ہو جاتا ہی تو اچھوٹے ایسا کیوں کیا جواب یہ ہی کہ یہ فقط محبت کرنے میں تھا اور محبت آدمی کی اختیاری چیز نہیں ہی اقول یہیں کہا جائیگا کہ اگر کوئی آدمی اپنی جودوں کی باری دنان افقہ و غیرہ امور اختیار میں کسی کو دوسرے پر فضیلت دے تو گنہگار ہو گا اور اگر محبت ایک سے نسبت دوسرے کے زیادہ ہو تو وہ محدود ہو گیا نہ کہ اس کے اختیار سے باہر ہو دے یہ کہ اولاد سے باپ پر کیونکر اعتراض کیا جاتا کہ جانتے تھے کہ وہ نبی ہیں اور یہ لوگ ان پر ایمان رکھتے تھے۔ جواب سیکرہ شیک بنیر برحق جانتے تھے لیکن انھوں نے محققانے بشیریت یہ خیال کیا کہ باپ کا فیول پنی رستے سے ہی اور جب خود دلیل سے دیکھا تو ان کی رائے میں آیا کہ باپ کی رائے اس میں خطا کرتی ہو پھر انھوں نے اعتراض کیا اور یہ نہیں سمجھے کہ باپ کا ان دونوں سے زیادہ محبت کرنا کونسی وجہ سے واقع ہوا ہی اول یہ کہ ان دونوں کی والدہ کا انتقال ہو چکا تھا اقول یہ غلط ہی بلکہ ثورن کی والدہ البتہ سرچکی تھیں اور ان دونوں کی والدہ مدت تک زندہ رہیں ظاہر تو جبرہ کی فکر میں یہ یاد نہیں ہا کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئی اس طرح کہ ان باپ نے سچہ کیا اور یہ تو آخر سورہ میں مخصوص ہو عجب کہ سراج میں بھی کبیر سے ہی طرح نقل کر دیا خیر زلمت قلم محققانے انسان ہی اللہم اغفر لی و لعمریہ المؤمنین اور دوم یہ کہ یوسفؑ میں آثار نبوت و نبیاست ایسے ظاہر تھے کہ باقی اولاد میں نہ تھے اقول اس میں بھی یہ ناقص ہے کہ پھر نبی میں سے کیوں زیادہ اُلٹ تھی فافہم۔ اور دوم یہ کہ یوسفؑ اگرچہ خیر تھے مگر باپ کی ایسی خدمت کرتے تھے جو اور دن سے نہیں ہوتی تھی اقول یہ کہاں سے معلوم ہوا اسکی کوئی روایت نہیں آئی علاوہ برین نبیا میں کا انکسالی باقی رہیگا۔ الخامل سیہ لہ بہتادری تھا اور میں انسانی خواہش یعنی یوسفؑ سے حسد کا بھی میل تھا تو اس سے دین میں اعتراض لازم نہیں تا اقول محمول یہ ہو کہ انھوں نے اس لئے کو دنیاوی معاملہ کی لئے سمجھا کہ اعتراض کیا اور ہا ایک باپتہ امین کوئی حکم صریح ظاہر نہ تھا اور میں کہتا ہوں کہ اس جواب کو تقدیرت ایک حدیث سے ہو سکتی ہی کہ صاحبائے ہدایت درستی و سقور کے درختان غما میں نہادوسی انگائی ادا نمحضرت صام سے

نفرمایا تو انھوں نے نہیں لگائی تو بھل نہ آئے تب اپنے فرمایا انتم اعلم باموردنیا کم۔ دنیاوی معاملات تم ہی خوب جانتے ہو پس جب میں  
 دین کے معاملہ میں تم کو حکم دوں تو تم تسلیم کرنا واجب ہے اور دنیاوی مشورہ میں تم جانو تھا اما کام جانے علی ہذا انھوں نے اس واقعہ میں  
 کو دنیاوی معاملہ پر محمول کر کے اعتراض کیا چنانچہ اپنے آپ کو عہدہ قرار دیکر مستحق فضیلت جانتا اسپر ولالت کرتا ہو قیسر اسول  
 یہ ہو کہ باپ کو ضلال کی طرف نسبت دی اور ضلال گمراہی ہو۔ جواب یہ ہو کہ دین میں ضلال نہیں کرتا تھا بلکہ دنیاوی مصلحتوں کی جو راہ  
 ہوتی ہو اسکی طرف التفات نہ کرنا مقصود تھا۔ چوتھا سوال یہ ہو کہ فیسے کیسے معصوم بنی ہو جسکے جیکڑے چند کبیرہ گناہ سرزد ہوئے  
 از انجملہ ایک حسد ہو جو کبیرہ کی جڑ کٹنا چاہیے دوم قتل یوسف بیگناہ کا قصہ۔ سوم باپ کو دوام لالہ میں ڈالنا۔ چہام صیغہ جھوٹ  
 بولنا۔ اسکا جواب دیا کہ آنسے یہ ہر تین نبوت حاصل ہونے سے پہلے سرزد ہوئیں اور یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ نبوت کے بعد یہ شرط ہے  
 کہ نبی سے گناہ کبیرہ سرزد نہ ہو اور اسی قول کے مطابق یہ جواب ہو اور دوسرا قول یہ ہو کہ نبی سے کبھی گناہ کبیرہ واقع نہ ہونا شرط ہو تو اس کے  
 مطابق یہ جواب نہیں ہو سکتا۔ واضح ہو کہ یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے بھائی بھی سب بنیا تھے اور  
 دوسرا قول یہ ہو کہ وہ نہیں تھے پس چوتھا سوال اسی صورت پر وارد ہو کہ ان کو بنیا مان لیا جائے اور بائیں باوہ گفتگو لاشہ  
 آگے آدلیگی۔ یہاں تو اسی قدر بیان تھا کہ انھوں نے پہلے مشورہ کیا اور اپنی رائے سے یہ نتیجہ نکالا کہ ہم سے زیادہ یوسف و اسکے بھائی  
 سے باپ کا محبت کرنا ہمارے باپ کی طرف سے چونکہ ہر لیکن مصلی مقصود یہ نہیں تھا کہ باپ کی غلطی ثابت کریں بلکہ مقصود یہ تھا کہ حسد  
 یوسف پر اپنی فضیلت ظاہر کریں لہذا باپ کو ایذا دہاں دار دنیا میں ٹھہرایا بلکہ یوسف کے حق میں یہ نتیجہ نکالا کہ اگر یہ باپ کی نظر سے دور  
 ہو جائے تو پھر ہم باپ کے منظور نظر ہو کر صلاحیت و کمال کو پہنچیں گویا انکو یہ یقین تھا کہ باپ کے منظور نظر ہونے سے کمال شرف حاصل ہوتا ہے  
 اسی سبب کہ یوسف کو منظور فرمایا تو اسکو خواب خیرہ کا شرف ملا اور اسی طرح ملتا جائیگا اگرچہ باپ کے ان دونوں سے محبت  
 کرنے میں خطا کی ہو اور محبت کے سزاوار ہم جماعت تھے پس جب یوسف زندہ نہ رہا تو غم و غمہ ہم ہی منظور نظر ہو کر قوم صالح یعنی بنیا  
 ہو جائیں گے لہذا یہ رائے ٹھہرائی کہ۔ **اَقْتُلُوا یُوسُفَ وَافْطِرْ حُوتًا وَخَسِیْطًا لِّکُمْ وَجْہٌ اَیْبُکُمْ۔** مار ڈالو یعنی ہم تم  
 سب مل کر مار ڈالو۔ یوسف کو یا پھینک ہاؤ اسکو کسی زمین میں یعنی دور دراز کسی ملک میں تو پھر تھکے ہی لئے خالی ہو جائیگا  
 تھکے باپ کا چہرہ یعنی بنیا میں تو بذات خود منظور نظر نہیں ہو یوسف اصل جو سب سے اسکو مار ڈالو یا کہیں دور بہاد تو پھر  
 باپ کی نظروں میں خالی تم ہی تم رہا جسکے اور ان کا چہرہ خالص تھائے ہی لئے ہو گا تو تم ہی انکے منظور نظر ہو جاؤ گے  
**وَتَکُونُوا مِنْ بَنِیِّ اِسْرَآئِیْلَ قَوْمًا صَالِحِیْنَ۔** اور یوسف کے ابودیا اس واقعہ کے بعد تم ہو جاؤ گے ایک قوم صالح یعنی باپ کے منظور  
 نظر ہو کر قوم سب درجہ نبوت و ولایت سے سرفراز ہو جاؤ گے۔ **اَنَّا نَکَہُ خَاکَ رَاہِظَ کَیْمَا کَسَدَہُ** آیا بود کہ گوشہ چشمے ہاکتہ  
 امام حافظ نے لکھا کہ گناہ کرنے سے پہلے ہی انھوں نے توبہ اپنے دل میں رکھ چھوڑی تھی چنانچہ دل میں ٹھہان لیا  
 کہ یوسف کو اس طرح گم کر کے توبہ کر کے قوم صالح ہو جاؤ گے۔ **قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا یُوسُفَ اِنَّ مِنْکُمْ اَیْکَ کَیْنِیْ دَلَّ**  
**نَہُ کَمَا کہ یوسف کو قتل مت کرو۔** تادہ و محمد بن اسحاق نے کہا کہ یہ کہنے والا بڑا بھائی رذیل تھا۔ ساری جملہ شہرے  
 کہا کہ وہ یہود تھا۔ قال الامام مراد اسکی یہ تھی کہ حسد و عداوت کو یہاں تک ترقی مت دے کہ قتل کر کے جان لو۔ اور  
 دے کبھی ایسا کر نہیں سکتے تھے کیونکہ جن تعالیٰ نے جو چاہا تھا اسکا پورا ہونا ضروری تھا کہ وہ صریح پیغمبر یا کلمین ہوں۔

اقل شاید بھی حسن طوبیت ہو داکے مقبول ہونی کہ اسباط اولاد میں خلافت و مملکت کا استحقاق اور ادب و دین رہا جیسا کہ بعض مفسرین نے لکھا ہر دانشور علم ہر حال اس قائل نے جب مار ڈالنے سے منع کیا تو اشارہ کیا کہ ذائقہ فی غیبۃ الجہت اور ڈال دیا اسکو غیبت جب میں ۔ یکتہ نقطۃ بعض السیارات اٹھا لیا جیسا کہ اسکو کوئی مسافر غیبت ہر ایسی جگہ کو بولتے ہیں جو کسی چیز کو ڈھانک کی نظر سے غائب کر دے اور جب گڈھا یا بے جگہ کا کنواں داسکے مانند پس مراد لغزین کی تہ جبین نظر نہیں پڑتا احتمال ہو کہ کوئی خاص کنڈان مقصود نہ تھا اور قنادہ رح سے روایت ہو کہ مشہور کنواں بیت المقدس کا تھا اسپر کثرت سے مسافر وارد ہوتے تھے ۔ امام حافظ نے فقط قول قنادہ ذکر کیا اور دوسروں نے لکھا کہ وہ بیت کہ وہ اردن کی زمین میں تھا اور مقاتل نے کہا کہ حضرت یعقوب کے مسکن سے تین فرسخ دور تھا ۔ اقول تہی دور ہونا چاہیے کہ صبح کو بھائی ساتھ لگے اور آخر وقت یارات تک آپس آئے اور وہاں بکری وغیرہ ذبح بھی کی اور کنعان سے بیت المقدس سے بہت فاصلہ ہوا اللہ تعالیٰ علم بعض اہل علم نے کہا کہ ان لوگوں نے حضرت یوسف کے قتل کا عزم کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکو بچا لیا تو یہ ان لوگوں پر بھی رحمت تھی ورنہ اگر قتل کرتے تو سب ہلاک ہو کر غدا اب میں پڑتے ۔ حاصل یہ کہ اس کہنے والے نے انکو سمجھایا کہ تم حسد کو یہاں تک بڑھاؤ کہ یوسف بھائی ہو اسکی جان مار ڈالو بلکہ تمھارا مقصود تو صرف یہ ہو کہ اسکو باپ کی نظر سے مدد و کم کر دو تو یہ یوں حاصل ہو کہ اسکو حبس کی تہ میں ڈال دو وہاں سے بعض مسافر اسکو دور اٹھا لیا جیسا کہ اور تمھارا مقصود حاصل ہو جائے گا ۔ ان کہتے کہ فضیلت ۔ اگر تم کہیںوے ہی ہو یعنی اگر تم خواہ خواہ ایسے فعل پر آمادہ ہو ۔ ظاہر یہ کہنے والا ایسی سخت حرکت کو ناپسند کرتا تھا مگر خراب مصاحبوں کی صحبت میں اتفاق کرنا پڑا اور اللہ اعلم ۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ بیشہ و سے لوگ بڑے سخت کام پر متفق ہوئے تھے ایک تو نا قطع کرنا یعنی علاتی بھائی اور ایسے نیک کو اس سیرجی سے ارادہ قتل کرنا دوسرے باپ کی نافرمانی و عاق ہونا تیسرے اس شخص پر گناہ پر رحم نہ کرنا چوتھے اس پر مرد بزرگ کی بقیارسی پر ترس نہ کھانا جسکا رتبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑا تھا پنجم اس عورت کا لحاظ نہ کرنا کہ والد و فرزند و غیرہ کے درمیان جدائی نہ چاہئے خصوص جبکہ بڑھاپے سے اس بزرگ کی بڑیاں اس قتل کی آہنج سے گھبلی جاتی ہوں اور یہ فرزند و غیرہ سے اپنے باپ کی لطیف و پرورش و اسکی گود میں آرام کا محتاج ہو بیشک یہ سخت بات تھی اللہ تعالیٰ ہم کو اور انکو بخشد سے وہ ارجم المرأحین ہو ۔ رواہ ابن ابی حاتم عنہ ۔ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ جانتا چاہیے کہ کوئی دلیل اس بات پر قائم نہیں ہوئی کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی بھی نبی تھے بلکہ ظاہر سیاق قرآن مجید اسکے برخلاف دلالت فرماتا ہو یعنی سیاق سے بلکہ یہ ثابت ہوتا ہو کہ وہ لوگ نبی نہیں تھے اور لوگوں میں بعض یہ گمان کرتا ہو کہ اسکے بعد انکو وحی بھی گئی اور وہ نبی ہو گئے مگر یہ سب آمل ہو کیونکہ ایسی بات کے کئے کیلئے دلیل کی ضرورت ہو اسلئے کہ صرف اس کے سے کیونکہ نبی نہیں بنا سکتے ہیں پھر اسکی دلیل یہ ہونے کوئی ذکر نہیں کی سوائے اس قول اللہ تعالیٰ کے کہ تو لو آمتابا نشر و ما اتزل العنا و ما اتزل الی ابراہیم و اسمعیل اسحق و یعقوب والا سباط ۔ پس معلوم ہوا کہ اسباط پر حیث نزل ہوا جیسے ابراہیم لائے ہیں تو دوسرے ضرور پیغمبر ہوئے ۔ امام حافظ نے کہا کہ یہ تو کوئی دلیل یقینی نہیں ہو اسلئے کہ اسباط تو اولاد اسماعیل سے سب بطون کہلاتے تھے جیسے عرب میں قبائل اور عجم دھالے شاخیں بولتے ہیں پس فرزند ان یعقوب میں سے ہر فرزند کی اولاد نسلاً بعد نسل سبط تھے اور مجموعہ اسباط میں اور ان اسباط میں انبیاء کثیر گذری ہیں مانند موسیٰ و ہارون و داؤد و سلیمان و عیسیٰ وغیرہم تو ان کے کتب و صحف پر ایمان لانا مقصود تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسباط کے



باب یعنی اول فرزندان یعقوب جن کلام ہو سے بھی انبیاء تھے ان یوسف علیہ السلام متبع قرآنی پیغمبر تھے۔ اقول ظاہر امراد  
شیخ حافظ کے اس قول سے کہ بلکہ سیاق سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ لکھنؤ بنی نہیں تھے۔ یہی امور ہیں جنکی طرف محمد بن اسحاق  
نے اشارہ کیا ہے اور سابق میں تفسیر کبیر سے سوال چارم میں منقول ہوئے اور حاصل یہ ہے کہ جب قدر افعال مذکور ہوئے ان میں سے  
کبیرہ اور ملک کبیرہ بنی اذنا بھلہ عقوبت ذلہ بنی ہو چنانچہ حدیث صحیح میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے کے بعد دوسرے درجہ پر  
عقوبت والدین شہنا فرمایا ہے اور اذنا بھلہ قطع رحم ہو اور قتل مسلم بے گناہ اگر یہ واقعہ نہیں ہوا مگر انھوں نے اس پر اتفاق کر لیا تھا  
اور ایسے ہی جسد اور باب پر اس آہ سے کہ پیغمبر تھے اعتراض کرتا اور عداوت جوٹ بولنا اور فریب کرنا اور امانت عہد میں خیانت  
و فخر کرنا سب اس قسم کبیرہ ہیں پھر مترجم کہتا ہے کہ اہل الحق نے زعم کیا کہ قبولیت اذلیہ کو کوئی فعل ضرر نہیں کرتا یعنی انجام  
دہی قبولیت ہونا ہے اور یہ قول صحیح ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ ان کے واسطے شان ہو اگرچہ بلا دلیل نکی نبوت پر نہیں ہو سکتا ایسا کہ  
جس طرح بعض شعرائے اس قصہ میں ان پر زبان درازی کی ہے وہ وہ انہیں ہی مخصوص ہے جبکہ ان کے صاحبین ہونے پر جہنم ہو اگرچہ  
بنی نون اور ان افعال سے حضرت یوسف و حضرت یعقوب نے عفو و استغفار فرمایا ہے اگر کہا جائے کہ قتل نفس تو حضرت موسیٰ سے  
بھی سرزد ہوا کہ انھوں نے قبیلہ کو مار ڈالا حالانکہ اس کا نفس مہنون تھا اور یہ جواب نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے ایک کا فر قبطی  
کو قتل کیا کیونکہ جیسا کہ ملک میں بر وجہ فوجی تھے تو اس کا نفس بھی مثل مسلم کے قتل سے محفوظ تھا آیا تو نہیں دیکھتا کہ سلطان اسلام کو  
روا نہیں ہے کہ اپنی رعیت میں سے کسی ذمی کا ذکر قتل کرے اور جیسے یہ روا نہیں ہے کہ کسی کا ذکر با دشامت میں آباد ہو کر  
کوئی مسلمان بھاد کے ہاتھ سے انہیں سے کسی کو مار ڈالے اور خود موسیٰ علیہ السلام نے اقرار کیا کہ یہ شیطانی فعل تھا یا ان جواب  
صحیح یہ ہے کہ قبیلہ مذکور سخت ظلم کر رہا تھا اس کو انھوں نے مارا اور یہ قصہ نہ تھا کہ جان سے مار ڈالوں مگر وہ مر ہی گیا پس یہ  
چوک ہو نہ قتل عمار اور اللہ تعالیٰ خالق حاکم مالک غفار ہے اس نے مجھ پر بدیا بھولا ہے ذفر لی ربی الّا یہ۔ علاوہ اذین ایسے ظالم کو جو مخلوق  
کو ناحق ایذا پہنچائے ہیں قتل کرنا اور ہر جگہ سوائے اسکے نہایت کی راہ ہو چنانچہ ذخیرہ و حیطہ وغیرہ میں سید امام کبیر نے بھی  
سے پوچھا گیا کہ سلطانی سر تنگ جو لوگوں سے اذرا ظلم مال لیتے ہیں یا حاکم اس طرح ظلم کرتا ہے اس کا کیا حکم ہو فرمایا کہ اس کا قتل  
کر دینا روا ہے اور فرمایا کہ قاتل کو ثواب ملے گا چنانچہ عالمگیری نے فتاویٰ وغیرہ میں صریح منقول ہے اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے  
اگرچہ اس پر فتویٰ نہیں دیا لیکن سکوت کیا ہے اور یہاں قبیلہ مذکور زبردستی اس قبیلہ پر چارہ کی جان پر مار پیٹ سے ظلم شہید کیا تھا  
پھر بھی انھوں نے قتل کا قصد نہیں کیا پھر بھی یہ قصہ مؤید قتل اہل الحق ہے کہ اسرار حکمت الہیہ کی کو نہیں معلوم وہی جانتا ہے اور  
مقبول ذلی کہی مرد و نہیں ہوتا اور سورہ فاطر کی آیت قولہ تعالیٰ منہم ظالم لنفسہ ومنہم مقصد ومنہم سابق باخیرات باذن شہر  
کی تفسیر میں صحیح حدیث وارد ہے کہ کلیم علی شریک واحد فی الجنة و کما قال یعنی اپنے نفس پر ظلم نہ کرنا اسلہ اور دینیانی درجہ پر  
بہنے واسلہ اور با مادہ الی نیکیوں پر بدقت کرنا سب کو اہل جنت میں سے فرمایا پس اگر ظاہری گفتگو کو بیان قتل ہو تو  
نفس کا ظالم انکو ہی معلوم ہے جو ترکب معاصی ہوا اور یہ ہرگز مراد نہیں ہے اور بعض علماء کا قول کہ نیکو کاروں کی واسطے جو کام نیک ہیں  
وہ اہل قرب منزلت کے حق میں گویا گناہ ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ اگر بادشاہ کا وزیر صرف خدمتگار کے برابر بیٹھا بھلے کام کر دیا  
کے تو جو کام خدمتگار کے حق میں اسکی نوبی تھی وہ وزیر سے ناپا ہو گا حتیٰ کہ وہ نالائق قرار دیا جائیگا حالانکہ بلادران یوسف علیہ السلام

کی نسبت صلاحیت کا گمان لازم ہوا اور کچھ اُن سے واقع ہوا خواہ باپ کی ایذا تو اسکو خود باپ نے عفو کر کے اللہ تعالیٰ سے اُنکے لیے  
استغفار لیا اور خواہ حضرت یوسف کے حق میں تو اُنھوں نے خود فرمایا لا تشریبنا یوم یغفر اللہ لکم پس کسی کچھ مجال نہیں کہ کچھ  
گستاخی کرے اگرچہ بوجہ قطعی دلیل نہ ہونے کے یقین نہیں ہو سکتا کہ دے ایسے پیہر تھے کہ اُنکو وحی ہوتی تھی اور مترجم کہتا ہے  
کہ ایک بڑی جماعت مفسرین وغیرہ جو انکی نبوت کے قائل ہیں شاید اُنکی مراد تھی نبوت ہو تو ضرور ہوگا کہ انکو وحی ہوتی ہو بلکہ  
وہی خصوص حضرت یوسف علیہ السلام تھی اور وہ رسول کے رسل تھے اور یہ صحیح ہوا ہو کہ ایک رسول کے بھی رسول تابعین ہوتے  
ہیں اور خود قرآن مجید میں لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع اور عیسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے تابع تھے اور بنوہم رسل  
میں بہت ایسے پیہر گذرے جنکو توحیت پر عمل کرنے اور اسی پر مخلوق کی ہدایت کرنے کا کام تھا اور عوام اس امر سے ممنوع ہیں کہ  
شان نبوت یا اسرار الہی میں کلام کریں کیونکہ ناگہی سے انکو شیطان کے وسوسہ دور کرنے کی طاقت نہ ہونگی تو اُنکا دشمن  
اُن پر غالب ہو جائیگا ایسی طرح کہ خود خبردار نہ ہونگے چنانچہ اس ماننے میں بچہ وغیرہ کہتے گمراہ لوگ ایسے ہی خیالات پر اسلام  
سے خارج ہو گئے اور منہ سے اسلام کا دعویٰ کرنے سے اور لوگ ان کے دھوکے میں اعتقاد کا ضرر اٹھاتے اور دنیا کے  
لالچ سے گمراہ ہوتے ہیں جیسے فاحشہ کسبیوں کے دعویٰ سے کہ ہم مسلمان ہیں تمام عوام یہ سمجھے کہ بد اعتقاد سی و محض مبیہ کی اسے  
ایسے کبیرہ گناہوں کے ارتکاب سے کچھ اسلام میں تو فرق آتا نہیں لہذا عموماً بدکاریوں و فحش فحور کو مبیہ کہہ کر علانیہ کرنے لگے  
اور کسی نے نہ روکا تو سب عذاب خواری میں گرفتار ہوئے اس واسطے لازم و فرض ہو کہ عوام جب انکو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت  
اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر دارالآخرۃ کے وعدہ و وعید کا یقین اور الہی موت کا یقین ہو تو اسے  
ہر حکم کی جو قرآن مجید و حدیث میں ہے اور جو قطعی تباہ کرین اللہ ہی تفسیر کی ایسی باتیں کہ حضرت یوسف کے بھائی نبی تھے  
یا نہیں تھے تو اسکا انکو صریح حکم قرآن یا حدیث میں نہیں ہو پس اُنکے واسطے نیک گمان کریں اور جو افعال مذکور ہوئے اُن سے  
بجرت نہ کریں کیونکہ جن پر ظلم سمجھا گیا انھوں نے خود معاف کیا اور استغفار کیا تو دوسرا اپنی عاقبت کیونکر خراب کرے اور اسکا  
کیا حق ادا کیا اختیار ہو۔ فافہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم وہو ارحم الراحمین و کچھ اشارات لہل حق کے طور پر مترجم اور اشارہ  
کر چکا ہو کہ جس سے برادران یوسف کی ایک خاص نیت ظاہر ہوتی ہو اور بیان عرائس سے سننا چاہیے تو ابعد کان فی یوسف و آخرتہ  
الآیۃ۔ یہاں کثرت سے علامات و آیات ہیں جیسے یوسف کے چہرہ سے ظہور نور و انکے دل سے ظہور علم غیب و معرفت بذات و صفات  
اور وقائع سے لطائف افعال و صنائع عجیبہ و ربیان اس عظیم قدر کا جو اللہ تعالیٰ نے نفس مارہ میں رکھا ہے کہ اپنی شہوات و خواہشات  
و حرص کیلئے آدمی کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہو اور یہیں ایک عجیب فریب کر ہو کہ کبھی کبھی مضبوط آدمی کو نیک بات کی تصویر دکھلا کر ایک ایسے  
کام پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکے ضمن میں بکثرت معاصی میں گرفتار ہو جاتا ہو حالانکہ وہ بات جمل بھی نہیں ہوتی اور اسی آہ سے  
اس نفس مارہ و طبیعت شیطانیہ میں قوی ارتباط ہے پھر صدق و صبر کا انجام نیک و ریکہ بدی کا بد انجام اور طبیعت  
ازلیہ اکیہ کہ وہ کسی طرح تبدیل نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خوف و ادب سے مصیبت و دولت گوارا کرنے میں ایسی آہ سے  
راحت و عزت کا گمان نہیں ہوتا اور اللہ اسکے وقال المترجم الشراہر مذکور ہو کرین شیخ نے کہا کہ اس نص میں مرید کیسے اپنے درجہ  
و فہم کے مناسب آیات ہیں و متوسلین ہا نہیں کیلئے اپنے اپنے مراتب کے موافق آیات لطیف ہیں اور قصص میں سے اس میں بڑے بڑے

معارف توحید موجود ہیں۔ محدود تصور کرنے کا کہ مخلوق کے لیے حضرت یوسفؑ میں آیات ہیں اور حضرت یوسفؑ کو خود ہی اپنی اہانت میں بڑی معرفت حاصل ہوئی کہ کہا۔ ابرہی نفسی ان النفس الامارة بالسور۔ اور بعض نے کہا کہ یہاں سے ایک انانی قیافہ بجاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکی صورت و سیرت چھی کرنا ہے وہ ظاہر و باطن کسی ناپاکی سے غلو نہیں ہوتا ہوا قول یہ دانا فی تو علم الی عزوجل ہی کو مغضوب ہو وہی خوب انما ہر کہ جس کو اسے کیسا پیدا فرمایا ہے۔ ابن عطار رح نے کہا کہ شان اس قصہ کی یہ ہے کہ جو عز و دل اسکو سننے وہ اسے استراحت پاتا ہر قلت جہت اب فکر بھی ہو کہ جو خداوند و درو کرنے پر مشورہ کہ عزم کیا تو اس پر عمل نہ کیا مگر باندھا گیا مال تھا  
**قَالُوا يَا بَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنُحْشُونَ ۝ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزِلْغَ وَيُغْلَبَ**  
 بوسے اسے باپ کیا ہو کہ نہ اعتبار نہیں کرتا مارا یوسفؑ پر اور ہم تو اس کے خیر خواہ ہیں  
 بیچ اسکو ہمارے ساتھ لے کر چلے اور کیلے

### وَإِنَّا لَهُ لَنُحْشُونَ ۝

اور ہم تو اس کے نگہبان ہیں

جب اس بات پر عزم کر لیا کہ یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے جہاد کر دین تو اس کے لیے حیلہ چاہا اور اس حیلہ کو پورا کرنے کیلئے باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ قائلو۔ اور کہنے لگے یوسفؑ کی قیافہ سے ہمارے باپ۔ مالا لک لا تأمننا علی یوسفؑ۔ آپ کو کہ آپ کو مارا یوسفؑ پر امین نہیں ٹھہرتے ہیں۔ وَإِنَّا لَهُ لَنُحْشُونَ۔ اور ہم تو اسکی بہتری و بھلائی چاہتے واسے ہیں اس طرح تعجب سے کہنا صرف حیلہ تھا ورنہ دل میں یوسفؑ سے حسد واسکے قتل تک کا عزم رکھتے تھے اور چونکہ باپ نے بھی انکی طرف سے یوسفؑ کے ساتھ مکر و حسد کو چھوڑ لیا تھا اسلئے واسطے اپنا نیک خواہ بننا اس شد و مد سے ظاہر کیا کہ بطور تعجب کے بیان کیا کہ ہم تو اسقدر دل و جان سے اس کے خیر خواہ ہیں تو تعجب ہے کہ آپ کو یوسفؑ پر امین نہیں ٹھہراتے ہیں یتیمہ اگر فرست سے آدمی کو کسی کی طرف سے کوئی بدی محسوس ہو تو اس سے احتیاط کرنا روا ہے اور ایسی بدکاری در حقیقت گمان بد نہیں یا ممنوع نہیں ہے اور منع یہ ہے کہ کسی کی طرف سے گمان بد پیدا کر کے اسکے آزار کی فکر کرے مثلاً زید کو اپنا دشمن گمان کر کے اسکے ار ڈالنے کی فکر کرے تو منع ہے اور اگر وجہ عداوت محسوس ہو تو اپنے آپ کو اس سے محفوظ رکھنے میں احتیاط ہو اور تمام کلام فی قولہ ان بعض الظن اثم میں نشانہ سے تحقیق آویگا جب اپنا واضح دامن ہونا بیان کر چکے تو درخواست کی۔ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا۔ یوسفؑ کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کل کے روز۔ یعنی جنگل کو ہم کل کے روز مویشی چرانے یا تیر اندازی وغیرہ کیلئے جانے لگے ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھی بھیج دیجئے یَزِلْغَ وَيُغْلَبَ کہ پھوٹے بند کھادے و کیلے۔ ترقے پھل پھلاری میوے مزے سے کھانا۔ ترقے الانسان اپنے جی کے خوشی کے موافق جیسے چاہا تو کہ وغیرہ سے تمتع اٹھایا پس مراد یہ ہے کہ دل کھل کر جنگل کے پھل و میوے کھائیگا اور خوب کرے گا یعنی کھیل کر دکرے گا۔ ابن عباس نے کہا کہ خوش مل ہوگا اور کو دھاند کرے گا۔ یہ تو ایک قرأۃ کے موافق ہے جو جمین ترقے و یغلب بار تحقیق صیغہ فاعل حضرت یوسفؑ ہیں و سری قرأۃ ابن کثیر و ابی حمزہ و ابن عامر کی ترقے و یغلب بنون صیغہ جن شکم ہو تو معنی یہ ہیں کہ کل ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھیج دیجئے ہم خوشدلی کے ساتھ پھل میوے کھا دیں گے اور کھیل کر دکرے گے یعنی ہمارے ساتھ وہ بھی خوشی سے کھیلے گا اس قرأۃ پر سوال وارد ہوتا ہے کہ لہو و لعب تو ممنوع ہے تو یہ کیسے انہی سے جو کہتے تھے کہ ہم لہو و لعب کریں گے اسکا جواب امام قرۃ ابو عمرو بن العلاء سے یوں مروی ہے کہ سائل کو جواب دیا کہ اس وقت ہی لوگ



انبیائین تھے یعنی نبوت انکو اس زمانہ کے بعد چل ہوئی ہو۔ قال مترجم اگر روایت صحیح ہو تو شیخ ابو عمرو بھی انکے ہی ہونے کے قائل تھے اور نیز یہ جواب سی تقدیر پر ہو کہ قبل نبوت کے نبی ایسے فعل سے جو بظاہر گناہ ہو وہ سے فقہاء نہیں ہوتا ہر جائز ہے کہ اس سے ایسا فعل سرزد ہو جاوے مگر جن لوگوں نے کہا کہ نہیں بلکہ نبی ہمیشہ سے محفوظ ہوتا ہو تو اسکے دافق یہاں جواب یہ ہو کہ سائل نے جو یہ گمان کیا کہ لب سب ممنوع ہو غلط ہیں بلکہ بعض اقسام کے لب جائز ہیں چنانچہ حدیث میں عورتوں سے ملاحت اور گھوڑے کی سواری واسکے کہ تب کھانا اور مشق کرنا اور تیر اندازی کا کھیل جائز ہو اور یہ اگرچہ حقیقت میں لب نہیں ہو مگر چونکہ لب کی صحت میں ہو اور یاد آئی ذکر و تسبیح و قرآن وغیرہ کی صورت اس سے ظاہر نہیں ہوتی ہو اس واسطے لب کہلا یا پس ممکن ہے کہ انھوں نے ایسا ہی کوئی مباح فعل مثل سیر درختان و صحرا کو لب کہا ہو بلکہ سواری دوڑانے واسکے فعل جانے دیر اندازی و نشانہ بازی کا کھیل تھا کیونکہ خود بیان کیا تھا۔ انا زہنا نستبق یعنی ہم دوڑیا سواری کی دھاپ میں کہ کون آگے نکل جائیگا کبڑوں و اسباب کے پاس سے چلے گئے تھے اور یوسف کو یہاں بٹھلا گئے تھے لیکن مقام یہ چاہتا ہو کہ سوائے نشانہ بازی وغیرہ کے اور کھیل بھی ہو جہیں یوسف کی شرکت ظاہر ہو سکے۔ اور وہ بھی از قسم مباح ہو سکتا ہو آخر فعل ایسا جائز کوئی کھیل مقصود تھا جس سے حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکار و منع نہیں فرمایا اور انکا یہ قول مان لیا کہ ہم کھیل کو ذکر شیعہ ہمارے ساتھ یوسف تھا بھی خوش ہو گا ورنہ انکے محفوظ اور ہم ہر حال میں یوسف کے خوب محافظ رہیں گے یعنی کسی طرح کا اندیشہ آپ نہ فرما دیتا ہم اسکو خوش و خرم کھلا کو واکرا آپ کے پاس واپس لا دینگے۔ و فی العرائس فی تولد قالوایا مالک لانا منا الایۃ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے امتحان کا حال بیان فرمایا کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ بندوں کو امتحان میں ڈالتا ہو تو اسکی باریکی و حکمت بالغہ و قدرت کاملہ کو عقلیں حیران و حواس عاجز ہو جاتے ہیں کوئی بغات نہیں پاتا مگر جسکو خود چاہے یہاں تک کہ انبیاء بھی نہیں بچتے کیونکہ وہ عقول سے بالاتر ہو اور یوسف علیہ السلام کے ہوائی تو اس سال میں نبوت کے درجہ تک پہنچ چکے تھے۔ شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی شان قہاری سے میں حیرت میں ہوں کہ جب اسنے تجلی قہر فرمائی تو دیکھو جن لوگوں کے نام و فرائض میں نبوت و رسالت کے خانہ میں درج تھے انکی فطرتیں کس طرح متغیر فرمائیں وہ جو چاہتے تھے اسپر کوئی حاکم نہیں اترا سی نے سب کو پیدا کیا وہی سب کا مالک ہو اور اسکی حکمت و شان کو کوئی شوق دراک نہیں کر سکتا ہو جو چاہتا ہو حکم دیتا ہو وہی واقع ہوتا ہو۔ یہاں سے حق تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو کہ اسنے ہم سب گنہگاروں کیلئے عذر بتلادیا اور اس سے ظاہر کیا گیا کہ صدق و راستی کے مقام پر جو کھڑا ہوتا ہو اسکے دل پر خطرات کس قدر ہجوم کرتے ہیں اور وہ سب نفسانہ کی طرف سے آفتیں ہیں ادنیٰ یہ ہو کہ حسد و کفر سنانا ہو چنانچہ ہرادران یوسف نے کہے کہ مالک لانا سنا علی یوسف و نالہ لنا صحوین۔ حالانکہ اپنے دل میں غلطی کا موقع غریب پہناتے تھے کیونکہ انھیں کے دلوں میں حسد بھر گیا تھا اور دل میں یوسف کا آزار دنیا چھپائے ہوئے ظاہر میں اس طرح بیان کرتے تھے پھر بھی کچھ متنبہ نہیں ہو سکے پاک ہو وہ خلاق عظیم جو بندہ کو اسکے نفس سے بجا میں ڈال دیتا ہو اور صفائی و مودت کو دم بھر میں مکر کر دیتا ہے دیکھو اس پر وہ کی موٹائی کہ اپنے باپ پیغمبر حق کی فراست سے بے باک ہو گئے اور خیال کیا کہ پیغمبر حق کو اللہ تعالیٰ نے یہ علم دیا ہے کہ ہمارے دلی مکر و مصلحت کو نور فراست سے پہچان جاوینگے بعض نے کہا کہ یہ شہر یعقوب علیہ السلام کو یوسف پر مومن نہیں کہتے تھے کیونکہ نور فراست سے ان کے دلی حسد و بغض کو پہچانتے تھے تو اللہ تعالیٰ اسلئے

مناذرات و یلعب۔ یہاں ہود و لوط کی اہانت و نیا صرف اسوجہ سے تھی کہ حضرت یعقوب نے یوسف کی لطافت و جفا طر کو ملاحظہ فرمایا کہ نبوت کا بوجھ ان پر گمان ہو گیا اور انقباض نے سینہ میں اثر کیا تو انکو ہود و لوط کی اجازت دی تاکہ ایک دم عزت و محبت کے پیچھے درود اور انقال و میت و معرفت کے مہوم سے باہر ہو کر آیات و علامات الہی کو مخلوقات میں ملاحظہ کریں لہذا اس حرکت سے چشم پوشی فرمائی و نہ وہ غافل نہ تھے کہ ہود و لوط ان کو زجر و توبیخ فرماتے اور دیکھا کہ ان کے دلوں میں ایک لطیف مکر و آثار کا ظہور ہو رہا تھا کہ یہ مقام ابتلا و امتحان ہو تو انھیں پر اسکا ہدایت رکھا اور تقدیر الہیہ ہر تہہ پرستہ سابق ہے اور غیرت الہیہ نے حجاب دوری اُنکے و یوسف کے درمیان مقدر فرمائی تھی۔ محمد بن علی نے فرمایا کہ جب انکو زجر سے منع نہ کیا اور خاموش ہو تو اس لیے متصل ہنر نتیجہ نکلی جس سے برابر غم متصل ہو گیا۔ ابن عطار نے کہا کہ اگر حفظ الہی کے سپرد کر دیتے اور جانے دیتے تو محفوظ رہتا و سکیں بخون نے حفاظت کی تدبیر کی اور انکے اس عہد پر کہ انالہ یاقظون۔ اعتمد کیا تو انھوں نے امانت میں خیانت اور عہد میں بد عہدی کی چنانچہ دوسری مرتبہ نبیا میں کے بارہ میں کہا کہ اللہ خیر حافظاً۔ تو محفوظ رہا بلکہ سب مل گئے بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب نے تین مرتبہ اپنے نفس کی طرف رجوع کیا اور اسی میں مہمل ہوئے اول تو یوسف سے کہا کہ لا تقصص و یا ک علی اخوتک نیکید و الک کید ایں آخر انھوں نے لید کیا اور دوسری مرتبہ جب انھوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ بھیج دو تو کہا کہ اخات ان یا کلہ الذئب۔ آخر انھوں نے کہا کہ اسکو بھیڑ یا کھا گیا تیسری مرتبہ کہا کہ لا تلوا من باب واحد۔ آخر ان لوگوں کو وہی پہونچا جس سے برہنہ چاہا تھا۔ انتہی۔ جب برادران یوسف علیہ السلام نے درخواست کی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے جواب دیا۔

قَالَ اِنِّي لَخَشِيْتُ اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ اَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَاَنْتُمْ

عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ اِس سے کہ لیاؤ اسکو اور ڈرتا ہوں کہ کھا جاوے اسکو بھیڑ یا اور تم اس سے بیخبر رہو۔

اِذَا الْخٰسِرُوْنَ ۝

سب کہ گنوا یا

اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے یہ اندر بیان فرمائے۔ قَالَ اِنِّي لَخَشِيْتُ اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ۔ کہہ کہ ضرور مجھے غمگین کرتا ہے اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ۔ یہ امر کہ تم یوسف کو لے جاؤ یعنی شدت الفت سے ایک دم کی جدائی ناگوار ہو تو اتنی دیر تک تھامے ساتھ بھیجنا مجھے پیشہ غمگین کرے گی اور دوسرا عذر یہ لیا کہ ذَاخَفُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ۔ اور غلو خوف ہو کہ اسکو بھیڑ یا کھا جاوے وَاَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ۔ در حالیکہ تم اس سے غافل ہو۔ یعنی مویشی چرانے اور سبقت و تیراندازی وغیرہ میں تم اس سے غافل ہو اور تمھاری غفلت میں اسکو بھیڑ یا کھا جائے۔ سراج میں لایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف علیہ السلام پر بھیڑیے نے حملہ کیا لہذا احتیاط پر ہمیشہ کہتے تھے اور اسی خیال سے ان سے یہ بات ذکر فرمائی اور آخر اسی بات کو انھوں نے یہاں پر لیا تھا اسی واسطے ابن عمر سے حدیث مروی ہو کہ ان لوگوں کو خراب باتیں مت سکھلاؤ کہ وہ جھوٹ بولیں چنانچہ

یعقوبؑ کے بیٹوں کو یہ حیلہ نہیں معلوم تھا کہ آدمی کو بھیڑیا کہا گیا مگر جب باپ نے انکو بتلایا تو بھوٹ باندھا اور کہنے لگے کہ اسکو بھیڑیا کہا گیا  
رواہ السلفی والوالہ شیخ وابن مردودیہ۔ اب جانتا چاہیے کہ پہلا عذر جو حضرت یعقوبؑ نے بیان فرمایا اگرچہ اس سے اپنی بے قیاری پر  
ترحم کا اظہار چاہا کہ جب اتنی دیر صبر نہیں ہو سکتا تو مدت تک بیقرار و غمگین کرنے کی تدبیر نہ کرنی چاہیے مگر برخلاف اس کے  
یہ کلمہ زیادہ حسد کو بھڑکانیوالا ہو گیا ادنیٰ یہ کہ اسکی ایک دم کی جدائی ایسی ناگوار ہو اور ہماری ہر روز کچھ پر دانیوں ہی اور آخر  
جس قدر غم حضرت یعقوبؑ کو ہوا اس قدر انکے خیال میں بھی نہ تھا بلکہ جانتے تھے کہ چند روز میں دفع ہو کر ہماری طرف متوجہ ہونگے  
لہذا انھوں نے اس سے حسد کو زیادہ بھڑکایا اور اسکا کچھ جواب نہیں دیا بلکہ دوسری بات کا جواب یا۔ قالوا دوسری بات  
کے جواب میں کہنے لگے کہ لَئِنْ أَكَلَهُ اللَّيْلُ نَسَبُ اِسْكُو بھڑپے نے کہا لیا۔ وَفَحْيُ عَصَابَةٍ۔ حالانکہ ہم لوگ  
ایک جماعت ہیں جیسے سر کے گرد عصا بہ محیط ہوتا ہے ہم اسکو گھیرے ہوئے رہیں گے اور ایسی حالت میں کہا لیا تو۔ اِنَّ اَكْلَ الْاَشْيَاءِ  
ایسی صورت میں ہم لوگ مٹیں گے یعنی کمزوری و عاجزی کی وجہ سے گویا ہمارا عدم وجود برابر ہو گا اور ہم کسی شمار  
میں نہ ہونگے۔ فائدہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خواب بیان کیا تو بلائے حسد ہجوم گر گئی اور یعقوبؑ نے کہا کہ بھیڑیا کہا گیا  
تو اسی کرے غمگین ہوئے عرب کی مثل صادق آئی کہ البلاء، سوکل باللفظ۔ باتوں پر بلا موقوف ہو اور یہاں سے زبان  
کے آفات سمجھنا چاہیے بعض تابعین سے مذکور ہے کہ اگر بات خالص چاندی ہو تو اس سے خاموشی مہنا بالکل سونا ہو اور بیشک  
حدیث صحیح ہے کہ من صمت بنجا جو خاموش رہا وہ سالم رہا وقت فی العارنس فی قولہ واخاف ان یا کله الذنوب۔ حضرت یعقوبؑ  
علیہ السلام نے سچ فرمایا تھا ان کے حسد کے بھیڑپے سے خوف کیا اور اسکو بھیڑیا دیکھنا حقیقت تھا یعنی حسد کی صورت بھیڑپے  
کی ہو اور ان واقعات میں جو کہ حضرت یعقوبؑ نے دیکھا اسمیں انکی نظر باطنی سابقہ تقدیر پر واقع ہوئی اور فرزندوں سے  
دربارہ یوسف علیہ السلام کے جو کچھ نور نبوت سے دیکھ کر بیان کیا وہ آئندہ زمانے کے واقعات ہوئی اور یہ تدبیر وغیرہ  
کچھ حقیقت توحید کے شافی نہیں ہو کیونکہ عقل و عادت و عواس کو بقضائے بشریت استعمال کرتا کبھی انبیاء و صدیقین کے لیے  
حقائق تقدیر کے معائنہ سے پردہ نہیں ہو سکتا کیونکہ انکا یقین ہماری مسوسات کے دیکھنے سے بھی بہت بڑھا ہوا ہوتا ہو و  
خوب جانتے ہیں کہ عرش سے فرش تک جو کچھ حرکات و سکنات واقع ہوتے ہیں وہ حرف کہن اور حکم الہیہ میں مسخر و مقدر ہیں  
نیز معلوم کر لیا کہ تقدیر میں میرے واسطے درمیان فراق ہو لہذا ایجانے ہی پر حزن پیدا ہوا اور فرزندوں کو غافل ہی مٹنی  
میں کہا کہ جو میرے علم میں ہو اس سے تم کو آگاہی نہیں ہو۔ اقول یہ اشارہ ہو کہ شہود وحدت میں حکم بظاہر غیر سے اور  
باطن حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے ہو پس ہمارا اندوہ و ملال کسی دوسرے سے نہیں ہوتا۔ فافہم فائدہ دقیق والہ تعالیٰ اعلم۔ انھوں  
نے دیکھا کہ غیرت حق کسی غیر پر نظر کرتا نقص شان نبوت قرار دیتی ہو حتیٰ کہ وسائل پر بھی نظر نہ ہو صرف شہود حقیقت ہو۔  
اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ بھیڑپے نے یوسفؑ کو نہیں کہا یا تو معلوم ہوا کہ وہی حسد کا بھیڑیا شتمل ہوا اور فراست نبوت میں خطا کا  
احتمال خطا ہو اور خود انکو فراست سے یوسفؑ کے آخر عمر تک واقعات معلوم تھے چاہو یہ کہ وہ خواب وغیرہ سے ظاہر ہوئے  
لیکن انھوں نے مراد آئی تعالیٰ سے موافقت کی کہ یوسفؑ سے جدائی و شہود حقیقت پر نظر ہو تو اپنی مراد چھوڑ دی ابو علی بحر جانی  
نے کہا کہ بھیڑپے سے خوف کیا تھا وہی مساط کیا گیا اور اگر اللہ تعالیٰ کا خوف کرتے تو بھائیوں کو مجال نہیں ہوتی اقول یعنی ہاں



سے بھی نہ کہتے کہ بھڑیے کا خوف ہو۔ جنید نے کہا کہ ان کا حسد اسی شفقت کے کلمہ سے اور زیادہ بڑھا کہ قصد کو خواہ مخواہ  
پورا کیا۔ قولہ تعالیٰ قالوا لن کلمہ الذئب ونحن عصبة الایہ۔ تقدیر ادنیٰ کو قوت تدبیر دے نہیں کر سکتی ہوا فدقہ کم من فلتہ قلیلہ  
غلبت فلتہ کثیرہ باذن اللہ اور قولہ ہا لہم الا من عند اللہ عزیر حکیم وغیرہ آیات سے اس طرف اشارت ہے لیکن نظر  
توحید کبھی بوضوح سب سے ساکن ہو جاتی ہے پس ان کے اس خیال پر کہ ہم ایک عاصت قوی ہیں خاموش ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے  
اسکو قلعہ کر دیا اور ان عہد و امانت والوں نے اسکو لہجہ کر جب میں ڈال دیا اور بنیامین کو ساتھ کرتے وقت اللہ خیر حافظ کیا تھا  
تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حفظ سے اسکو یوسف تک پہنچایا اور یوسف کے ساتھ ان سب کو یعقوب کے پاس جمع کر دیا۔ یہی عبرت و نصیحت  
ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر نیک اعمال و غیر اعتناء کا نتیجہ کیسا ہوتا ہے۔ قصہ حب بیون نے باپ کو اطمینان دیا تو آگے یہ حال ہوا۔  
فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْحَبْلِ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَنُنَبِّئَهُمْ

یٰ اٰمُرُہُمْ ہٰذَا وَہُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ

۱۔ حکم کام اور وہ نہ جانیں گے

شیخ بہب بن منبہ و دیگر اہل اخبار و قصص نے ذکر کیا کہ بھائیوں نے حضرت یوسف کو گھمایا اور بٹس لایا کہ ہم ایسے ایسے کیل تماشے  
میں خوشی کرتے ہیں تمہارا جی ہمارے ساتھ چلنے کو نہیں چاہتا ہو یوسف نے کہا کہ ان میں بھی چلوں گا تو بوسے کہ اچھا ہے چل کر  
اجازت مانگو تو سب نے جاکر کہا کہ یوسف کا بہت جی چاہتا ہے حضرت یعقوب نے پوچھا کہ بیٹا تیری کیا مرضی ہو کہ ان بابا بھائی  
میں سے ہماری پیار و محبت کرتے ہیں اسباب اجازت دیتے ہیں حضرت یعقوب نے پیار سے ان کے عہد پر ان کے ساتھ کر دیا۔ فَلَکُمَا  
ذَہَبُؤَآیَہِ۔ پھر حب اسکو لے گئے تو جب تک نظر کے سامنے رہے ہر ایک باری باری سے کندھے پر بٹھاتا اور گود میں لیتا تھا  
جب نظروں سے غائب ہو کر دور جنگل میں ہمارا کوئی نہ تھا پوچھنے تو غیظ و غضب ظاہر کیا اور اس صغیر بگیناہ بچہ کو تھپڑوں و  
لاتوں سے مارنا شروع کیا وہ روز و گھر فریاد کرتا اور ایک کے لپانچہ سے بلبل کر دوسرے کی طرف پٹاہ لینے دوڑتا وہ بھی حب  
مارتا تو بھڑکی مارا جاتا گھر بھی آفت پاتا اور جس سے فریاد کرتا وہی تریں کی جگہ اسکو لپانچہ مارتا آخر ایوس ہو کر باپ کا  
نام لے کر رونے لگا کہ اسے پدر مہربان تیرے یوسف کا یہ حال ہو بابا اگر تم دیکھتے تو تم سے صبر نہ ہوتا اسے باپ اُغھون نے  
کتنی جلدی تمہارا عہد بھلا دیا آخر اس صدمہ جانکاہ سے قریب مرگ نو بت پہنچی اور بڑے بھائی ردیل نے زمین پر  
پٹک دیا اور سینہ پر چڑھ کر چاہا کہ قتل کر دے حضرت یوسف نے اس چوڑ و صدمہ کے بعد اپنے قتل کا سنا دیکھ کر  
اُس سے فریاد کی کہ مجھ پر رحم کر۔ مجھے چھوڑ دو اسنے کہا کہ اے راحیل کے بچہ اب تیرا وہ جھوٹا خواب کہاں ہو اُغھون  
چاند سورج سے کہو کہ مجھے چھوڑ دے اور اگر دن ٹوڑ کر مار ڈالنا چاہا حضرت یوسف نے ہودا سے فریاد کی اسکو رحم آگیا  
اُس نے ردیل کا ہاتھ پکڑ کر کہہ دیا کہ تم نے یہ کچھ نہیں کیا تھا آخر لیچلے کہ جب میں ڈال دین۔ کہا قال تعالیٰ۔ وَاجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ  
فِي غَيْبَتِ الْحَبْلِ۔ اور سب متفق ہوئے کہ اسکو حب کے کوئل میں ڈال دین حب و مان پہنچے تو حضرت یوسف اسکو دیکھ کر  
ڈرے مگر ان لوگوں نے اس اندھیرے کنڈین میں جب کا پانی کھاری تھا لٹکا دیا اور یوسف کے ہاتھ کماروں سے بھٹک کر رہ گیا

ہندھا ہوا اندر اُتار اور پنج کنوین سے سی کاٹ دی۔ آنحضرت اندر گرے اور پانی سے ابھر کر ایک پتھر زمین تھا اسکو پکڑ کر  
 اسپر آرام پایا اور اس حال میں جب لٹکتے تھے ان کی قمیص ان لوگوں نے اُتار لی تھی روایت ہے کہ جب پنج من سے سی کاٹ دی  
 تو حکم آئی حضرت جبریل نے پنج من سے آپکو بستر تکلیف کے اس پتھر پر بٹھا دیا اور جب ابرہیم خلیل علیہ السلام کو فرود دے قمیص  
 اُتار کر گوہن کے ذریعہ سے آگ میں پھینکا تھا تو حکم آئی تعالیٰ حضرت جبریل نے ملہ جنت انکو پہنایا تھا وہ قمیص حضرت اسحاق  
 سے حضرت یعقوب تک راشت ہو چکی تھی حضرت جبریل نے اسوقت حضرت یوسف کو پہنائی افندوی الہی سنائی داکھنا الہی  
 اور ہم نے وحی بھی یوسف کو یعنی اُسی جیسے اندر کہ لَتَنَبَّهْتُكَ بِهَا فَخَرَّ هَذَا قَوَانِ لَوْ كُنَ كَوَانِ كَيْ اس قول سے آگاہ  
 کر دیا۔ ھَمْ لَا كَيْشَسْرُ ذَنْ۔ حالانکہ وہ نہ جانتے ہوں گے کہ تو یوسف ہی یعنی کسی بلاکت وغیرہ کا خوف مست کر ہم تجکو ایسے  
 شبہ پر پونچا دینگے کہ یہ لوگ تیرے آگے ذلیل کھڑے ہونگے اور تو ان کو اس فعل سے آگاہ فرما دینگا اور یہ تیرے بلند کردار پر  
 کی وجہ سے یہ گمان بھی نہ کریں گے کہ یوسف ہی بلکہ ان کو یہ خیال ہو کہ یہین ہلاک ہو جائیگا چنانچہ جب حضرت یوسف کنوین میں  
 کھڑے تو بھائیوں نے آواز دی اور حضرت یوسف کی عمر چونکہ بارہ برس یا کم تھی تو ان کو اس سید پر جواب دیا کہ شاید  
 مجھے نکال لین گے پھر ان لوگوں نے پتھر جمع کئے کہ ابھی جیتا ہے اسکو پتھروں سے ہلاک کریں مگر یہوداسنے روکا اور نہ مانا کہ کوئی  
 مانے اور روایت ہے کہ تین روز آنحضرت اس کنوین میں رہے اور یہود انکو کسی ترکیب سے کھانا نہ پونچاتا تھا اور کنوین کا پانی حکم  
 الہی شیریں ہو گیا۔ تھے قدم کے تلے خاک کھینچا ہو جاسے تھے تھانے کو ہر فارش گل بنجاسے نہ ابن جبریل نے اپنے استاد  
 سے ابن عباس سے روایت کی کہ قطمین جب یوسف کے پاس انکے بھائی اناج لینے ہوئے تو موافق قولہ تعالیٰ ففهمهم  
 لہ منکرون۔ یوسف نے ان کو پہچانا اور وہ نہیں پہچانتے تھے پس حکم دیا کہ صواع لاؤ یعنی وہ پیانہ جس سے اناج ناپ یا جاتا  
 تھا اسکو ہاتھ پر رکھ کر کھڑکایا تو اس سے جھنجھٹا ہونے کی آواز نکلی فرمایا کہ مجھے یہ پیانہ آگاہ کرتا ہے کہ تم ایسے لوگ ہو کہ باپ  
 کی طرف سے تمہارا ایک بھائی یوسف تھا اسکو باپ تم سے زیادہ چاہتا تھا اسکو تم نے لیجا کر غیابت الحبیبین ڈال دیا۔ پھر  
 دوبارہ اس جام کو بھنکارا اور کہا کہ پھر تم اپنے باپ پاس آئے اور تم نے کہا کہ اسکو بھیڑیا کھا گیا اور اسکی قمیص دروغ خون میں  
 لٹھا ڈالائے یہ سن کر انھوں نے آپس میں کہا کہ عجب ہو یہ جام تو ٹھیک تھا ہی خبر بیان کرتا ہے ابن عباس نے کہا کہ ہمارے  
 علم میں یہ آیت لتنبہنہم بامر ہم ہذا الایۃ۔ اسی بارہ میں ہو بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ وہم لا یشعرون کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے  
 اسکو جب میں وحی فرمائی درحالیکہ ان لوگوں کو وحی ہونے سے خبر نہ تھی۔ سراج میں کہا کہ اختار کا فائدہ یہ تھا کہ خالی خوراک  
 حسد تھا تو اس کرامت سے بالکل دشمن ہو جاتے۔ اقول اسرار کی توجیہ محول بعلم الہی ہوئی چاہیے کیونکہ اگر ان کو وحی الہی  
 یا حضرت جبریل کی صورت سے آگاہ ہی ہو جاتی تو مارنے خوف کے جان بھل جاتی و حکم قولہ ولو شارکبک ما فعلیہ۔ اگر تیرا  
 پروردگار چاہتا تو وہ ایسا نہیں کر سکتے تھے ہرگز کسی کو مقابلہ حق عزوجل کی طاقت نہیں ہو۔ فافہم۔ پھر اگر کہا جائے کہ  
 حضرت یوسف بالکل صغیر تھے اسی حادثہ میں وحی فرمائی کے کیا معنی ہیں تو جواب اسکا کئی وجہ سے دیا گیا اول یہ کہ شان  
 نبوت کے استقرا حالات سے دریافت ہوا کہ وحی اسرار و احکام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی تو سخت و شدید  
 تھی کہ سخت سردی میں آپکی پیشانی سے پسینہ پھٹنے لگتا اور اسکے بوجھ کو سوائے آپکے کون سنبھالتا کیونکہ بڑے قوی جوان

کی ران پر آپ کا سر مبارک ہوتا تھا تو وہ اس قدر تیار ہو جاتا کہ گواہی دے سکتا تھا کہ میں نے یہ وحی تو اس وقت ہی سمجھی تھی کہ حضرت یوسف علیہ السلام حضرت یوسف کے پاس ایک بزرگوار شفیق جس سے یوسف کو تسکین ہو بہت شفقت کے ساتھ آئے اور اس غم و الم سے انکو تسکین دی کیونکہ جو حدیث اس وقت اس صغیر سن میں آپ پر پیش آئے اگر کسی بالغ پر ہون تو شاید اسکی روح فنا ہو جاوے تو صغیر بچہ کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے کیونکہ علامہ اسکا یہ ہے کہ ایک صغیر بچہ جو ہمیشہ شفقت و ناز و نعمت کی گود میں پالا گیا یکایک ہونا کج گلی میں دس مرد نہر دست کے ہاتھوں قتل کی دہشت و چوٹ کی حدیث میں گرفتار ہو کر ایک ہونا کج کنوین میں ڈھکیل دیا گیا پس خیر اللہ کہ اچھی صورت میں اسکی تسکین و پیار کیلئے آدمی کی حدیث میں آئے اور بشارت دی کہ تم نجات پا کر بڑے ہالی درجہ کو پہنچو گے۔ ددم وجہ یہ کہ ایسا ہر مذکور ویسا ہی تھا جیسا حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو صغیر سن میں وحی فرمائی اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ صغیر کو نبوت دے اور وحی سے سرفراز کرے اور بعض فرقہ مغرورہ وغیرہ نے جب اس سے انکار کیا تو یہاں یہ دعویٰ کیا کہ حضرت یوسف کی عمر سترہ سال کی تھی اور پورے مرد ہو چکے تھے لیکن یہ قول صریح مردود ہو اسلئے کہ اتنے بڑے آدمی پر یہ خوف نہیں ہوتا کہ اسکو بھڑپا کر یا کھا جائیگا جیسے اور بھائیوں میں سے کسی پر یہ خوف نہیں ہوا۔ وجہ سوم بعض نے کہا کہ یہ وحی بطریق الہام تھی جیسے قولہ او حی ربک الی النخل۔ اور قولہ او عینا الی ام یوسی۔ وغیرہ میں ہے لیکن صریح قول اول ہے پھر اگر سوال کیا جاوے کہ آیت میں فلما کا جواب مذکور نہیں ہے تو کہا جائے کہ ہاں سوچو کہ وہ خود ظاہر ہے اور شاید وہ انحال جو ان سے سرزد ہوئے کہ ایسے باپ کی نافرمانی میں ایسے بیٹے بھائی کو اسطرح ایسی بیرحمی سے تڑپا کر مارا کہ رقیق القلب آدمی سکر تڑپ جاتا ہے اور چونکہ یہ صدمہ خالی جسم پر ہے اور مقصود تعظیم روحانی ہے لہذا اسطرح توجہ نہیں چاہیے اسلئے جو کوئی جادو وغیرہ حکم الہی کی تعمیل میں اپنے بچوں کی طرف دیکھ کر باز رہتا ہے اسنے وسوسہ شیطانی قبول کیا پس تقدیر کلام یہ ہے فلما ذہبوا بہ لم یلبثوا ان فعلوا یہ ما فعلوا و اجمعوا ان یجلبوا فی غیابت الحب یعنی لیجائے کے بعد اسکے ساتھ پہلے بہت بیرحمی کا برتاؤ کر کے پھر اس بات پر اتفاق کیا کہ اسکو جب میں ڈال دین پھر تم کہتا ہو کہ جو کچھ حدیث و ضرب و شتم و انتہا بیرحمی کا برتاؤ مذکور ہوا ہے یہ قرآن مجید میں بصریح دیکھا یہ مذکور نہیں اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے صحت کو پہنچا بلکہ طبقہ تابعین و تابعین میں سے بعض نے ذکر کیا ہے تو اسکی راہ سو گنا اسکے اور کوئی نہیں ہے کہ انھوں نے اہل کتاب سے لیا ہوا اور غالباً یہودیوں سے لیا ہے پھر جب یہودیوں کے روایات کو دیکھا جاتا ہے تو اسے بالکل بیباکی سے کتاب الہی کے حکم تک بدل ڈالتے تھے تو بھلا تصون میں کیا اعتبار ہاں نہ ہم تصدیق کرتے ہیں اور نہ جھٹلاتے ہیں اور اسلئے ہم کہتے ہیں کہ تقدیر کلام میرے نزدیک اسطرح مناسب ہے فلما ذہبوا بہ و اجمعوا ان یجلبوا فی غیابت الحب فعلوا یعنی جب لیگے اور اتفاق کیا کہ اسکو کنوین میں ڈال دین تو اسکو گزرے پھر جو کچھ افعال سختی و بیرحمی کے قصص سے مذکور ہوئے ہیں بہت بعید ہیں پھر اگر صحیح نہ ہوں تو ناحق ایک سخت تہمت کا دنیا میں پھیلنا ہوا جائیگا لہذا جس قدر کلام الہی و قرآن مجید سے ثابت ہو وہ یہ ہے کہ بھائیوں نے حضرت یوسف پر حسد کر کے چاہا کہ اسکو باپ جدا کر کے خود انکی نظروں میں محبوب ہوں تو بعض نے کہا کہ جان سے مار ڈکو کوئی بولا کہ نہیں ہم جان سے بھلا کیا ماریں اسکو فلان کنوین میں شاید وہ باؤلی ہوگی اتار دو وہاں سے کوئی مسافر لیجا کر گا پس یہاں سے باپ کی اجازت سے لیگے اور اگر بار ڈالنا چاہتے تو ممکن تھا کہ ہمیں کسی حیلہ سے مار ڈالتے اور لیجا کر دشمنیچ میں



بعض نے اختلاف کیا اتفاق کر کے کنوین میں اتار دیا سو وقت اللہ تعالیٰ نے وہی بھیجی کہ تو پریشان مت ہو تو انکو اس کے ایسے  
افعال سے خبردار کر چکا اور وہ بے شعور ہون گئے مستحکم کتا ہو کہ اس سے زیادہ ہم نہیں جانتے اور نہ ہم کو تہمت لگانا بے  
یقینی طریقہ کے جائز ہو لہذا مفسرین میں سے جسے برہمی کی روایات ذکر کیے یہ نتیجہ نکالا کہ انبیاء کے یہ افعال تو ہو نہیں سکتے تین  
یہ تو مرد صالح کے بھی افعال نہیں ہیں تو یہ لوگ صالح بھی نہ تھے۔ میں کتا ہوں کہ اسے یہ نتیجہ خراب تہمت کا کس دلیل سے نکالا  
ہے اگر قرآن مجید و حدیث صحیح سے نکالا تو غلط ہو کیونکہ سوائے قصد قتل کے جو شخص کا خیال نہایا محمد کے اور کچھ ثابت نہیں ہے  
اور اگر یہودیوں کے بیان سے نکالا تو ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا ہو کہ ہم انکی باتوں پر اقرار یا انکار کچھ نہ کریں اسلئے کہ اس قصہ کے  
معائنہ کر نیوالے راہی تک ثقہ نقل کر نیوالے کہ جو حقیقی ہوں نہیں ملتے ہیں تو بھلا اسوہ دایات پر ہم کو ہرگز روا نہیں ہو کہ ہم  
برادران یوسف کے نسبت جنکو باپ نے معاف کیا اور خود حضرت یوسف نے معاف کیا ایسا اللہ تعالیٰ کا دین اور یہ وہم نہ کرنا کہ مسلمان  
کے شاعر و قاصد کی کتابوں اور عموماً لوگوں کی زبان پر جاری ہو گیا ہو کیونکہ اصل حال تو معلوم ہو گیا اب اس شہرت کا کیا  
اعتبار ہو دیکھو جو ان بھروسہ میں ہو کہ فرعون دریا سے میل میں ڈوبا حالانکہ محققین مفسرین بلکہ مجاہد و فہم نے لکھ دیا کہ نہیں بلکہ  
قلزم میں ڈوبا اور قرآن و حدیث میں بحر کے اندر ڈوبا نہ ذکر ہو اور یہی صحیح ہو اور مفسر حکم نے سراج وغیرہ سے جو یہ روایات  
لکھ دیں تو ان لوگوں نے خود لکھ دیا ہو کہ قصہ و سیر و اخبار کی روایتیں ہیں اور ان میں سے کسی نے برادران یوسف پر  
یہ اعتراض نہیں کیا کہ اسکے نتیجہ سے وہ صالح بھی نہیں معلوم ہوتے ہیں بلکہ سراج وغیرہ میں انکے انبیاء ہونے پر حزم کیا ہو اور  
نئے کہ وہ ہر قول کو اسکے تہ پر رکھتے ہیں یہ اعتراض صرف بعض اہل انائے زمانہ نے کیا جن کو تفسیر لکھنے میں شاید یہ امتیاز  
نہیں ہا اللہ اعظم لنا ورحمنا و انت ارحم الراحمین **فی العرسل** جب حضرت یوسف استخوان میں پڑے اور بھائیوں  
کے ہاتھوں عاجز ہو کر مہیبت اٹھائی تو غیب اُنکی تسلی خاطر فرمائی کہ انا فی قالی وادینا الیہ لتنبئکم بامر ہم ہذا وہم لا یستفہرون  
اشارہ ہو کہ جب رتبہ رسالت و نبوت و تمکین کو پہنچیں گے تو زبان نبوت سے انکو اخبار ازلیت سے انکے قول و فعل و کمالات  
کو بیان کرینگے اور یہ حدیث یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال تسلی ہوئی اقول اسلئے کہ تمام مصائب دنیا و دواعی آسان ہیں جبکہ انجام  
بخیر و رضوان الہی ہو نا معلوم ہو جائے اور ایسے شخص کو مصائب کی حالت میں بھی قوت الہیہ پہنچتی ہو کہ وہ استقامت پر  
رہتا ہو کیونکہ وہ مقبول ہو قاسم علم۔ استاد نے فرمایا کہ اشارہ یہ ہو کہ جب بلا میں پھنسا یا تو رضوان کا مژدہ معمولی وقت سے  
پہنسا یا جس سے یہ بلا نظر ہو جائے کہ رحمت ہو عذاب نہیں ہو کہ کیا گیا ہو کہ جب یوسف علیہ السلام سے شفقت پوری شیطانی  
تو رحمت مولیٰ عطا فرمائی گئی اقول سبحان اللہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے لطف کے عوض حضرت حق عزوجل خالق و مالک  
یعقوب کا لطف محض فضل و انعام ہر حال تعالیٰ۔

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا نَادِ هَبْنَا نَسْتَقِ ۖ وَتَرَكْتَنَا يَفُ سَف

اور آئے اپنے باپ پاس اندھیرا پڑے روتے کہنے لگے اے باپ ہم گئے دوڑتے آگے نکلتے کو اور چھوڑا یوسف کو  
عِنْدَ مَتَاعِنَا فَكَلَّمَهُ الْوَيْثُ ۖ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَكُنَّا صَادِقِينَ ۖ وَجَاءُ وَ  
اپنے اصحاب پاس بھرا سوکھا گیا بیٹریا اور نوبا ورنہ کہے گا ہمارا گنا اگرچہ ہم سچے ہوں اور لائے اُس کے

عَلَى قَمِيصِهِ يَدًا مَكِيدًا قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ أَوْفَصَائِبُ جَمِيلٌ وَاللَّهُ لَسَاءُ عَاكِفٌ

کرتے ہیں۔ لہذا لگا جھوٹا پولا کوئی نہیں بلکہ بنادی اور تم کو تھامے چوں نے ایک بات اب میری اچھا ہو اور اللہ سے مدد مانگتا ہوں

### عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝

اس بات پر جو بتاتے ہو۔

جب حضرت یوسفؑ کو قید میں تار کر غیبت الحب میں ڈال چکے تو اسی قمیص کو خون میں لٹھا ڈگر گھر کو روانہ ہوئے۔ وَجَاءَهُ أَبَا يَهُوئَازَ عِشَاءً يَسْتَكُونُ ۚ اوروئے اپنے باپ پاس وقت عشاء کے در حالیکہ روتے تھے۔ قَالَ لَا أَمُّ يَ بِنْدُشْ پٹے سے ہاندھ رکھی تھی جب یوسفؑ کو اس اندھیرے میں اُس باپ کے ساتھ اکیلا جھوٹ چکے تو اندھیری رات میں باپ پاس کے روتے تھے اور بڑا ماتم و غم ظاہر کرتے تھے۔ فی السراج وغیرہ عشاء کے وقت رات میں اسوجہ سے آئے کہ ان کے چہرہ کو دن کی روشنی میں دیکھ کر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام فرست سے اس حیلہ کے برخلاف نہ دریافت کر لیں یہ واسطے بعض علماء کا قول ہو کہ کسی سے اپنی حاجت رات کے وقت نہ مانگے کیونکہ مروت و حیا آنکھوں میں ہوتی ہے وہ روشنی میں چارہوں گے اور دن میں کسی گناہ کا عذر نہ کہے کیونکہ خیانت سے عذر ثابت کرنے میں زبان بغزش کوگی۔ قولہ یکون حال ہو اور رونا فقط آنکھوں سے آنسو جاری ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے واسطے درد دل ضرور نہیں ہو پس آیت میں صاف دلیل ہو کہ رونا کچھ سچائی کی دلیل نہیں ہو کیونکہ بناوٹ بھی ہوتی ہو اور روایت ہو کہ حضرت شریح قاضی کے پاس ایک عورت نے ناش کی اور روتی تھی آپ نے موافق اصول شریع کے گواہ مانگے وہاں شعبی رہ بیٹھے تھے کہ لگے کہ اے ابوالاسود تم نہیں دیکھتے کہ وہ رورہی ہو تو فرمایا کہ یوسفؑ کے بھائی نہیں روتے آئے تھے حالانکہ وہ ظالم جھوٹے تھے کسی قاضی کو روا نہیں ہے کہ ایسی باتوں پر حکم دیدے سوائے طریقہ حق و عدل کے۔ الفرض یہ حالت دیکھ کر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام گھر آکر پوچھنے لگے کہ کیا ہوا کیا تمہارے مویشی کو کوئی آفت پہنچی ہو بولے کہ نہیں پھر فرمایا کہ یوسفؑ کا کیا حال ہو۔ قَالُوا يَا أَبَا نَحَّاسٍ بُولُوكَ كَلِمَةً بَابُ رَأْسَاكَ هَيْبَتَا نَسْتَلِيقُ ۖ ہم جا کر دوڑ کی مشق یا تیر اندازی کی مشق کرنے لگے فی الحدیث لاسبق الا فی خفت الفصل و حافر۔ حدیث میں ہو کہ سبقت معتبر نہیں مگر گھوڑ دوڑ میں یا تیر اندازی یا اونٹ دوڑ میں۔ اور بعض نے کہا کہ باؤن کی دوڑ تھی کہ کون آگے نکل جاتا ہو کیونکہ سواری پر نہیں گئے تھے اور انہیں کلام ہو کہ اس مشق کی ضرورت بنظر جہاد تھی اور روایت نہیں ہو کہ اس وقت جہاد فرض تھا ہاں حضرت موسیٰؑ علیہ السلام پر شریعت نوری میں فرض ہوا اور برابر فرض ہاں تک کہ حضرت عیسیٰؑ کی انجیل میں شریع ہوا لہذا استباق کو لمود و لعب قرار دیا ہوا و مسترحم کہتا ہو کہ عدم مفروضیت کا یقین نہیں ہو سکتا تھا تو اس سے منوع نہیں ہو سکتا اور حدیث صحیح میں ہو کہ ارموا فان اباکم کان رامیا۔ لڑکوں کو تیر سے چاند ماری کرتے دیکھ کر فرمایا کہ ہاں تیر اندازی کی مشق کرو کہ تمہارا باپ تیر انداز تھا۔ شارحین و مفسرین نے کہا کہ باپ سے عرب حجاز کے باپ حضرت اسمعیلؑ علیہ السلام مراد ہیں اور محتمل ہو کہ حضرت اسمعیلؑ مراد ہوں پس ظاہر ہو کہ اس وقت بھی مستحسن تھا تو انہیں منوع نہیں تھا۔ الحاصل انھوں نے بیان کیا کہ ہم استباق میں گئے۔ وَتَوَكَّنَا يَكُونُ سَفَا عَيْنًا مِّنَّا عَيْنًا۔ اور ہم یوسفؑ کو اپنی متاع یعنی کپڑوں وغیرہ کے پاس چھوڑ گئے تھے فَكَذَّبَهُ الَّذِينَ ثَبُتَ۔ پس اسکو بھیڑیا کہا گیا یعنی کھیل میں ہم سے غفلت ہو گئی اس سبب سے اسکو بھیڑیا کہا گیا دست ہو لوگ عبرت حاصل کرتے ہیں انھوں نے بیان دیکھا کہ آدمی اگر اپنے دل کو یاد آتی سے غفلت میں ڈال دے تو دشمن جان سے بڑھ کر دشمن شیطان اسکو مردہ کر دیتا ہے پھر عام مسئلہ میں قیام پر

یہ ہو کہ اشتباہ اگر ہو ممنوع تھا تو غفلت و حرام ظاہر ہو لیکن ظاہر تفسیر پر اعتراض ہو گا کہ برادران یوسف کیونکر مرکب ہوئے اور اگر ایسا ہو تھا جو شرع میں مباح ہو تو اس سے یہ خاندان بادی کیونکر ہوئی کیونکہ لازم آتا ہے کہ بعض شرعی مباح سے بھی یہ نوبت پہنچتی ہو بلکہ جہاں سے یہ نوبت پہنچتی ہو تو مباح کیونکر کھا گیا اس کا جواب یہ ہو کہ ان ملاوہیوں میں مباح تھا لیکن مباح نہیں تھا بلکہ ہرگز غفلت سے آئے اور نہ حرام ہو جائیگا اور اس واسطے جو کھانا پینا مباح اس حد تک ہو چکے کہ آدمی جتنے جس میں ایسا غافل ہووے کہ نماز جاتی رہے تو مکروہ ہو اور صریح نہیں اس کے قصہ حضرت سلیمان میں منافات البیاد کا معائنہ ہو کہ ہاد کی گھوڑیاں ملاحظہ کرنے میں وقت نماز سے غفلت ہو گئی باوجودیکہ ہاد کی نیت سے یہ کام ثواب کا تھا مگر پھر بھی انھوں نے کہا۔ انی اجبت حب الخمر عن ذکر ربی حتی توارت بالجاب۔ اور سب گھوڑیاں جو غفلت میں ڈالنے والی تھیں نیک کر دین اور یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کہ غفلت میں ڈالنے والی چیز دور کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب عظیم و ثناء حاصل کرتا ہو پس جب غیر سے غفلت کا یہ حال ہو تو مباح کا کیا حال ہو گا اور بھید یہ ہو کہ تیرا انداز دیکھو دوڑو وغیرہ خود امر آخرت نہیں ہیں بلکہ واسطہ ہیں اور ذکر الہی و نماز وغیرہ خود آخرت سے ہیں اب ہاں کہ دنیا ہو و لوہب ہو حکم صریح قولہ تعالیٰ۔ انما الحیوة الدنیا لوہب۔ اور جو لوہب مباح غفلت میں ڈالے وہ مکروہ ہے تو دنیا بالکل مکروہ و حرام ہے الا اسی قدر کہ غفلت میں نہ ڈالے اس واسطے حدیث سے ثابت ہو کہ ماقبل ذکر خیر مما کثر و آئی۔ اگر روایت سے غفلت و لوہب میں پڑے تو قلیل کفایت پر قناعت واجب ہو۔ یہ مختصر تنبیہ اسلئے بڑھائی گئی کہ قرآن پاک ہمہ تن نصائح و عبرت و علوم و صلاح قلب طریق دار الآخرة دائم و باقی و مصل فغان الی بل نشانہ ہو پڑھو اور دل سے صاف کرو اور اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہو واللہ اعلم الی سوار الصراط۔ القصہ برادران یوسف علیہ السلام نے یہ بند کیا کہ لوہب میں ہمارے ہاتھ پاؤں مشغول ہو گئے اور ہمارے حواس غافل ہو گئے تو یوسف کو ہمارا دشمن بھیڑیا کھا گیا بھلا یعقوب علیہ السلام کی فراست کے آگے انکو کب فروغ ہوتا یہ خود جانتے تھے لہذا کہا۔ وَمَا آتَتْ بِكُمْ مِّنْ ذَلَالَةٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ اور آپ تو کبھی ہم کو سچا ماننے والے نہیں ہیں۔ وَكُلُّنَا صَالِحٌ قَانٍ۔ اگرچہ ہم در واقع اس بات میں سچے ہوں تو بھلا جب آپ کو ہماری طرف سے حضرت یوسف کے بارہ میں شبہ تھا تو آپ کب سچ مانتے اور پہلے آپ نے کدیا تھا کہ شاید تم غافل ہو جاؤ اور اسکو بھیڑیا کھا جاوے اتفاق سے ویسا ہی واقع ہوا بعض نے کہا یعنی آپ بلا دلیل ہم کو سچا نہ مانتے تھے اگرچہ ہم حقیقت میں سچے ہوں۔ و بجا آؤ کھائی تو قیصر بدھ کذیب۔ اور لائے تھے اسکی قمیض پر دروغ خون یعنی ایسا خون جس میں بھوٹ باندھا تھا کیونکہ اٹھوٹن نے دعویٰ کیا تھا کہ یہ خون حضرت یوسف کا ہو مگر اصل میں جب کنوین میں ڈالا تو قیصر نے بردستی اُتار لیا تھا اور کجی کا بچہ ذبح کر کے اس کے خون میں یہ قیصر لٹھا کر حضرت یعقوب کو اپنے قول کی نشانی دکھلانے لائے۔ روایت ہو کہ حضرت یعقوب نے یہ قیصر کے ہاتھوں سے لیکھا اپنے چہرہ مبارک پر ڈالی اور یہاں تک دے کہ دائرہ اس خون سے مانند حضا کے رنگین ہو گئی اور فرمایا کہ اللہ میرے میں نے آج کا سا بھیڑیا نہیں دیکھا ایسا ہوشیار کہ میرا بچہ کھا گیا اور قیصر کہیں سے نہ بھاڑی شیشی نہ لے گا کہ یوسف کی قیصر میں عجیب واقعات ہیں بھائیوں نے قیصر کے تارک خون میں ڈبو لیا مگر قیصر نے ان کو بھٹایا کہ سب صبح سالم تھی۔ زلیخا نے ان پر الزام لگایا تو ننھے بچے نے گواہی دی کہ ان کا قیصر قدم قبل الایہ۔ اس قیصر نے زلیخا کا مکر چیلنے دیا۔ آخر وہ قیصر آئی اور ان کے باپ کی آنکھیں روشن کر دین بقولہ والہما علی وجہ فاراد بصیراً۔ وہ لباس نور کی جو کسی عیب نجاست سے



سلاطین ہوتا اور آخر نبی اہل سے متصل ہوتا ہی القصد حضرت یعقوبؑ نے نہا۔ قَالَ بَنِي سَوَاسَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْ لَا۔ فرمایا کہ  
 نہیں بلکہ تمہارے نفس نے تسویل سے کوئی امر کیا ہو یعنی تم لوگ اپنے نفوس کے چہند سے میں مطلع ہوئے اُسے تم کو بُرا کام بھلا  
 دکھلایا وہ تم کے آسے ہو پھیرے وغیرہ نے نہیں کھایا۔ ذکر الحافظ رحمہ اللہ ابن عباسؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر پھیرا  
 کھاتا تو قیص بھاڑتا۔ یہی روضہ حسن قنادہ وغیرہم سے مروی ہے بعض علماء نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام تو پہلے ہی اپنے فرزندوں  
 کو کہہ چکے تھے کہ کذک بقیہ بک لیلک من تادیل الاحادیث ویکن تقدیر اتی تہ جب جاری ہوتی ہے تو حسن تدبیر حرکت الہیہ سے  
 پردہ عجیب طاری ہوتا ہے و تقدیر اتی و اللہ غالب علی امرہ۔ اور خود حضرت یعقوبؑ نے آخر کہا کہ انی اعلم من اللہ ما لا تعلمون۔  
 پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکو جو علم تھا اس سے جانتے تھے کہ یوسف زندہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ علم الہی سے یہ کہ نہ تشریت تھی کہ مصر سے  
 قیص کی خوشبو سونگھ لی لیکن بھائیوں نے گائون کے پاس کنوین میں ڈالادہ نہ جانا تو یہ پردہ تقدیر ہی اور عین دلیل اس مرکی ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ غالب قوی عزیز حکیم ہو چاہتا ہے ہوتا ہے جب چاہا علم دیا جب دیا چاہا کہ نہیں پس حد و ثنا اسی قادر علی القیوم  
 کیلئے ہر بالکسی خاص علم سے آنحضرت علیہ السلام نے اُنکے قول کو پھٹلایا اور اسپر یہ بھی زیادہ کیا کہ تمہارے نفوس نے  
 کسی حرکت پر تم کو آمادہ کیا جو تم سے سرزد ہوئی۔ فَصَحَّوْهُ جَمِیْلٌ۔ اے نصیر جمیل ادلی من الخزع وقیل نصیری صبر جمیل و تیل  
 فو صبر جمیل لا اولی ہوا لادل۔ پس صبر جمیل خوب ہو شکایت و جزع و فرح سے۔ علمائے کبار نے کہا کہ صبر دو طرح کا ہے ایک جمل  
 جو خالص اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہونے کیلئے ہو پیرا سکوا یک، نور شاہد ہو گا کہ یہ امر حق تعالیٰ ہوا اس کے استغراق میں کسی سے  
 شکایت نہیں کر سکا اسی سے کہا گیا کہ پوری محبت و صدق مودت نہ دلائے بڑے اور نہ جفا سے گئے اور دوسرا صبر جو جمل نہ ہوا و  
 وہ کسی غرض وغیرہ سے سوائے غرض رضا الہی کے ہوتا ہے۔ ذنی تفسیر الحافظ۔ مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ صبر جمیل یعنی جنت نہیں ہے  
 ثوری نے اپنے بعض شاگردوں سے نقل کیا کہ اُسے کہا کہ مہرین سے یہ ہو کہ اپنے درد مصیبت کو کسی سے بیان نہ کرے اور اس کے  
 اپنے نفس کی غمی نہ سمجھے اور جان بن ابی جلد سے مرسل روایت ہے کہ صبر جمیل کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبر  
 لا شکوی قیہ۔ ایسا صبر ہو کہ ہمیں شکوی نہ ہو۔ اور بعض اہل تفسیر نے اتنا اور زیادہ ذکر کیا کہ جس نے بیان کیا اُس نے صبر کیا اور  
 امام حافظ رحمہ اللہ نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس مقام پر حدیث عائشہ رحمہ اللہ جو دربارہ انک حضرت صدیقہ ام المومنین رضی اللہ عنہا تھی وہ  
 بیان کی چنانچہ اسکے آخرین جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اور آخر انھوں نے خود جواب دیا تو یہ کہنا  
 کہ جھوٹے بہتان باندھنے والوں نے جو کہ وہ تم کو کون کے خیال میں جھگڑا ہے اب اگر میں قسم کھاؤں تو تم میری تصدیق نہ کرو گے  
 اور اعتذار کروں تو نہ مانو گے (حضرت صدیقہ رحمہ اللہ نے کہا کہ میں قرآن کم پڑھتی تھی اسوقت مجھے یعقوبؑ تو یاد نہ آیا میں نے یوسف کا باپ  
 کہدیا میری اور تمہاری مثل وہ ہے جو ابویوسف نے کہا تھا۔ فصبر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون۔ اُسیوقت اللہ تعالیٰ نے اسکا  
 عذر نازل فرمایا اور پاکیزگی ظاہر فرمائی اور ہتائینوں پر غضبناک جھڑکی اُتاری اور ایسا ہی سراج میں بھی اسکو بیان ذکر کیا ہے  
 مشرجم کہتا ہے کہ شاید امام بخاری کا بیان یہ حدیث لانا صرف روایت پر معمول ہوا اور تفسیر سے اسکا ربط کچھ ظاہر نہیں ہوا  
 ایسا ہی اس سے کچھ استفادہ بیان نہیں ہوا اور مشرجم ضعیف اپنے مالک مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ کی توفیق سے جو کچھ سمجھتا ہے ظاہر کرتا  
 ہے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی خطا سے پناہ مانگتا ہے۔ واضح ہو کہ اس حدیث سے اس آیت کہ میری تفسیر میں بہت مدد ملتی ہے

کیونکہ حضرت یعقوب نے دو جملہ فرمائے ایک تو قولہ صبر جمیل - اور دوسرا قولہ - وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ - یعنی ام یوسف میں جو تم کہتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ ہی مستعان ہو یعنی اسی سے استعانت میں بھی چاہتا ہوں اور ہمیشہ چاہوں گا اور ہر ایک اُسی سے چاہے اور وہی اُن کو دیتا ہے کہ سب مخلوق اُسی سے استعانت چاہے پس صبر جمیل تو طاعت و تسلیم ہو بمنزلہ قولہ ایک نعبہ - اور یہ کلام بمنزلہ ایک تستعین ہو پس حدیث موصوفہ میں بیان کی باتیں معلوم ہوئیں اول یہ کہ حضرت ام المومنین صدیقہؓ کو کئی دن ات برابر روئیں اور آخر میں صبر جمیل فرمایا تو جب نظر بجانب خوت اُسی ہوا اور دنا کو شکایت تھنار اُسی سے نہ ہو تو صبر جمیل نازل نہ ہو گا چنانچہ اولاد وغیرہ کے مرنے میں مطلقاً رونا ممنوع نہیں ہو جبکہ پیش دل سے آنسو جاری ہوں یا بشفقت یا بخوف اُسی مگر تھنار مقدس سے شکایت کسی مخلوق کے سامنے نہ ہو کیونکہ حضرت یعقوبؑ کا تھا کہ انا شکوایی و حزنی الی امّار - تو اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں تضرع اُس سے اُسی کی طرف ممنوع نہیں ہو - دوم یہ کہ صبر جمیل یہ ہوا کہ باوجود تمام صدق کے قسم کھانا بے سود تھا و اعتذار بے فائدہ تھا تو صبر جمیل میں قسم نہ کھادے نہ اعتذار کرے جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام نے نہ اُن سے مواخذہ کیا اور نہ اوروں سے دوبارہ تقش و غیرہ کی استعانت لی اور نہ تحقیقات کی اگرچہ کید و فریب میں قیص سے ظاہر ہو گیا تھا بلکہ صبر جمیل کیا اور اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا اخیر کلام کے معنی اور ربط کس طرح ہے اور یہاں فوائد بھر پور ہیں میں بجمائش نہیں پاتا واللہ الموفق اور شاید کہ صبر جمیل میں اللہ تعالیٰ سے استعانت عین عبادت ہے تو اب یہ سوال بھی دارد نہیں ہوتا جو سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ تھنار اُسی پر صبر کرنا ضروری نہیں ہو تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس معاملہ میں اچھی طرح تفتیش کیوں نہ کی اور دوسروں سے استعانت کیوں نہ لی اسلئے کہ خاندان شرافت میں سے تھے اور لوگ اُنکو مانتے تھے اور جواب یہ دیا کہ شاید برادران یوسفؑ اس امر سے مانع ہوتے اور شاید وحی سے منع کئے گئے ہوں تاکہ مشقت سے ثواب زیادہ ہو اور مترجم کے نزدیک حدیث موصوفہ سے استفادہ اقویٰ ہو اس لئے کہ اگر ملنے داے ہوں گے تو بغیر کسی جستجو کے مل جائیں گے اور اگر نہیں تو یہ اضطراب فائدہ ہو پھر گو وہم ہو کہ رزق حلال کی جستجو بھی بیکار ہو کیونکہ وہ تقدیر ہو گا ملے گا ورنہ نہیں تو جواب یہ ہو کہ بیشک جب قدر رزق مقدور ہو گا ملیگا اور حسب طرح مقدور ہو گا وہ اس بندے سے ضرور داتے ہو گا اور شاید یہ مقدار ہو کہ مشقت سے اس قدر اور بے محنت بہت قلیل ملے بہر حال اُس نے یہ کہاں سے جانا کہ میرے حق میں یہ مقدار ہو کہ ہاتھ پاؤں توڑ کے پیڑھوں اور فرق یہاں یہ ہو کہ رزق کے واسطے تلاش کا حیلہ مقدور ہو تو جب اُس نے یہ حیلہ نہ کیا تو عادت الہیہ سے اُس نے برخلاف کیا اور یہ مصیبت ہو اگر ایسی نیت ہو اور ظاہر ہو کہ گناہ کرنے سے رزق میں کمی ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو جیسے گھبراہٹ کے ساتھ حرص میں طمع کا پاؤں پھیلانا مصیبت سخت ہو اس سے کچھ مقدار سے زیادہ نہیں ملتا اور گناہ شدید کے بعد جو ملا وہ رزق کیا بلکہ عذاب ہو یہیں سے بچو کہ جو بے رکش گناہگار بہت کچھ مال پاتے ہیں وہ ان کے حق میں رزق حلال نہیں بلکہ عذاب شدید ہے کہ نور اُمرتے ہی پردہ اُٹھ جائیگا پس حاصل یہ کہ حدیث میں اجمالاً فی الطلب کا حکم اسی معنی میں ہو یعنی طلب جمیل کو و رزق کی تلاش میں پس طلب جمیل ہی ہو کہ آخرت کے کام مقدم کر کے تبعا اُسکے طالب ہو اور یہ نہ چاہیے کہ طلب کو مقدم کر کے پھر جو کچھ وقت نکلے اُس میں عبادت کرے اور قصہ میں صبر جمیل ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور ایسی جستجو میں پڑنا جو خلاف طریقہ تھا و قدرہ خلاف جمیل جانا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم - جب حضرت یوسف علیہ السلام سے باپ کی شفقت توڑ دی گئی اور اس معاملے نے رضائے حق تعالیٰ کی طرف جگہ دھونڈھی تو رحم الراحمین سے رحمتی تسلی پہنچی اور ہزار ناز و نعمت میں ہو گئے - رہا بھائیوں کا حال

تو فرمایا حق تعالیٰ نے دجا و ابابہم عشاء یبکون۔ اس میں بھلا سراسر کے یہ ہو کہ آدمی میں جو طبیعت رکھی گئی ہو اسکی کیفیت یہ ہو کہ جب اسکی مراد حاصل ہو جاتی ہے تو بہت نرم بجاتی ہو اور دوسرے کو چاہو تو رونا آجاتا ہے اور یہ فقط دنیا کی خواہش و لذت و شہوات کے حصول سے مکر ہوتا ہے جو عقل پر پوشیدہ نہیں ہو اور اکثر یہ رونا حال بناوٹ ہوتی ہو کسی ہجرت و قتل آخرت سے دوجب ثواب و کمال نہیں ہوتا ہو اور عشاء کو اسی جسے آئے کہ باپ کے عریے۔ سالت سے دہشت نہواور بناوٹ ظاہر نہ ہو جائے اور اندھیرے میں عذر کی بناوٹ ٹھیک ہو قولہ دجا و علی فی صمد بدم کذب الآیہ۔ اس میں بھلا اشارت کے یہ ہو کہ فریب و کراہی و مان و نو۔ فراست و الوان پر پوشیدہ نہیں ہونا حالانکہ اسے قریب مقامات اور ادبیا کے مقالات سے مدعی ہوتے ہیں اور یہ لوگ پتے ہیں اور ظاہر باطن اہ حق میں شہید ہیں ان کے خون سے شہادت ملتی ہو اور حدیث صحیح میں آیا کہ المتشیع ہالم یطو الحدیث جو ایسی چیز سے میر ہو بیٹھے کہ تحقیق میں اسکو نہیں ملی تو ایسا ہو جیسے کوئی کمر کا لباس پہنے ہو یعنی بناوٹ سے خلوت پہنکر شاہزادہ نہیں ہو جانا اگرچہ اسکو اسودت خلعت بھی حاصل ہو تو بھلا جو کوئی قریب سے خلعت کی قطع بناوٹ سے ضرور اکھنڈ الوان پر مکار ظاہر ہو جائیگا عجیب ہے کہ جس کے دل میں ایمان کا نور ہو اگرچہ وہ ولی نہ ہو وہ آخر ضروری و مکار میں متیا کر لیتا تو تو بھلا گراہ ہونے کے کس قسم پر مطلع نہیں ہوتے ہیں طبیعت میں جب حد بھا یا تو اس سے دروغ دگناہ پیدا ہوتے ہیں اور عالم میں آگ لگا دیتے ہیں حسین بن الفضل نے لکھا کہ آخر میں بدادان یوسف نے کہا تھا کہ ان یسرق فقد سرق خ من قبل۔ اور یہ دروغ کلمہ تھا تو آخر دروغ بھی اسی اول حد کے دروغ سے ہوا جب کہا کہ اسکو بھڑکا کھا گیا۔ قولہ بل۔ دولت کلم نفسک امر۔ اس سے فراست یعقوب علیہ السلام ظاہر ہے اور انکو نفوس کے کید و فریب کے آگاہ کر دیا اور اشارہ ہے کہ تم اپنے قریب میں خود گرفتار ہو اور میں تو در بیان میں سوائے سابقہ تقدیر کے کچھ نہیں دیکھتا ہوں پس قولہ فصبر جمیل سے حق و حرم میں نے لباس پہنایا اور صبر جمیل وہ ہو کہ نصیبت میں گرفتار ہو کر تقدیر ازل و مراد آتی کو مشاہدہ کر کے اس سے صابر ہو اور اپنے نفس سے تکلف کا صبر نہ ہو۔ ولقد قال تعالیٰ و اصبرک الاباشہ۔ وقال تعالیٰ و اصبر کلم ربک فانک باعیننا اور تحقیق اس میں یہ ہو کہ دل پر جو کچھ اللہ تعالیٰ جاری فرمائے اسپر اسودہ ہو اس طرح کہ یا دائمی صاف اور ذوق مشاہدہ منور ہو و نہا فرمایا۔ واللہ المستعان علی ما تصفون۔ میری استغاثت صبر بل میں اسی سے ہو کسی اور چیز سے نہیں ہو شیخ حسین نے فرمایا کہ ہمارے دقتضار پر ظاہر و باطن کی اسودگی کو صبر جمیل کہتے ہیں۔ یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ صبر جمیل یہ ہو کہ بلا کو دل خوش و لب خندان قبول کرے۔ مثال تعالیٰ و جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا قَارِئَهُمْ فَادَّارِئًا قَالُوا لَوْ لَا قَالَ يُبْشِرُ بِهَذَا عِلْمُهُ

اور آبا ایک قاسمہ پھر بھیجا اپنا بھھارا اسے لکھا اپنا ڈول بولا کیا خوشی کی بات ہو ہے ایک لڑکا

وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةٍ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَشَرُّهُ لَا يَمْنَحُ دَسَاهِمَ

اور چھاپا اسکو پونجی بھکر اور اللہ خوب جانتا ہو جو کچھ وہ کہتے ہیں اور بیچ آئے اسکو ناقص سول کو گنتی کی گنتی

مُحَدِّثَةٌ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الْزَّاهِدِينَ ۝

پاؤ لیان اور پورے تھے اس سے بیزار

جب حضرت یوسف بنا بر بعض روایات کے تین روز اس جب میں رہے کہ یودا ان کو کھانا پہنچاتا رہا اور بنا بر بعض روایات کے ایک ہی روز رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اندھیرے کنوین سے جھک پانی کھاری تھا اپنے بندہ مخلص کو غلام فرمایا اس طرح کہ





فیس سب ہوگا اسکو ہم مصر میں ہو چکرے بالامال ہو جائیں گے دھپانا مشکل مر تھا واللہ اعلم یا یہ شورہ کیا کہ اس راز کو پوشیدہ کر دو  
ہم نے کنوین سے پایا بلکہ ساتھیوں سے کہہ دو کہ راستہ میں کسی مقام پر ہمارے عزیز ملے تھے انھوں نے یہ غلام اپنا مال ہم کو بھنا عمت  
یہ ہے کہ مصر میں اُنکے لئے فروخت کر دیں اور بھنا عمت وہ مال ہوتا ہے جو آدمی کسی دوسرے عزیز یا ملاقاتی کو اس غرض سے دیتا ہو  
تم تجارت کو یہی کام کو جانے ہو پھر احسان ہو گا کہ ہمارے اس مال کو تجارت کرنے لادو تمہاری بدولت ہم کو کچھ نفع ملے گا اور اگر  
ماید خود بخود تلف ہو یا چور بجاوین یا لٹھی پڑے تو خیر ہمارے قسمت ہی میں حاصل یہ ہو کہ واردہ اور اسکے ساتھیوں نے بھنا عمت  
کے اسکو چھپا ڈالا۔ احتمال دوم یہ کہ ضمیر مذکور آنحضرت کے بھائیوں کی طرف راجع ہو اور بات یہ تھی کہ یہود اور ردد یوسف کو طعام  
تاپس لئے تیسرے روز کنوین میں نہ پایا تو بھائیوں کو آگاہ کیا اور ان کو خیال ہو کہ شاید اسی دیس کا کوئی نکال لایا ہو تب تلاش  
تا تو مالک بن ذغیر الخزامی وغیرہ کو آگاہ کیا اور وہین یوسف کو دیکھا تو عبرانی زبان میں قتل سے ڈرایا اور مسافروں سے کہا کہ  
ہمارا غلام بھاگ کر کنوین میں گرا تھا تم کو مفت نہیں بلکہ گاہان ہم کو اسکی یادہ غما ہش نہیں ہو تم کو ہم سستا دینگے انھیں حاصل  
منی قولہ واسرودہ بھنا عمت یعنی یوسف کے بھائیوں نے اسکو مخفی کیا کہ اُنکا بھائی ہو اور یوسف نے قتل کے خوف سے چھپایا  
در بیج ہونا اور اکیلا پس وار وغیرہ اسی نے ساتھیوں کو آواز دی کہ یا بشری ہذا غلام یعنی اسے ساتھیو خوشی کا مقام ہے کہ یہ  
سین غلام سستا کہتا ہوا قال تعالیٰ - وَ اِنَّهُ لَعَلَّیْکُمْ یَعْلَمُوْنَ - اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو یہ لوگ حرکت کرتے تھے کہ ایسے کریم بن الکریم  
بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کو اس طرح غلام بھنا عمت بنا کر فروخت کرتے تھے جب یہ گفتگو ہوئی تو  
حاملہ ٹھہرا۔ وَ اِنَّہٗ لَیَقْنٰی بَیْہٖم - اور بیچ ڈالا اسکو یوسف دامون بن عیسیٰ حرام کے قول ضحاک کہ اسلئے کہ آزاد کے دام حرام ہیں یا  
ن ذیوت کے قول بن مسعود روایت کیا جاتا ہو یعنی یوسف کو دامون کے - یا بقول عکرمہ یوسف قلیل دامون کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا - وَ اِنَّہٗ لَعَلَّیْکُمْ یَعْلَمُوْنَ - منی کہنتی کے رہیوں کے بدلے اور یہ عرب کا محاورہ ہو مراد بہت تھوڑے درم ہوتے ہیں کیونکہ  
چالیس درم ہونے تو اسکا حساب قول سے ایک اوقیہ ہوتا ہے اور اس سے کم گنتی کے ہیں اور مروی ہو کہ بین کہ بچکر دو دو درم ہاٹ  
لئے تھے کیونکہ تھے تو جانتے ہی تھے کہ کوئی لے جائے انکو مال عزیز نہ تھا لہذا فرمایا - وَ کَاٰنُوْا زَیْنٰوۃً مِّنَ التَّوٰہِیْدِیْنَ - اور یوسف کے  
حق میں اُنکے بھائی لوگ بالکل بے پردہ اور بے رغبت تھے - مفت بہا دیا واضح ہو کہ شیخ حافظ نے لکھا کہ قولہ اسرودہ بھنا عمت یعنی خزامی  
وغیرہ نے باقی مسافروں سے چھپایا اور کہا کہ ہم نے اسکو خریدا یا بھنا عمت کیا ہے اس خوف سے کہ ساتھی اس میں سا بھانا لگیں گے  
جب اُنکو صحیح بات معلوم ہو جائے۔ یہ مجاہد و سدی و ابن جریر کا قول ہو اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اسرودہ بھنا عمت  
یعنی بھائیوں نے یوسف کا حال پوشیدہ کر کے غلام بتلایا اور آخر تک موافق مذکورہ بالا کے تفسیر ذکر کی اور لکھا کہ قولہ وشرودہ  
ہشمن یعنی بیچ کیا اسکو بھائیوں نے یہ ابن عباس و مجاہد و ضحاک کا قول ہو پس شرار یعنی بیچ ہی بحسب لغت ہو اور قتادہ نے کہا کہ منی  
خرید اسکو مسافروں نے لیکن کہا کہ قول اول - انج ہو کیونکہ مسافروں نے خدشی سے خریدا تھا اگر جواب یہ ہو کہ انھوں نے دھوکا کھایا  
کہ یہ بھگور ہے اسلئے کم دامون کو بے رغبت ہو کہ خریدا تھا اور لکھا کہ ابن مسعود نے کہا کہ میں درم کو اور ابن عباس و نوف البکالی  
و سدی و قتادہ و عطیہ نے بڑھایا کہ دو درم ہاٹ لئے اور مجاہد نے کہا کہ بائیس کو بیچا مترجم کہتا ہو کہ دو درم ہاٹنے سے  
گیارہ بھائی کے حساب بائیس ہوئے لیکن بنیامین قطعاً شریک نہ تھے تو یہ وہم ہو گا اور لکھا کہ محمد بن اسحاق و عکرمہ نے چالیس درم

بیان کے مترجم کتاب ہے کہ پھر معدودہ دوم نہ ہوں گے لہذا کم ہونا چاہیے۔ سراج وغیرہ میں محمد بن سحاق کا یہ قول اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جانے کہ بھائیوں نے بیچا یا سبافروں نے خرید یعنی مقصود تو ظاہر ہے اس سے زیادہ بحث کی کچھ ضرورت نہیں ہو اور سراج میں لایا کہ اسروہ بضاعت کے دونوں قول میں سے غزاعی وغیرہ کا خفیہ کرنا اتوی ہے کیونکہ بضاعت حال میں قسے لاسق ہے کہ جب خفیہ کیا اور مترجم کتاب ہے کہ اظہار اس مقام پر یوں ہو کہ اسروہ بچلہ بضاعت۔ تو حال نہ ہو یعنی چھپانا اس پیرایہ سے تھا کہ اس کو بضاعت ظاہر کر دیا۔ روایت ہے کہ جب آنحضرت کنوین سے نکالے گئے تو اسکی دیوار میں آپ کے فراق پر روتی تھیں اقول سبحان تعالیٰ یہ اسرار عجیب مخفی و مضبوط صنعت الہی تعالیٰ ہو کہ دیوار دن کا یہ شور و گھو اور ادھر برادران یوسف یا سافروں کی یہ بے شوری دیکھو کہ کسی نے ذریعہ نبوت و ظہور کرامت کبریائی کو نہ دیکھا بلکہ غلام قرار دیا اور بچا اور اسقدر زائد رہے رغبت ہوئے اور قصہ میں مذکور ہے کہ بھائیوں نے سافروں کے پیچھے پیچھے چلنا شروع کیا کہ یار خوب مضبوط گھیرے رہو وہ بڑا بھاری بھگوڑا ہے آخر بہت دور تک پہنچا کہ مصر کی منزل پر چھوڑا اور بالکل بے کھٹکے ہو گئے **ف فی العرائس** قولہ تعالیٰ وجارت سیارۃ فارسلوا دریم مترجم کتاب ہے کہ اشارت میں اگر قلب و حانی سے کنایہ ہو تو موافق حدیث کے ملائکہ سیارۃ کا اشارہ ان تیارہ سے ظاہر ہو لیکن اہل دنیا اسکو بعض حقیر دنیا کے نزوخت کر ڈالتے ہیں سیواسطے روایت صحیح میں آیا کہ کافروں میں قلب نہیں ہوتا اور خود قرآن میں **فقد تم ہوئی** یعنی خالیہ سے تصریح ہے کیونکہ جب انھوں نے لبوس دنیا کے بچا تو سیارہ نے بے لیاوے خالی رہ گئے اور وہ مصر کبریائی میں درجہ عروج کو پہنچا اور بیان اسی باتوں کو متحمل نہیں ہو سکتا اور اذنام بیان تصور کرتے ہیں بلکہ غوث ہو کرنا بھی سے منکر ہوں۔ لہذا نادان مترجم اپنے نادان بھائیوں کے سامنے اہل الحق کے اقوال نہیں بیان کرتا ہے بلکہ مجبور سی شیخ کا قول نقل کرتا ہے تاکہ سمجھنے والے سمجھیں یا خاموش رہیں۔ کہا کہ جب ارواح عدم سے نکلیں فضائے قدرت میں سائر ہوئیں اور موار و قدم کو ڈھونڈھا تو بھرا پیدا کنار پایا اور ذکر و بہت سے مشاہدہ آفتاب یا آفتاب حاصل ہوا تو فرحت سے نہان عشق بشارت دی اور اپنی بقا پر نازان ہوئیں **وقولہ تعالیٰ واسروہ بضاعت**۔ اس میں بضاعت تو حید و سرفت کو اغیار سے چھپایا اور اس سفر سے یہ رتبہ پایا اگرچہ نفوس جو ظالم ہیں حکم قولہ **اغدا لی لارضۃ اتع جوہ**۔ اسی سے مانوس ہو کر ہر حال ذلت و خواری میں رہے لکھا کہ اگر یوسف اے سافروں کو انوار حسن زل اس آفتاب نبوت سے ظاہر ہوتے تو آدم کو سجدہ ملائکہ کی طرح عشق و محبت سے سجدہ کرتے۔ اور یہ عبودیت کا سجدہ نہیں ہے بلکہ مشاہدہ انوار الہی بچوں و بچپونہ ہوا اور یہ گمان مست کر دے کہ وہاں حلول یا خفا تھا بلکہ مخلوق سے صنعت صفات صانع کا ظہور بچوں و چرا ہوتا ہے حالانکہ وہاں صانع اندر سمایا نہیں اور نہ کچھ ملازم ہو تعالیٰ شہد علو کبیرا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ یوسف میں اللہ تعالیٰ جلشانہ کا ایک بھید تھا پس مقام سرگرداں کی نظر دن سے پوشیدہ کر دیا اور اگر اس بھید کو ان پر ظاہر فرماتا تو مہجرت دیکھو کیسے انھوں نے کہا کہ ہذا غلام اور اگر آثار قدرت سے واقف ہوتے تو کہتے کہ ہذا نبی صدیق۔ چنانچہ زمان مصر پر جب بعض مور کا انکشاف ہوا تو بولیں کہ ہذا ملک کریم اور جب ان کو اسرار قدرت و کرامت نہ سوچے تو انھوں نے اسکو ٹخن ٹخن کے عوض بیچ ڈالا۔ کما قال تعالیٰ **وشر وہ ثمن بنس دراہم محدودہ**۔ اگر ان میں وہ عشق و محبت بمشادہ آثار قدرت ہوتی جو حضرت یعقوب میں اسرار باری تعالیٰ مساندہ کرنے سے تھی تو کبھی اسکو دونوں جہان کے عوض نہ بیچتے کیونکہ جس بہال باطن کا پر تو جمال ظاہری تھا یہ ظہور ان کو کہیں جہان میں نہ ملتا اگرچہ عین دیدار باطن کا مساندہ ان کے ماسند انبیاء



وصیقین سے مشابہ ہے لیکن جمال باطنی کا مشاہدہ بغیر فضل الہی ممکن نہیں تو نہیں دیکھتا کہ کیسے حضرت سید المرسلین صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ  
 وعلیٰ جمیع الانبیاء اجمعین کے دیدار سے کفار کی نفی فرمائی بقولہ تزلہم نظرون الیک ہم لا یبصرون کیونکہ اصل بصیرت ہر نہ بصارت کیونکہ  
 بالاتفاق اندھا عالم کے سامنے آنکھوں والا ہمارا اندھا ہے جعفر نے فرمایا کہ حضرت یوسف کی قدر نہ بچانی تو قلیل دامن کو بچاؤ والا  
 ابن عطاء رحمہ اللہ نے نہایت لطیف اشارہ فرمایا کہ اے شخص تجھے تعجب ہوتا ہے کہ برادران یوسف نے اپنے یوسف سے بھائی کو  
 ایسے حقیر دامن کو بچاؤ والا - ارے تو نے تو بڑا غضب کیا ہے کہ اپنے قلب نفس کو ذرا سی شہوت کے عوض بچا - تیرا نفس ذرا سے مزے  
 کے ہاتھ بک گیا - ارے تو نے اس سے بھی زیادہ ظلم کیا کہ پہلے اپنے مالک خالق مولیٰ جمیم کریم کے ہاتھوں بھاری دامن کو بچا بکام قرآن شہ  
 اشتري من المؤمنین أنفسهم واموالهم بان لهم الجنة ایسی تیری جان حقیر کو اتنے بھاری دامن جنت کے عوض خرید اور تو نے یہ خیانت  
 کی کہ خیر حقیر کو اپنے دشمن شیطان کے حوالہ کیا اور اسکو اپنے اوپر بالکل قابو دیا اور ذرا سے مزے کے عوض بچاؤ والا بھلا کی ہوئی چیز کو  
 دوبارہ بچاؤ کہیں جائز ہے بھلا یہ دوسرے دامن بالکل حرام ہوئے یا حلال ہوئے ارے تو بڑا سخت بیوقوف ظالم ہے تیرا گمان ہوا  
 کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اُن پر ظلم کیا مگر یہ بچاؤ کہ تو اُن سے کہیں بڑھا ہوا ظلم ہے تیرے دامن ظلم میں زمین و آسمان  
 کا فرق ہو دیکھ تو یوسف کو اُن کے دشمن بھائیوں نے بچا اور نیت یہ تھی کہ پیغمبر جلیل القدر پر کی شفقت ہمیں پر ہے اور تیرا یہ حال ہو کہ تو نے  
 اپنے یوسف کو خود ہی اپنے دشمن کے ہاتھ بچا اور تجھے حدیث صحیح میں معلوم کہ سب سے بڑا تیرا دشمن خود تیرا نفس ہے جس کو تو اپنے دونوں ہندو  
 میں پیار سے دبائے ہوئے ہوا اور اسکو اسکی شہوات کی غذا سے خوب ہونا تازہ کرتا ہے کہ دن میں ہزار بار تجھ کو فخر جہم میں ایسی لگ کے  
 کنوین میں بری طرح ڈھکیلتا ہے کہ کبھی وہاں سے تیرا چھٹکارا نہ ہوگا اگر ایمان نہو اور یوسف کو تو اُن کے دشمنوں نے پانی ہی  
 کے کنوین میں ڈالا تھا جان سے وہ تین ہی روز میں نکلے - تجھے کہاں تک بتلایا جائے تو حسن نقص کو کہانی مدت سمجھ غور کر  
 دیکھ تو یہاں ایسے اعلیٰ مقامات ہیں کہ ہم ابھی ان کا اشارہ ہی نہیں کر سکتے ارے جاہل دوسرے چھوڑ دے خیانت چھوڑ دے دشمن  
 سے لگ ہونے تیری آنکھیں جنت کی ہوا سے ٹھنڈی ہوں اور ابھی تو جہنم کے دھوین سے تو چوندا ہوا ہوا اندھا ہے - اللہم  
 ابدنا اللہم انت الہادی ثم قال الشيخ - اور ابن عطاء و جسد وغیرہ نے کہا کہ قدرت الہیہ نہ دیکھی تو ہلکے دامن کو بچا اور اگر تمام  
 دنیا و دنیا بہار کے عوض بیچتے تو یہ بھی مند و خیر تھی شمن نہیں ہوتا لہذا تجھ کو عبرت چاہیے کہ شمن جس کو ہمیشہ احتیاط رکھے یہ قال تھا  
 وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِّصْرَ لَا مَوْلَا أَتِيهِ مَثْوًى مِنْهُ خَتْمٌ عَلَى إِذْنِهِ فَيَنْفَعُ أَوْ يُضْدِرُ  
 اور کہا جس شخص نے خرید کیا اسکو مصر سے اپنی عورت کو آزاد سے رکھ اسکو شاید بچا دے کام آوے یا ہم کر لیں اسکو  
 وَكَذَلِكَ مَكَتَ لِیُوسُفُ فِي الْأَرْضِ زَوْجًا مَلَائِكَةً مِنْ تَائِيلِ  
 بٹا اور اس طرح جگہ دی ہم نے یوسف کو اس ملک میں اور اس کے کہ اسکو سکھا دین جو مکمل  
 الْأَحَادِيثُ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ  
 بھٹانی باتوں کی اور اللہ جیت رہتا ہے اپنا کام اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب ہو چکا  
 أَشَدَّ لَا اتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝  
 قوت کو دیا ہم نے اسکو حکم اور علم اور ایسا ہی بدلا دیتے ہیں ہم نیکی والوں کو

جب حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے دہم میں مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے بھگوڑا ہونے کے قریب سے شتری کی حراست میں کر دیا تو بے فکر ہو گئے اور سمجھے تھے کہ باپ کو ہم پر انصاف ہوگا لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام کو فراق یوسف میں رونا تھا اس درد جدائی سے آہ کرتے رہتے تھے بھائیوں نے خالی خیال و گمان کی پابندی پر ایسی حرکت کی اور کچھ مراد حاصل ہوئی پہنچے ہو جو کوئی یقینی بات کہ چھوڑ کر خیال و گمانی باتوں کی پیروی کرے اسکا احمق ہونا ظاہر ہے اور یہاں یہ یقینی بات تھی کہ صلاحیت و باپ کی شفقت خوش اخلاقی و عدل و انصاف و خدمت سے جتنی قدر ہوگی حاصل ہوگی اور ظلم و جور و مصیبت و ایذا و ناخیرانی وغیرہ تدبیروں سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا بلکہ ایسے معاصی و موجب خوارگی ہیں اور اگر یوسف کے حق میں عروج و منزلت نبوت و غیرہ بقدر ہو تو اس کا انسداد نہیں ہو سکتا پھر وہ بھی تدبیر سے کسی مصیبت کا ارتکاب روا نہیں ہے۔ آخر یہی ہو کہ کنعان تمام سلطنت حکومت و تقادمان سے حق عزوجل نے یوسف کو بھائیوں کی حرکت سے بذریعہ مسافروں کے مصر پہنچایا وہاں اسوقت بنی علقہ میں سے ریان بن الولید بادشاہ تھا ان بادشاہوں کا لقب فرعون ہوتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ وہی حضرت موسیٰ والا فرعون تھا لیکن صحیح اول ہے دابن جریر کے نزدیک بعد ریان کے قابوس فرعون ہوا اور اسکے بعد مصعب بن الولید فرعون ہوئے ہوا ہے غرض کہ اس فرعون کا وزیر خزانہ عزیز نام تھا اور یہ تو قرآن مجید میں مذکور ہے لیکن شاید یہ لقب ہو کہ ابن عباسؓ سے عوفیؓ نے روایت کی کہ نام اسکا قلیف تھا اور محمد بن اسحاق امام سیر و معاری نے کہا کہ اظہیر بن روح بن نام تھا اور بعض نسخ میں روح بن لکھا ہوا اور کہا کہ یہی وہ عزیز ہے جو وزیر خزانہ تھا اور شیخ حافظ رحمہ اللہ نے جزم کیا کہ بادشاہ اسوقت علقہ میں سے ریان بن الولید تھا اور شیخ نے حضرت مجاہدؒ سے روایت نقل کی کہ بھائیوں نے جب یوسف کو مسافروں کے ہاتھ بیچا تو ان کے پیچھے دو ترک کھتے جانے کے بھگوڑا ہوا خوب مضبوطی رکھو کہ بھاگ نہ جاوے یہاں تک کہ مصر کی منزل پر پہنچے پھر مسافروں نے مصر میں لاکر بازار میں منادی کی کہ بشارت ہو جو اسکو خریدے پس اسکو بادشاہ نے خریدا اور وہ مسلمان تھا مگر گم گم تھا کہ حضرت مجاہدؒ سے شاید کسی نے ایسا سوال کیا ہو جسکے جواب میں انھوں نے اس طور پر انھما سے جواب دیا کہ وہ مشہور ہے کہ خریدے والا عزیز مصر تھا اور کہا گیا کہ بادشاہ مذکور آخر حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا پہلے سے مسلمان نہ تھا پھر عزیز نے مذکور جب کا نام قلیف یا اظہیر بیان ہوا ہے لادہ تھا اور کہتے ہیں کہ عنین محض تھا اور اسکی چور کا نام محمد بن اسحاق نے عیسیٰ بن ابی ہریرہؓ سے بیان کیا اور کہا کہ وہ فرعون ریان بن الولید کی بہن کی بیٹی تھی ذکرہ الحافظ اور دوسروں نے زلیخا بیان کیا ہے۔ قابوس میں کہا کہ زلیخا بفتح اول و کسر ثانی آخر محمد و۔ اور خنجاہی وغیرہ نے بہم اول و فتح ثانی لکھا اور بعض نے کہا کہ ایک نام و دوسرا لقب ہے اور عزیز نے اسکو اپنی چور و کیلئے خریدا تھا اور قیام و فراست سے ہونا رکھ کر اکرام کے ساتھ رکھنے کی تاکید کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کا حال بیان فرمایا کہ۔ وَ قَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا يَخْشَىٰ اَنْ يَكُنَّ اَكْرَمُ مِمَّا كُنْتُ مِثْلًا۔ اور کہا یعنی تاکید کی اپنی چور سے اس شخص نے جس نے یوسف کو مصر میں خریدا تھا کہ اسکا ٹھکانا و مرتبہ اکرام کے ساتھ رکھو۔ کہتے ہیں کہ جب مالک خراعی نے بازار میں پیش کیا تو بیس شرفیان دم لگے اتنے میں زلیخا کی فرمائش سے عزیز مصر نے لینا چاہا اور دام بڑھتے بڑھتے آخر یہ نوبت ہوئی کہ حضرت یوسف کے برابر سونا و چاندی و کپڑے وجود ہر و شک و غیرہ اقسام اموال بغیرہ سے ہمارے ہیں اور حضرت یوسف کا وزن چار سو رطل تھا اور اس پر بھی ایک دوسرے سے بڑھا تا گیا یہاں تک کہ ان کے دارن سے بھی دنیا یا زیادہ بڑھ گیا آخر عزیز نے اسے بے ہرجا ہو کر لیکر اپنا جوہری ہونا ظاہر کیا خصوصاً جبکہ

یہ خبر طبرستان ہوتا جبکہ عمر شریف ۱۲ سال یا ستر سال انانی ہوا ہے جو ہر سال ہوا ہے انانی ہوا ہے انانی ہوا ہے

اپنی جو روئے کہا کہ اسکو غلاموں کی طرح نہیں بلکہ اکرام و منزلت سے رکھیو یہ ہونا رہے۔ <sup>یوسفی</sup> آئی یتفعلن۔ شاید ہم کو نفع پہنچائے  
یعنی ہمارا کارپرداز ہو جاوے کہ مثل فرزندوں کے مہمات خانہ داری و انتظام کرے <sup>آؤ لیتھن کا وکھا</sup>۔ یا ہم اسکو حقیقت میں  
بٹیا بناوین۔ شاید یہ مطلب تھا کہ اگر ہمارے اولاد ہوئی تو اسکو بٹیا نہ بنا دیں گے بلکہ بیٹوں کی طرح صن سلوک سے ہمارا منتظم  
دکار پرداز ہو جائے گا اور ہمارے مال و دولت کو نفع ہو گا اور اگر اولاد نہ ہوئی تو اسکو منہنی کر لین گے پس اگر اسوقت اسکے ساتھ  
غلاموں کا بڑا و بڑا تو آئندہ یہ بات نازیبا و غیر مناسب ہوگی یہ عزیز مصر کی فراست تھی و فی تفسیر الحافظ قال ابو اسحق عن  
ابی عبیدہ عن عبد اللہ بن مسعود عن اذ قال فرس اناس ثلثۃ آخر۔ قال المترجم ابو عبیدہ ہذا ابو ابن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
چاہل آنکہ حضرت ابن مسعود نے فراست میں تین آدمیوں کو سب سے زیادہ بیان فرمایا اول وہ شخص جس نے یوسف کو اپنی جو رو کیلئے  
خرید کر اس سے تاکید کی کہ اگر میثواہ عسی ان نیفعا الایۃ۔ اور دوم وہ عورت جس نے موسیٰ کی نسبت اپنے باپ سے کہا تھا  
یا ابت استاجرہ ان خیر من استاجرت القوی الامین۔ اور سوم حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کہ فراست سے حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کو ضیفہ مقرر کر دیا۔ قال المترجم اس تین میں ایک فائدہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے سوائے حضرت ابو بکر الصدیق  
رضی اللہ عنہ کے کسی نام کی تصریح نہیں فرمائی حالانکہ سیرت و التبیح کی روایات سے اوپر مذکور ہوا کہ تطفیر یا الطیف خرید نیوالا اور زلیخا کو  
کننے والا تھا۔ اور صفورا حضرت موسیٰ کی پاک بی بی تھیں انھیں نے اپنے باپ حضرت شعیب سے کہا تھا لیکن چونکہ ان اخبار کی تحقیق  
بدلتن تھیں اتنی تعالیٰ کے قطعی نہیں ہے لہذا احتراز کیا اور مترجم کہتا ہے کہ اسی طور سے کلام الہی تعالیٰ کی تفسیر کرنے میں ان روایات  
اخبار وغیرہ سے احتراز چاہئے اور مراد میری یہ ہو کہ ان روایات پر معنی و احکام کا مدار نہیں ہو بلکہ جو حکم نصیحت کہ صریح نص  
الہی سے نکلے وہ عین صواب ہو ایسا واسطے میں پہلے بہت تنبیہ کر دی کہ کلام الہی میں حضرت یوسف کے بھائیوں کی نسبت  
انبیاء ہونے یا فساق ہونے کا کچھ ذکر نہیں ہے بلکہ حضرت یوسف کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس سے معاف ہونا مخصوص ہے  
تو زبان درازی کرنا بڑا خطرہ عظیم ہے اور کلام الہی میں صرف کنون میں ڈالنا مذکور ہے باقی ماریٹ و سیرجی وغیرہ کا ثبوت  
کسی آیت یا حدیث سے نہیں ہے۔ مترجم میں تفسیر امام راوی سے نقل کیا کہ امام راوی نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ ان روایات قصص  
و سیر میں جو کچھ مذکور ہو وہ قرآن مجید سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور کوئی حدیث صحیح بھی وارد نہیں ہوئی۔ چہن اسکا کچھ بیان ہو اور  
قرآن مجید کی تفسیر کرنا ان روایات میں سے کسی روایت پر موقوف نہیں ہو تو عاقل پر فرض ہو کہ ان روایات کے بیان کرنے سے  
بھی احتراز کرے انتہی کلام مترجم کہتا ہے کہ راوی نے اشارہ فرمایا کہ ان روایات پر یقین کرنا تو درکنار انکو ذکر بھی نہ کرنا  
چاہئے پھر خطیب نے کہا کہ ان روایات کو شیخ بغوی رحمہ اللہ نے معاملہ میں ذکر کرنا شروع کیا پس دیگر جماعت مفسرین نے انھیں کی  
بیرزدی میں اپنی اپنی تالیف میں ذکر کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ امام بغوی محدث مفسرین وہ خوب جانتے تھے کہ یہ روایات اس قسم کے  
اخبار میں جیسے سنن الوداد و غیرہ میں ہر حدیث کو صاحب السنۃ خوب جانتا تھا کہ یہ روایت صحیح ہو یا ضعیف ہو لیکن یہ  
افسوس ہو کہ پچھلے لوگ جنگو اسرار الرجال میں نیز نہیں ہو اکثر بھٹک گئے اسی طرح ان روایات کا حال ہو جنگو امام بغوی رحمہ نے  
ذکر کیا چنانچہ پچھلے لوگوں نے انکو مثل قول صحابہ یا حدیث کے تصور کر لیا اور تعجب یہ ہو کہ ہمارے زمانہ کے بعض مدعیوں نے انھیں  
روایات سے یہ حکم نکالا کہ ایسے ہر دم و فاسق لوگ تو مومن صالح نہیں ہو سکتے پھر بھی کہاں ہو سکتے ہیں حالانکہ اس شخص کو یہ سمجھ





چاہتا تھا کہ اب اس طرح تکلیف دیکر خوش کریں کہ انہیں کی جانب لاج ہو تو امر اتنی غالب ہوا کہ ان کے کمرے آگاہ ہو کر ہمیشہ خوش ہوئے اور عزیز کی جہد و کوشش سے یوسف سے مراد کی مگر بامر اتنی وہ بالکل پاک ہے پھر انے قید وغیرہ سے ذلت چاہی مگر وہ ہمت سے پاک در محضر رہے پھر یوسف نے سانی کے ذریعہ سے بادشاہ کو اپنے حال سے آگاہ ہی دلائی چاہی مگر امر اتنی غالب ہوا وہ بھول گیا بیان تک کہ جو مدت مقرر تھی وہ پوری ہوئی اور اس قصہ میں اکثر ایسے امور ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ حکم و امر فقط اللہ تعالیٰ کے لئے ہو کسی غیر کی شرکت نہیں ہو۔ **وَلَقَدْ آتَيْنَا الْكُلُوبَ الْاِنْسَیْہِ مَا یَعْلَمُوْنَ**۔ لیکن ہنیر سے اسی یعنی کافرو مشرک لوگ اس بات کو بٹانے نہیں ہیں کہ کل امر قبضہ قدرت الہی تعالیٰ ہے **وَلَمَّا بَلَغَ اَشَدَّ کَلًّا**۔ اور جب پہنچ گیا یوسف اپنی مضبوطی کو یعنی اسے یمن پر پہنچے کہ وہی نبوت و رسالت کو برداشت کریں یا علم و حکمت کو اٹھادیں۔ **اَتَيْنٰہُ حُكْمًا وَّ عَلَیْمًا**۔ تب ہم نے اسکو حکم اور علم دیدیا۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ آئندہ یعنی شباب کی انتہا اور قوت و شدت پر پہنچے عرب بولتے ہیں کہ **بَلَغَ فُلَانٌ اَشَدَّہُ** یعنی فلاں انتہائے شباب کو پہنچ گیا۔ **وَلَمَّا بَلَغَ اَشَدَّہُ**۔ وہ لوگ اپنی منتہائے شباب کو پہنچ گئے شیخ حافظ نے لکھا کہ اس مقدار میں کئی اقوال مروی ہیں۔ ابن عباس۔ مجاہد۔ قتادہ سمئے کہا کہ تینتیس سال کی عمر ہوئی تھی ضحاک نے بیس سال و عکرمہ نے پچیس سال چالیس سال و سدی نے تین بیان کئے۔ امام مالک و سبیہ اور زید بن اسلم و شعبی نے کہا کہ آئندہ حلام کا سن ہو انتہی یعنی اہل لغت نے کہا کہ انتہا اسکی پچیس برس ہوتی ہے اور سراج میں بیان اہلبار کا قول **ثَرَادَ وَاَخْطَا طَا** کا فعل نقل کیا اور مسترجم کہتا ہے کہ اہلبار کے نزدیک وقوف کا سن آخری پچیس سال ہو اور شاید کہ مرتبہ نبوت کا چالیسواں سال ہو جیسا کہ حسن رح کا قول ہے اور وہاں کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس سن سے پہلے نبوت نہیں ہوئی ہے واللہ اعلم بالجملہ قرآن مجید میں جو مخصوص ہے اسی قدر ہم کو کافی ہے کہ جب وہ اپنی مضبوطی کو پہنچ گئے خواہ کوئی سن ہو تب ان کو حکم و علم عطا ہوا۔ سراج میں کہا کہ سابق میں قولہ تعالیٰ **اَوْحِیْنَا اِلَیْہِ مَا یَشَہَدُ بِاَمْرِہِمْ**۔ میں بیان ہو چکا کہ وحی انکو پہلے ہو چکی تھی اب یہ حکم و علم خالی وحی نہیں ہو بلکہ حکم سے مراد علم عمل ہو مسترجم کہتا ہے یعنی خاصہ درجہ فقہ کہ شفرق علوم پر عمل کرنا جس سے ظاہر و باطن ہر حال میں موافق رہائے اسے حکمت ہو کیونکہ باوجود علم کے اس پر عمل کا طریقہ اکثر لوگوں کو نہیں آتا ہر اسی اسطے کسی شیخ عارف کامل کے مرید ہو جاتے ہیں جو خود یہ درجہ طے کر چکا ہو مگر کہ۔ سالک بے خبر نہ ہو ذرا در رسم مشربا ہوا بعض نے کہا کہ حکم سے مراد لوگوں کے درمیان حکومت ہو لیکن حکومت ان کو عرصہ کے بعد جب قید خانہ سے نکلے ہیں حاصل ہوتی تھی اور تاویل الاحادیث کا علم پہلے ہو چکا تھا چونکہ علوم الہی عجیب علی ہیں کہ جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچا اس سے اگر بیان کیا جاوے تو وہ جمالت سے انکار کر جاوے اسکو تو ابھی ایمان کی تصدیق پوری نہیں ہوئی ہو لہذا ہم کو اس قدر کافی ہو کہ مرتبہ بلوغ و قوت کے وقت اللہ تعالیٰ نے ایک قسم کا علم و حکمت انکو عطا فرمایا جو نہایت عظیم الشان و قابل قدر ہو۔ **وَلَقَدْ اَتٰیہِ الْخُبْرَیْہِ الْخَبْرَیْنِ**۔ اور دون ہی ہم سنیں کو نیک عوض دیتے ہیں جیسے یوسف کو ایذا پر صبر و ثبات کے عوض یہ علم بانی عطا فرمایا اور حسن وہ شخص ہی جو صدق و خلوص کیساتھ حضور می سے عبادت و طاعت اور حدیث سے اسکی تفسیر کی مقام پر پہنچ چکی ہو اور طہرائی وغیرہ کی روایت میں ہو کہ جو شخص اپنے علم کے موافق عمل کرتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ایسا علم دیتا ہو جو وہ نہیں جانتا تھا۔ پس شدا کہ وہ مصائب پر صبر کرنا اور جان لینا کہ بغیر تقدیر الہی واقع نہیں ہوا پس قسم رہنا منجملہ ایمان کے ہے **فَہِیْ فِی الْعَرٰسِ قَدْرٌ** اگر

شواہد علی ان یفعلنا الآیۃ۔ اس میں آخرت کیلئے خریداری بہتر ثابت ہو اور اگر اہرام منزلت سے تھا کہ یوسف کو بنظر شہوت نہ دیکھے کیونکہ اگر عارف باطن ہو تو چہرہ اس عالم میں آئینہ تجلی حق ہو اور یہ آئینہ سب سے افضل ہو کیونکہ طور سینا کی تجلی تو پہاڑ سے تھی اور یہ آدم سے ہے ایسا ہی عالم انیسویں دیکھنے والے مثل یعقوب علیہ السلام کے وہاں کچھ اور دیکھتے تھے۔ عمل اہرام قلب ہو تب معرفت و طاعت ملتی جو اگر نفس کو قرار دے تو نشہ و شہوت جو شکر مکی۔ نفع اہرام قلبی کا معرفت مرتبہ صدیق ہے اور شاہدہ حضرت رب العالمین ہی۔ قولہ وکذلک مکنا یوسف فی الارض لآیۃ۔ ممکن بیان مرتبہ مبصرین ہو حتی کہ معرفت میں جو رس قائم ہو اور شاہدہ غیبیہ و شہادت کرے اور اسکو کون و تغیر احوال سے باہر کر دیا تاکہ ضعیف و غریب لوگ اُس سے فیض و ہدایت پادین اور اسواسطہ کو جھانک سکا شفق و لطائف خواب و اسرار ملائکہ سے آگاہ و خبردار رہو۔ قولہ واندھا لب علی اقرہ۔ اگر ضعیف اور راجع بجانب سب سے تو ہوا اور اوپر نہ کو رہے اُن سے یوسف کا خلاص ہونا بخلاف اہمہ ہو اور اگر ضعیف راجع بجانب الہی عزوجل ہو تو لطیف اشارہ ہو کہ امر الہی از عالم فعل ہو اور عقول مختلف الشریع و طریقت میں پس ملو تو از راہ رسم ہے اور غلبہ از راہ قہر پس تقدیر ہر حال میں غالب ہو و لیکن انسان موافق تدبیر کے کام کرنے پر معذور ہو اور وہ اس تدبیر پر بھی غالب ہو۔ قولہ و لیکن اکثر الناس لا یعلمون۔ امور غلوقات منوطہ تدبیر میں اکثر لوگ نہیں جانتے کہ تقدیر انبی کا موقع کیا ہو۔ ابن عطاء رب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے امر پر غالب ہے جو چاہے مخلوق کی طرف چاہا جس طرح چاہا اسکی طرف جاری کر دیا اور جس سے چاہا پھیر دیا و لیکن اکثر لوگ یہ جانتے و دیکھتے نہیں کہ امر الہی اس طرح غالب ہو اُسے ہندون کو طاعت کا حکم دیا مگر جسکے لئے چاہا آسان کر دیا اور جسکے لئے چاہا اسکو اداسے طاعت سے عاجز کر دیا۔ واسطی نے کہا کہ تدبیر میں انکو صرف فرماتا ہے اور اُن کے تصرف میں خود تدبیر فرماتا ان میں گم وجود ہوتا اور موجود گم ہوتا ہے پس کسی بات کو کسی مخلوق کی طرف نہمت کرنا ایک طرح کا شرک ہے۔ قولہ و لما بلغ اشدہ السخ اشدر تبہ تمکین ہو کہ معاملات میں بھی مستقیم ہوا و حال و آداب میں کوئی تلون صادر نہ ہو پس مکاشفہ میں۔ بدبیت کا تصرف ظاہر فرمایا پس حکم بحدیث اور علم بدبیت اور حکم بطریقت و علم بحقیقت حکم بملک دنیا و علم بملک آخرت عنایت کیا و کذلک بخبری المصنوعین جو کوئی ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جانکر اپنی کوشش و طاقت کو فی اللہ و بالذخیرات کرے وہ محسن ہے اور نصرت دہی نے اس مقام سے اشارہ لیا کہ جو کوئی علوم سنت حاصل کرے اُسے ادب کے ساتھ امر و نہی پر قائم رہے اسکو علم غیبی حصہ ملتا ہو اور ہوائے نفس سے مخالفت کا علم جان لیتا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام مرتبہ احسان میں آزمائے گئے اور محسن بنے کہ اس علم سے فائدہ ہوئے چنانچہ فرمایا۔

وَرَأَوْا نُوَّاهُ الَّذِیْ هُوَ فِیْ بَیْتِہَا عَنْ نَفْسِہٖ وَغَلَقَتْ اَلْبُؤَابَ وَقَالَتْ هَیْئَتِ لَکَ طَقَالٌ

اور چھ لایا اسکو عورتیں جسکے گھر میں تھا اپنا ہی تھامے رائے اور بند کے دروازے اور بولی سنائی کہ

مَعَاذَ اللّٰہِ اِنَّہٗ رَبِّیْ اَحْسَنُ مِمَّا مَشَوْا بِیْ اِنَّہٗ لَا یُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ

خدا کی پناہ وہ عزیز ملک ہر میرا بھی طرح رکھا ہے بلکہ اہل بیت بھلا نہیں پاتے جو لوگ بے انصاف ہوں

بیان سے اُن دقائق کا بیان ہو جو حضرت یوسف علیہ السلام پر عزیز مصر کے گھر میں گزرے اور پہلے اس کا ایک نمونہ اپنی قولہ و قال لذلک من ہر لایا مرآۃ اگر شواہد الآیۃ ذکر کر دیا اور درمیان میں قولہ کذلک مکنا یوسف فی الارض لی قولہ بخبری



الحسنین سب جہد متفرقہ در میان میں اس واسطے بیان فرمادیا کہ سننے والا آگے سینکھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر بہت سے فتنے پیش آئے  
تو جب پہلے سے اسکو معلوم ہو گیا کہ ان سب سے نجات پا کر انجام کو بڑے مرتبہ پر پہنچے تو غور سے دیکھتا رہا کہ ایسے فتنے سے کس طرف سے  
گھٹکرا اس منزل کو است پر پہنچے ہیں مراد تو نرمی و آسٹکی کے ساتھ خواہش کرنا اور چاہنا پس اسکا مادہ ہی جسکے سنی نرمی  
و آسٹکی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ رادی و دوسے ماغزوہ ہے جسکے معنی کسی چیز کے طلب میں آنا جانا گویا مطلب یہ ہو کہ ایسا فعل کرنا جیسے  
دھوکا دینے والا کرتا ہے اور کبھی خاص کر کے جماع کے حیلہ کرنے میں بولتے ہیں۔ الفقہ جب عزیز مصر نے اپنی جو روت دربارہ  
اکرام منزلت یوسف کے تاکید کی تو آنحضرت اسکے گھر میں اچھی طرح پرورش پانے لگے یہاں تک کہ بالغ ہوئے اور اسکی جو روت  
ہر وقت ان کے کمال حسن کو دیکھتی آخر ان پر فریفتہ ہو گئی اور ان کو اپنی طرف لہجھانا چاہا چنانچہ فرمایا۔ **وَرَاوَدَتْهُ**۔ اور لہجھایا  
اسکو۔ **الَّتِي** اُس عورت نے ہو کہ یوسف۔ **فِي بَيْتِهَا** جسکے گھر میں تھے۔ **عَنِ** نفسہ۔ یوسف کی ذات سے یعنی چاہا کہ یوسف  
اپنی ذات کو اسے دیدین اسکے لئے اسنے انکے ساتھ مراد تو کی۔ اور مراد تو اگرچہ از باب مفاعلتہ ہی جسکے معنی دونوں طرف  
سے یہ کام ہونے کے آتے ہیں جیسے مکالمہ و دونوں طرف سے باہم باتیں کرنا اور معافقہ دونوں طرف سے باہم گلے ملنا وغیرہ  
لیکن بیان یہ باب ایک ہی طرف سے ہی یعنی خالی عورت نے انکو چاہا تھا جیسے قرضدار کا مالا طلب کرنا یعنی ادا کرنے میں تاخیر کرنا  
اور جیسے طیب کا مداوا کرنا یعنی علاج کرنا اور جیسے چور کا معاقبہ یعنی سچھا کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت کی طرف سے طلب تھی  
اور آنحضرت کی طرف سے دفع تھا پھر یون نہیں فرمایا کہ راودتہ زلیخا یعنی زلیخانے اسکو اپنی طرف لہجھایا اور اگر یہ کہا جاوے کہ  
اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی عورت کا نام نہیں فرمایا اسی سے ادب سیکھا گیا کہ عورتوں کا نام نہ لیا جاوے اور مریم کی  
نسبت کا فرد نے خود باللہ تعالیٰ جو راودر بتایا ہونے کا کفر کیا تھا تو باندیوں کی طرح نام ذکر کر دیا اور تمام مخلوقات و نشان  
حضرت خالق عزوجل کے سامنے ظلام و باندی سے کتر ہیں بہر حال اگر نام لیا تو یون بھی نہیں فرمایا کہ راودتہ امراة الفرس۔ عزیز  
کی جو روت نے اسکو لہجھایا تو اسین نکتہ یہ ہو کہ اس خواہش کا باعث یہ ہو کہ وہ اسکے گھر میں ہر وقت رہتا تھا اور حال یہ تھا کہ  
اسکو آدھا حسن ملا تھا اولیٰ بقول مشہور مافی الوجہ و جسمہ من شدة الشہن بہ مخلوقات میں جو عوشت کا ذمہ اٹھائے ہوئے ہیں اور  
بعض حکمائے نام موجودات میں محبت ثابت کر دی ہے یعنی جو چیز ہے اسکو کسی دوسری چیز سے خواہش و محبت ہو پھر جو مخلوق کسی  
اپنے مثل مخلوق کے طلب میں ہے وہ کافر ہو یا وہ ہی جبکہ اسکو عقل ہو اور اسین ایک اشارہ آنحضرت علیہ السلام کے کمال پاکیزگی پر  
ہے کیونکہ زلیخا خود حسن میں مشہور تھی اور باوجودیکہ ہر وقت اسکے گھر میں ہر طرح قدرت رکھتے تھے اور خود ہی دل و جان سے  
طالب تھی پھر بھی کمال منزہ و پاک ہے اور دل میں خواہش بھی نہیں آئی اندہ بہت اعلیٰ مرتبہ پر قنادر نے کہا کہ یہ عورت عزیز مصر  
کی جو روت تھی۔ ابن زید۔ نے فرمایا کہ جب آنحضرت پورے مرد ہو گئے تھے تب اس عورت نے ایسی خواہش کی۔ **وَعَلَّقَتْ الْاَبْرَارَ**۔  
اور سب دروازے بند کر دیئے۔ انلقن ابواب الغلاق سے ہمیں لکھ تفریق سے خلعت فرمایا جس سے زبان عربی میں دلالت ہوتی ہے کہ خوب  
مضبوط بند کیا تھا اسی سے گمان کیا گیا کہ فضل دیدیئے تھے واللہ اعلم اور ابواسے دلالت ہو کہ آگے پیچھے کی دروازے تھے اور شاید یہ مراد  
ہو کہ سب طرف کے دروازے بند کئے و لیکن بیان ابعد سے قول اول کو ترجیح ہوتی ہے بہر حال سے سب دانے خوب بند کر دیئے  
**وَقَالَتْ**۔ اور اسے بول آنحضرت سے بولی۔ **هَيْتَ لَكَ**۔ ابو عمرو۔ عام و عیش و کسائی نے ہیئت بطح اول و سکون و مفتح سوم



پیشتری نے خریدیا اور اس کو دام ولد بتایا یعنی اپنے نصف میں لایا جس سے اولاد ہوئی پھر باندی نے اقرار کیا کہ میں آزادہ ہوں تو اس سے کچھ نہ ہوگا اور مرد پر حرام کرنے کا الزام نہ ہوگا بلکہ جو اولاد ہوئی وہ صحیح نسب ہوگی اور اگر مشتری نے اس کی تصدیق کی تو بھی اولاد کے حق میں کچھ مضرت نہیں ہو گی ان آئندہ اُس سے اجتناب کرے گا اور اس کی نظیر بکثرت مسائل میں جنہیں یہ تصریح موجود ہو کہ اس کا معنی ظاہر ہو رہا ہو جو کچھ احکام متعلق ہو چکے وہ سب صحیح ہیں مثلاً مشتری نے کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دیا تو مشتری کو ہر گھانا حلال رہا اور یہی اصل شرع میں ہے اگر دوسرا یہی چنانچہ مثلاً ایک شخص نے ایک عورت ہندہ سے نکاح کیا اور وہ پہلے کہ چکا تھا کہ اگر میں اس سے نکاح کروں تو بکھلاؤں گی پھر مرد نے ایک علم سے فتویٰ پوچھا وہ ایسی طلاق کو واقع نہیں جیسے فقہ احنوف نے طلاق کا فتویٰ دیا پس مرد مدت تک سکے ساتھ رہا اور کئی اولاد ہوئیں پھر عورت کو خبر ہوئی تو اسے قاضی سے ناش کی اور قاضی کی رائے میں اس میں حنفی مذہب حق تھا اُسے وقوع طلاق کا فتویٰ دیا تو اولاد حلال ہوگی اور مرد پر زنا کاری وغیرہ کی حد واجب ہوگی اور نظر اُس کے بکثرت کتاب الفضا اور کتاب المناظر والسموات اور بکثرت کتاب الشریعہ میں ہیں اس کو فتاویٰ ہند پر ترجمہ عالمگیری سے تحقیق کر جب یہ بات تحقیق ہو گئی تو حضرت یوسف کا یہ کہنا کہ نہ بی حسن شہابی یعنی عزیز مصر میرا سید و آقا ہو مجھے اچھی طرح پرورش کیا ہے یہ قول صحیح رہا میں کچھ مضائقہ نہیں رہا۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ پیغمبر سے یہ بعید ہو گا اس کو اپنا مربی فرمائے بلکہ معنی یہ ہیں کہ آئندہ یعنی بیشک وہ اللہ تعالیٰ - ربی میرا رب ہے حسن شہابی اُسے مجھے اچھا بھلا نکاتا دیا یعنی مہا پیوں کی شرا و جب کی آفت سے نجات دیکر اس منزلت پر پہنچا یا میں اس کی فراموشی میں زنا و حرام کاری نہیں کر سکتا ہوں۔ اِنَّكَ لَا تَفْلِحُ بِالْعِلْمِ مَعِيَ - بیشک جو ظلم کرتے ہیں مہی نیکی کی جگہ بدی کرتے ہیں اور حکم اسی کے برخلاف کرتے ہیں اُسے ظالم ہیں تو ان کو فلاح نہیں ہوتی بلکہ مہی ظالم کہ دن تو میں ہی ظالم ہو جاؤنگا اور فلاں نہ پاؤنگا فَوَيْلٌ لِلْعَالَمِ اِنَّ قَوْلَ تَعَالٰی وَاَدْرَاۤتُہُ التّٰی ہُوَی ہِیَا اَلَا یَہُی سِرَاطِنِی چلے عشق کی کشش سے اپنے معدن کی طرف چلا دیکھیں دیکھیں میں طبیعت آئندہ ہو گئی پس سبب لاعلمی دے تیسری کے بھٹک کر شہوت کی طرف بھٹکا اور دروازے بند کئے۔ چاہا کہ عشق چھپا رہے اور کبھی غیبت عشق اُس کو مقفی ہوئی ہو لیکن عشق شل شل کے چھپتا نہیں ہر وہ کس قدر فاش ہو گیا اور شہابی نے کہا کہ سبب دروازے بند کرنا اور سبب لگاؤ کاٹ دینے اور پوری نعمت اپنے مقصود کی طرف پھیری اور چاہا جو چاہا لیکن یوسف علیہ السلام پر قدس نبوت غالب ہوئی و قال ہذا اللہ ربی حسن شہابی - اشارت ہو کہ رب تبارک تعالیٰ نے آدمی کو ان تقویم پر پیدا کیا اور ازل میں اس کو برگزیدہ قرار دیا۔ جیسے یوسف کو نبوت و رسالت سے ممتاز کیا اور تادیل الانا دیش کا علم دیا۔ روایات کثیرہ ہیں کہ پہلے حضرت یوسف پر حسن تمام عورتوں کیلئے فتنہ ہو گیا تھا آخر جب نبوت و رسالت عطا ہوئی تو ہیبت و جلال کا لباس چھایا۔ اقول اس کو اکثر مفسرین نے لکھا ہے۔ قال شیخ - اور بعض نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے چھوٹے ولی نعمت کا خیال کیا یعنی عزیز مصر کا اکرام و تکریم کر اس خیانت سے انکار کیا اور حضرت ولی نعمت تحقیقی یعنی رب تبارک و تعالیٰ کا خیال نہ کیا تھا اسی سبب سے قصہ کے فتنہ میں پڑے کہ اتنا تعالیٰ تقدیرت بہ وہم ہا یعنی فی الجملہ نہ لیا کی طرف میلان ہوا اور شرم گم کتا ہو کہ یہ تقریر کچھ بھی نہیں ہو یہ کیونکر معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا خیال نہ تھا کیا یہ نہیں دیکھا کہ پہلے ہی فرمایا معاذا اللہ لیکن عورت مذکورہ اس وقت کا فہم تھی اُس سے ایسا غدر کیا جس کو وہ بھی تسلیم کرتی تھی اور جو بیان کیا کہ آنحضرت نے اُس کی طرف میلان کیا تھا یہ صریح نہیں بلکہ صحیح نہیں ہو چنانچہ بیان ہو گا قال شیخ اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ نہ بی حسن شہابی یعنی میرے رب تبارک تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ مجھے اس حال پر



فلوق کر کے عزیز مصر کا دل چھ پرہیزان کیا حتیٰ کہ اُسے اکرمی شواہ کا حکم دیا تو مجھے عصیان نہیں لائق ہے پھر شیخ نے کہا کہ اُسے اشارہ ہے کہ  
فطرت بشری و نفس مارہ سے ہر وقت نبی و پیغمبر تک ہوشیار رہتے ہیں۔

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْكَ اَنْ ذَا بُرْهَانَ رَبِّهِ مَكَدًا لِّكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ  
اور البتہ عورت نے فکر کیا اُسکا اور اُسے فکر کیا عورت کا اگر خوتا یہ کہ دیکھ قدرت اپنے رب کی کیوں ہی ہوا اس واسطے برادرین اُس سے برائی

وَالْفَحْشَاءَ طَرِيقَةً مِنْ عِبَادِنَا الْخَلَصِينَ ۝

اور بچیاں البتہ وہ ہے ہمارے بچنے بندوں میں

اسمین آنحضرت علیہ السلام کے کمال عفت کا بیان ہے درحقیقت نعمت حسن عقیف ہو ورنہ اکثر لوگ جن کی ظاہری صورت مرعوبہ البلی  
اوصاف قبیح ہوتے ہیں انکو بھی نظر سے دیکھو تو ایسا سبہ ہیں جو ایسے گھورے پر لگا ہو جو جان نہماست ڈالی جاتی ہو ہمیشہ مرد  
پاکیزہ مزاج ایسوں کو اسی نظر سے دیکھتا ہے اور قابل تعظیم و جلال وہ ہیں جنہیں اوصاف یوسفی میں سے ہو چنانچہ حبیبی نے بیان کیا درود  
مضبوط بند کر دیئے اور تمام آرائش سے اُنکو اپنی طرف بلایا تو اُنھوں نے اپنی پاکیزگی سے صاف کہا کہ مآذ اللہ یعنی میں ہرگز ایسی  
حرکت نہ کروں گا مگر اپنے اوپر بھروسہ نہ کیا کیونکہ نفس تو بدی کا مارہ ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی کیونکہ بشریت مقتضی ہے  
کہ مبتلا ہو جائے چنانچہ قولہ صلب الہین سے یہ خوف ظاہر ہے پس جب پناہ مانگی تو ظاہر ہے کہ وہ عورت زبردستی پر آمادہ ہوئی  
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْكَ اَنْ ذَا بُرْهَانَ رَبِّهِ مَكَدًا لِّكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ  
روایت کئے جاتے ہیں لیکن سراج المنیر میں خلیل کے اور کبیر میں رازی نے دو دیگر مؤلفین نے ان روایات کے ثبوت سے بالکل انکار  
کیا ہے کاوشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے جو فن حدیث میں امام حافظ ہیں اس طرح انکار نہیں کیا اندامین بعض روایات نقل کرنے میں مضائقہ  
نہیں دیکھتا علاوہ اسکے مؤلفین نے جو وجہ انکار بیان کی وہ کچھ نہیں ہو۔ و واضح ہو کہ بالاجماع والاتفاق سب کے نزدیک صحیح ہے کہ  
آنحضرت علیہ السلام کسی اولیٰ ناحشہ کے مرتکب نہیں ہوئے تھے لیکن اختلاف اسمین ہو کہ آیا قصد فرمایا تھا یا نہیں تو یہاں تین قسم  
کے اقوال ہیں اول یہ کہ ان قصد کیا یہاں تک کہ اوپری باتوں سے تجاوز کر کے قریت کی بیٹھک بیٹھے تھے پھر پرہیزان الکی سے  
الگ ہو کر بھاگے اور یہ قول حد سے افراط ہو دوم یہ کہ خالی قصد کیا تھا۔ سوم یہ کہ دل ہی دل میں باتیں بنائیں اور ایک کاعت  
نے کہا کہ نہیں بلکہ پر غلاف اسکے قصد تھا گئے کا کیا تھا اور بیان اقوال سے پہلے لفظ ہم کے معنی معلوم کرنا چاہیئے عرب بولتے ہیں کہ ہم  
بالا مر جبیل میں کام کا قصد راستے کرنے کا عزم کیا ہو۔ حدیث میں ہو لفظ ہمت ان آمریتی میں۔ میں ابھرا تھا کہ اپنے غلاموں کو  
حکم دون الحدیث لی تخلدنا الجماعۃ ہم معنی غم و اندوہ و منہ تولد ان فریبا اہم شام المرأة المنورہ دیتے۔ یعنی قریش کو اندوہ میں  
ڈال دیا تھا بنی قریظہ کی عورت کے واقعہ نے کیونکہ اسکی چوری ظاہر ہو گئی تھی۔ ومنہ الحدیث و کفاه اللہ ما اجمہ۔ بالجمہ بیان ہضم  
مراد قصد ہو پس یہی ہیں قولہ ولقد ہمت بہ۔ اور البتہ قصد کیا۔ عورت نے اُسکا و ہم ہا۔ اور قصد کیا اُسے عورت کا پس بعض نے  
کہا کہ عورت نے اس سے اختلاط کا قصد کیا یعنی دھینگا مٹتی سے اور اُسے قصد کیا عورت کا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت نے بھاگنے کا  
دیکھ زبان عربیہ سے غلط ہو اور گویا اتفاق اس بات پر ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے عورت کا قصد کیا جیسا کہ نفس ظاہر ہے  
پھر ان لوگوں میں اقوال ہیں کہ قصد بجانب عورت کے کس طرح تھا کیونکہ حرام طور پر قصد کرنا دل کا زنا ہو اور خفا جی نے سب

وجہ ہرچیز یہ ہے کہ عورت نے اس کی خواہش کی اور اس نے عورت کی خواہش کی مگر یہ اشتہار و غیبت بدین معنی نہ تھی کہ بالفعل اس کا آخر مترتب ہو  
اور یہ قول امام مالکی سے ہے کہ کیا یہی چاہتا تھا کہ اسے آنا ہو۔ اب میں ہر حال میں مذکورہ بالا کو تجلی میں نہ سمجھتا ہوں اور صحیح و ضعیف کو علیحدہ  
کرتا ہوں۔ والاعلم والاقولہ الا بالائتداع علیہ کیا حکم۔ ہر حال میں یہی کہ بعض نے اس مقام پر علماء سلف سے یہی لائی ہوئی باتیں روایت کیں  
کہ انہوں نے انہوں نے کہا کہ عورت مذکورہ نے جب خوب راستہ ہو کر اس قدر الحاح کیا اور قصد کیا تو اس نے بھی عورت کا قصد کیا یہاں تک کہ  
مگر نہ کہ لا اور عورت کہہ سکتی ہے کہ یہ بیٹھے اسے میں آنا دانی خبر دلا اس عورت سے دور ہو گیا کہ کچھ فائدہ نہ ہوا اور وہ بار بار  
سنی اور تیری بار بار کہتا ہوا ہوتا تھا کہ عورت دانتوں میں اس کی دبا کے ظاہر ہوئی تو بھاگے اور فرار سے کہا کہ میں نے پرانا مال تو شہوت  
ہائی رہی اس وجہ سے اور یہاں تک کہ بار بار بیٹھے ہوئے اور ان کے صرف گیارہ ہوئے اور بعض نے کہا کہ بہت عین زنا کی مذمت کی آیت  
ظاہر ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے بھی اثر ہوا اور اللہ تعالیٰ نے چہرہ میں سے فرمایا کہ ہا کر خبر سے میرا بندہ ڈوبتا ہے تو انہوں نے آواز کیا  
کہ اسے بچاؤ۔ یہ کیا کہہ رہے ہیں کہ اس طرح کے اقوال مردی ہوئے اور ہرگز ان بد رنگوں میں سے کسی سے کچھ بھی نہیں ہو اور باہم اقوال  
نہ ہوتا تھا۔ قصہ کا وہ بڑا نام دلائی نے بھی لکھ لیا کہ ساقہ نقل کر کے سب کو رو کر دیا۔ اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہاں لوگوں  
کے اقوال مختلف ہیں اور ابن عباسؓ نے مجاہد و سعید و ایک جماعت سلف سے یہاں وہ کچھ مردی ہی جو ابن جریر وغیرہ نے ثابت  
کیا اور اللہ تعالیٰ جانتے کہ ان اخبار کا کیا حال ہو۔ ہر قسم کے کتاب کے شیخ نے ان روایات کو بالکل مسترد کر دیا کچھ نقل نہیں فرمایا  
اشارہ ہو کہ ان میں سے کچھ ثبوت نہیں ہو اور شیخ نے ان کو قابل فہم نہیں سمجھا اور بیشک یہ قابل ذکر بھی نہیں ہیں لیکن چونکہ  
یہ جماعت فارسی تفسیر والوں اور قصص والوں نے جگہ جگہ صحیح و مستقیم کی تفسیر نہیں ہوئی روایات کو کچھ شراکت کر دیا ہے لہذا میں نے بعض روایات  
میں لکھ کر عموماً آگاہ کر دیا کہ ان مفسرین سلف سے موافق ان مؤلفین علماء اس کے قول کے کہ کتابت نہیں ہو نہیں کسی کو حلال نہیں ہو  
کہ ان روایات پر اعتقاد کرے یا غرض ہو کہ وہ غلط و غیرہ میں بیان کرے۔ بالکل لفظ ہم سے اگرچہ لغوی معنی یعنی قصد کرنا مراد  
ہو گیا ہے یا یقیناً وہ قصد الیسا نہ تھا جیسا ان بعض راویوں نے سمجھا اور اس کے سلف صالحین کی طرف منسوب کر دیا اور ظاہر  
معلوم ہوتا ہے کہ یہودی ہر کچھ حدیث صحیح ایک قوم ہتان باندھنے والی جیسا کہ ہوا ان میں سے بعض نے یہ حرکت کی ہو اور اللہ اعلم  
اب بیان اس بات کا کہ قصہ سے صحیح مراد کیا ہو تو وہ سلف و خلف سے صحیح روایات میں یقینی مذکور ہیں کہ مقصد اس کے طبیعت بشری  
انہیں سے تھا جیسا کہ اس عورت کی خواہش کی ہوتی ہے کہ اسے ایک آدمی اپنے اختیار سے کسی چیز کی طرف قصد کرے جیسے ہر مرد آدمی  
اور تو یہی ہے کہ قصہ و خواہش و طریقہ کی ہوتی ہے کہ اسے ایک آدمی اپنے اختیار سے کسی چیز کی طرف قصد کرے جیسے ہر مرد آدمی  
اپنی خواہش کے موافق طعناں کا قصد کرتا ہے اور وہ قصہ بشری اختیار ہے اور وہ اس طرح ہوتا ہے کہ وہ دل میں خود بخود ہی چاہنے والی  
کوئی بات آجائے یا طبیعت شری خود بخود کسی طرف جھک جائے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ امام بخاری یعنی مسلم الشریف کے معنی سے  
بعض اہل تحقیق سے نقل کیا کہ حضرت ابو سعید کے قصہ سے مراد ظاہر نفس میں۔ امام مالکی نے کہا کہ جیسے سخت گری میں  
روزہ دار آدمی سرد و ٹھنڈا پانی دیکھے اور اس کی طبیعت خود بخود اس کے پیچھے کی طرف میلان قصد کرے۔ لیکن وہ اپنے اختیار سے اپنے  
دین کے خلاف کیا اس کو روک دیتا ہو یا جیسے لہجہ ان تند و سخت فسی آدمی کے سامنے ایک خود بخود عورت جو جوان عورت آراستہ  
و پہلستہ ہو کر قریب و فائدہ ہوتا اس کی طبیعت سے اختیار ہو کر اس کی طرف رغبت کرتی ہے مگر وہ اپنی عقل کے اختیار سے خیال





شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ کہ زبان عربی کی راہ سے اس قول میں نامل ہو اور اللہ اعلم اور لکھا کہ اس برہان میں بھی اقوال ہیں جسکو آنحضرت  
نے دیکھا چنانچہ ابن عباس سعید و قتادہ سعید بن جبیر و محمد بن سیرین و حسن و قتادہ و ابو صالح و ضحاک و ابن اسحق و غیرہم  
نے کہا کہ وقت تھوڑے کے حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت دیکھی کہ دانتوں سے انگلی دابھے سے فرماتے ہیں اور ایک دانت میں  
سوئے کہ سینہ پہ لگا ہوا کہ شہوت ان کے ناخون سے باہر ہو گئی اور ایک دانت میں قطیف یعنی عزیذ کا خیال دیکھا اور محمد بن کعب القرظی  
نے کہا کہ بہت میں تین آیات لکھی دیکھیں۔ ان علیکم الحافطین کہ انا کا جین۔ مانکون فی شان و ماتون من قرآن و ماتون من عمل  
الآیۃ۔ ان ہوتا ہے علی کل نفس کسبت الآیۃ مادہ لکھا گیا کہ چوتھی آیت۔ ولا نقدر انزالہ الا ان کان فاعشۃ و متقا و سارہیلا۔ اور اسی نے کہا کہ کتاب الہی کی ایک آیت  
دو بار پڑھیں جو اس کام سے روکتی تھی ابن جریر نے کہا کہ یہ بات یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و نشانوں میں سے کوئی نشانی دیکھی اور قطیف میں لکھا کہ کون آیت تھی  
شاہد ہو پھر یہ ہوا اور شاید فرشتہ جبریل کی صورت ہوا در شاہد لکھی آیت ہو پس مطلقاً چھوڑنا چاہیے مگر ہم کہتا ہو کہ ہمارے سلف سے جو اقوال مذکور ہوئے  
عجیب ہیں و ان میں سے بعض اقوال پر بھی ہیں کہ قصہ غلاطت کیا تھا تو آیت دیکھ کر باز رہے اور شان نبوت جو اعلیٰ و اکرم ہے کہ جہان کے  
حکماء اس پر نور بصیرت کے ساتھ اندیشے ہیں اس سے ان اقوال کو مناسب بہت ہی کم ہے اور ان اقوال کے حق میں جو کچھ  
رازی و خلیل وغیرہ نے کہا وہ اقرب لبعابہ ہے اور خفا جی نے حاشیہ بیضاوی میں لکھا کہ ان اقوال و قصص کی باتوں میں اسی  
ماہین میں کہ انکا بیان کرنا شان نبوت کے لائق نہیں ہو اور پھر بڑا دینا ہر سہ باوجود اسکے یہ سب اقوال محض بے اصل ہیں اور  
اس طرح یہ ہو کہ بعض قطعی و اسکے اشارات سے بالکل غلط ہیں اور یوں کیوں نہیں کہتے کہ برہان رب تبارک و تعالیٰ وہ علم نبوت تھا  
جس سے قطعی جانتے تھے کہ یہ فعل مرام و متکرر نفس جو اسی پر اعتقاد کرنا واجب ہو مگر ہم کہتا ہے کہ ائمہ سلف و خلف و علماء امتیاز  
سے صحیح تفسیر فقط اس طرح ثابت ہو کہ قولہ و لہد بہت ہے۔ صورت مذکورہ نے یوسف علیہ السلام کے ساتھ قصہ قربت کیا یعنی دل  
میں اسکو ٹھکان لیا اور بڑی کوشش سے ایسا دلچ ہونا چاہتی تھی۔ وہ ہم رہا۔ اور آنحضرت علیہ السلام کے دل میں خواہش کا خطرہ  
اٹھا جسکو وہ فاش کرنا ہرگز نہیں چاہتے تھے باوجودیکہ اسباب تھان کے سخت تھے اور نہایت مشکل موقع تھا لولا ان راہی برہان  
پر۔ اگر یہ نہ تھا کہ اپنے رب کی نشانی جو کھلی ہوئی نورانی صورت تھی کبھی تھی تو موقع ایسا تھا کہ مبتلا ہو جاوین و لیکن اللہ تعالیٰ  
نے انکو برہان توحید و کبریا کی دیدی تھی جس سے انہوں نے نہایت پائی اور معاذ اللہ کہنے کی برکت ظاہر ہوئی کیونکہ  
اپنے نفس پر ہر وسوسہ نہیں کیا کذا لائق یوں ہی ہم نے اسکو برہان دکھلایا اور پناہ دی یا یوں ہی ہم نے اسکو ثابت قدم فرمایا  
لَوْ أَنَّ الْفِیْءَ الْغَنَیْمَہُ الْکَثِیْرَہُ الْکَثِیْرَہُ تَاکَہُمْ ہجیر دین اُس سے بُرائی کو اور بہت قبیح بات کو یا زنا کو یعنی مستقیم رکھنا و طاعت پر  
ثابت قدم و پاک کتنا بھرت غلطی و غلو و ہل کے تھوڑے قدرت میں تو وہی اپنے فانی بندوں کو سلامت رکھتا اور قبول فرماتا  
وہ جو چاہتا رہا ہر وہ کہنا ہے۔ اِنَّہُمْ مِنْ دَہِیَآءٍ ذَا اَلْبَیْضِیْنَ شہرہ وہ چاہے غلط بندوں میں سے ہو اور قرآن میں منصوص ہے  
کہ شیطان کو فرمایا۔ ان جادوی لیر لکے علیہم سلطان یعنی سرے بندوں پر چھکے کہی کچھ بھی قابو نہیں ہو۔ اس سے صاف ظاہر  
ہو گیا کہ آنحضرت نے حرام قصدا و عورت کو شہوت سے چھوڑنا و غیرہ غریب باتیں جو قصہ کہنے والے بیان کرتے ہیں کہ نہیں کیا  
تھایہ محض فتنہ ہو بلکہ وہ بالکل پاک ہو اور دل میں خطرہ آنا جو سب اختیار ہی ہو وہ مصیبت ہی نہیں ہو اور شیخ ابو السعد و دیگر  
عن تعالیٰ جلا کے خیر عطا فرما ہے کہ انہوں نے اس مضمون کو آیت کریمہ سے صاف نکال لیا اس طرح کہ اگر آنحضرت علی نبینا

و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورہ فشا کی طبع سے قصد کیا ہوتا تو وہ اس سے پھیرے جاتے اور یوں کہا جاتا کہ نصرفہ عن السورہ و الفشا  
تاکہ ہم اسکو پھیر دیں سورہ فشا کی طرف سے یعنی سورہ فشا کی طرف جاتا ہے وہاں سے اسکو موڑ دین دیکھ یوں نہیں تھا بلکہ  
سورہ فشا کو شیطان جیم انکی طرف لاتا تھا تو حضرت رب العزت و العزیز و العظیم و العزیز و العزیز نے دور ہی سے ان کی طرف سے  
شیطان کو مع سورہ فشا اس کے روکر دیا اور وہ غائب و خاسر ہو گیا پس غلط ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے سورہ فشا کا کچھ  
قصد نہیں کیا تھا مگر سورہ فشا نے انکی طرف شیطان پر سوار ہو کر قصد کیا تھا تو ان سے یہ دونوں مع شیطان کے روکی گئیں  
اسلئے کہ شیطان کو بندگان حضرت خلاق علیہم عروج و جل پر کچھ قابو نہیں ہے۔ والحمد للہ رب العالمین و فی العصر السانی۔  
تو کہ انسانی دل قدرت بہ وہم بہا الاثر یہ قصد نہ لیا سابق ہوا اور حسن یوسف کا جذب سابق ہوا اور قصد نہ لیا بجانب حسن  
یوسف تھا کیونکہ اسکا عشق و امکا حسن و لون کا صدور و دندن اذلی سے تھا اور دونوں حال قدم کی صفات سے ہیں یہ  
جب قلب لیا بجانب حسن یوسف مجذب ہوا اور قصد نہ لیا کہ وہاں ہوا تو قصد یوسف کو ہی اس کے عشق کی اہمیت و حسن کی  
جانب ہوجان ہوا پس دونوں قصد کے درمیان فاصلہ ہو گئے پس جو کہ بجانب حسن یوسف اور فطرت کو بجانب فطرت اور طبیعت کو  
بجانب طبیعت اور انسانیات کو بجانب انسانیات اور روحانی کو بجانب روحانی اور الہی کو بجانب الہی ہوجان ہوا پس جملہ یوسف  
و قصد ہو کر متوجہ ہوئے ہستی کہ دونوں کا تشخص و خیال و سواد و عقل و قلب و روح و سراہن یکے در یکے ہو گیا۔ پس دونوں قصد نہ  
کوئی قصد نہیں کر سکتے حالانکہ اصل جو اس پر فزا راہ ہوا اور اصل فطرۃ فعل راہ ہوا اور اصل الطبیعہ مباشرت قدرت ہوا اور اصل  
انسان جو ہوجان تیسرے اور روحانی مباشرت لطف ہوا اور یہی سر نفس راہ ہے اور اصل روحانی تا مباشرت لطف اور  
اور اصل الہی تا تجلی جمال و طور ذات و صفات اور لہ صفات و افعال کے سنی ہیں یہ ہی پس جب تو نے اسکو معلوم کر لیا تو  
دونوں شخص کو ایک شخص اور دونوں روح کو ایک روح اور دونوں قلب کو ایک قلب اور دونوں قصد کو ایک قصد  
اور دونوں سر کو ایک سر اور دونوں کل کو ایک کل دیکھئے گا اور اس کل کا حد در ایک کل ہے ہوا اور یہی کل تمام علی کی حالت  
ہے اور تمام چیزوں کے لئے معلل اور دونوں جہان کا پیدا کر نے والا ہے اور یہی جملہ اصول کے لئے فعلی ہوا پس مذکور بیان  
کون ہوا و خواہ یہ حقیقت اسرار ہوں شاعر ہوں قدس عرفات ہے کہ اشارہ کیا کہ ابتداء اسی سے ہوا اور انتہا اسی کی طرف ہے  
اور میں تو در میان میں ہیں اپنے لطف سے ہمیں در میان سے گزرا ہے جب فعل سے فعل کے واسطے بر صفت فعل کل  
فرائی تو عشق بہت ہو گیا اور جب صفت کیلئے صفت سے جو صفت تجلی فرائی تو عشق بہت ہو گیا روحانی  
نفسانی کے ہو گیا۔ اور جب ذات کیلئے ذات سے جو صفت ذات تجلی فرائی تو عشق اذلی مقدس اذہا اسرار نکات جمع شہادت  
ہو گیا کہ اسکا عشق اذلی بلا علت ہے پہلے بہت و حرکت فعل فاعل ہے اور وہاں مقام امتحان ہے کیونکہ امر سے مخالفت  
ہے اور در میان بہت تجلی صفت بھفت ہوا اور وہاں مقام التباس ہے اور انتہا بہت تجلی ذات ہوا ہے اور یہ مقام قیس ہے  
و امتحان سے نہایت اور امتحان سے طہارت ہے پس جبکہ حضرت یوسف علیہ السلام ابتداء اور وسط میں رہے تب تک  
محل امتحان و التباس میں حریف تھا پس تھے پھر تب تجلی ذات بذات میں آئے تو انوار ذات نے دونوں مقام کو یکساں

اور اگر یہ نہ تھا تو برابر عتاب امتحان میں پڑے ہوتے اور تصدیق اسکی یہ ہر قولہ تعالیٰ لولا ان راہی برہان ربہ کذک لکن صرف  
عند السورۃ الفشا پس جو برہان حضرت یوسف علیہ السلام پر ظاہر ہوئی تو وہ ظہور ذات قدیم بلا پردہ منورہ از علت حلول  
و مباشرۃ حدوث تھا اور یہ ظہور موجب ہو کہ حدوث کو قدم سے جدا کر دے اور وہ ان حدوث کا تعلق و شائبہ نہیں رہتا ہے  
یہ مقام صرف تخرید و تفرید و توحید ہر وہ ان مقام التباس سے نہایت ہر قولہ کذک لکن صرف عند السورۃ الفشا ظہور آنا فحش  
دبرائی کے اسرار تالیف ادراج و اہمام پر اور بعض کی حرکت بعض کی جانب بصفت جت و الفت و علوت و ہوائے نفسانی و شہوت منافی  
و حیوانی و جسمانی پر ہر اہد ہی عالم امتحان ہو اور ارونی و تکلیف و عیودیت نہیں سے ظاہر ہے پھر عالم اسل مر سے مخالفت کرنا بھی  
اور اہ علم و عقل کے سورہ و فشا ہو اور حقیقت میں وہ ان علت فحش و سور کی کچھ بھی نہیں ہو کیونکہ یہ مواضع مفاد و برازیہ ہیں اور وہ ان  
ہر تن غبی ہی غبی ہو۔ اقول ایک حقیر مثال جس سے کچھ عقل کو عروج ہو یوں کہنا چاہیے کہ مثلاً سنگ یا بذات خود ایک پاک چیز  
ہے حتیٰ کہ بدن پر اسکا استعمال حلال ہو اور کوئی عیب نہیں ہے اور اگر اسکو بدن کے اندر استعمال کیا جائے جس سے ہلاکت ہو تو  
خود کشی و عیب ہے اور یوں ہی دنیا کی جو چیز کہ نہایت عیب دار و کھو اسکے ہمت غبی کے بھی موجود ہیں اور بعض ہمت بدی کے ہیں  
اور خود اس مسئلہ میں دیکھو کہ عورت کی طرف قصد مقاربت درعالمیکہ وہ اجنبیہ بلا عقد نکاح ہو فحش و سور بہت بدتر ہو اور جب بعد  
نکاح کے اسکی طرف قصد ہو تو بہت پسندیدہ ہے جبکہ نیت صالح ہو اسواسطے بعض علماء مفسرین نے آنحضرت علیہ السلام کے زینجا  
کی طرف قصد کرنے کے معنی میں کہا ہے کہ قصد یہ کیا تھا کہ اگر اس سے نکاح ہوتا تو خوب تھا اور ظاہر ہے کہ نکاح ایسے قصد میں کچھ عیب  
نہ تھا بلکہ اس صورت میں عدم قصد سے عیب پیدا ہوتا ہے اور اسی واسطے اہل الحق کا دستور صحیح ہو کہ دنیا میں کسی چیز کو بنظر حقارت  
و عیب نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ بنظر حقیقت وہ مفاد و برازیہ ہیں ان میں کچھ عیب نہیں ہو اور جس شخص کو تقدیر ازلی نظر نہ آوے وہ خود  
سورہ فشا میں تھرا ہوا ہوتا ہے تو وہ بھلا کیا کسی دوسری چیز کو سورہ فشا کے گا۔ فانہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ و فیج ہو کہ  
جب علت مقام توحید صرف سے پسینی میں ہوا اور درمیان ہی میں التباس و امتحان سے نہ نکلا تو دیدار قدم سے حجاب میں پڑا  
رہ گیا قدری دل تک نہیں پہنچا اندہ یہ پردہ اسپر خود سورہ فشا رہے اور اس فحش سے بڑھ کر کون عیب ہو گا کہ دور را نہ ہوا ہے  
میں سیران ہو اور اصل اصل اصل تک پہنچنے سے محجوب ہو پس اس عیب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ خالص حضرت یوسف  
علیہ السلام سے دور فرمایا چنانچہ انکی ہمت عالیہ تمام مقامات امتحان التباس و احتجاب و سورہ فشا سے ترقی کر کے دیدار صفات  
و ذات تک پہنچی اس صفت سے کہ خودی سے فانی اور بقا حق باقی تھے تو اللہ عزوجل نے انکی تقدیس سورہ فشا سے بیان کر نیکی  
اککا اخلاص اپنی منت و احسان کے ساتھ فرمایا بقولہ انہ من عبادنا المخلصین یعنی موحیدین و مسالین و انبیاء کا ملین میں سے تھا قولہ  
تقدیر بہ وہم ہا۔ ابن عطار نے کہنا کہ انکی رائے اسکی طرف شہوت کا قصد کیا اور اسے عورت کو زہر و بصوت کا قصد کیا یعنی بدلیل  
قولہ معاذ اللہ ربی حسن ثلوی۔ اور کہا کہ قولہ لولا ان راہی برہان ربہ یعنی یہ قصد زہر نہ ہوا اگر برہان نہ دیکھتا اور کہا کہ برہان باہر نہ تھی  
بلکہ ان کے دل میں حق کی طرف سے واعظ تھا اور وہ واعظ ہر بندہ کے دل میں ہوتا ہے اور کہا کہ زینجائے تو چاہا تھا کہ اپنا جمال یوسف پر  
ظاہر کرے مگر غراہیت سے اسکو دیا اس مکر وہ پہنایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے اسکو محبوب کر دیا اور برہان عالی  
اور حق ظاہر دکھایا کہ اسکی موقوف سوائے حق کے ان کو کچھ مشاہدہ نہ تھا اور کہا کہ اگر مشاہدہ برہان نہ ہوتا تو زینجا پر نظر نہ تھے قال الترمذی



اہل حق رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ بغیر مشاہدہ برہان حق کے بشری نظر کو تلبیسات شیطانی سے دوری تکلیف ہوتی ہو اور اگر دونوں کو  
نجات نہیں ہوتی ہے اور جب ایمان صادق ہو تو جنت آتی عزوجل کے سامنے ہر مخلوق کا حق غیر مرغوب ہو اور نام مغزالی وغیرہ نے نقل کیا  
کہ روایت کیا گیا ہے کہ ایک نے مانس کے بعد جب لے لیا ایمان لائیں اور معرفت آتی جاہل ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے تنہائی اختیار کی حتیٰ کہ  
حضرت علیہ السلام اگر بستر پر ہوتے تو صبح سے شام کا اور شام سے صبح کا عذر کرتی تھیں اور آخر کہا کہ مجھے آپ کی محبت بسبب عدم معرفت  
حضرت خالق عزوجل کے تھی اب میرا سکا عرض نہیں چاہتی ہوں تب آنحضرت علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے آگاہ فرمایا ہے کہ  
جنت سے میرے دو فرزند ہوں گے ان کو اللہ تعالیٰ نبی بنا دیگا کہ کہا کہ اچھا اگر حضرت عزوجل کی رضا ہو تو میں بسر و چشم اسکی بندگی میں حاضر  
ہوں۔ خافم۔ انکے شیخ جنید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام سے طبیعت بشریہ نے حرکت کی اور اختیار سے اسکو معاشرت نہیں ہونے  
اور آدمی میں اگر یہ الہی فطرت جو شکر سے تو کچھ مذموم نہیں ہے لیکن شہوت کو خود اختیاری سے جوش دینا مذموم ہے اور اگر طبیعت  
کو عمل میں لادے تو ملاحت و عداوت کے قابل ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہاں حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ بطریق مذمت نہیں بیان فرمایا  
بلکہ بطریق مدح ہو۔ شیخ ابوعثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ حضرت عنہ السور یعنی سورہ الہم۔ بدی کا قصہ کہ نالور موافقت کا فتنہ دونوں دور  
کر دیتے۔ شیخ جلیلہ رحمہ اللہ نے کہا کہ جو بندے اپنے خالق کو محبوب ہیں ان سے پہلے یا غلطی غلو میں وصفاتی بہت دار دستا ظاہر ہوتی ہو  
پھر ان کے افعال خاص ہوتے ہیں پس حکما باطن صاف نہ ہو اسکے اعمال کبھی پاک نہ ہوں گے۔ القصہ جب برہان الہی سے حضرت  
یوسف علیہ السلام مستغرق تھے تو عورت کی خواہش کے موافق کہ قصد نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی جیسے ایمان واسے بندے  
ہر وقت اللہ تعالیٰ سے خائف اور اپنے نفس سے پناہ مانگتے رہتے ہیں اگرچہ قبول و ناز و عبادت کے مرغوب ہونے میں پہلے حبیب کے  
بد برہان الہی تبارک سے ملاحت ہوتی ہے پس جب عورت کی طرف سے اصرار دیکھا تو وہاں سے بھاگے۔ چنانچہ فرمایا۔  
وَإِذْ تَبْتَغَىٰ الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ  
اور دونوں دھڑے دروازے کو اور عورت کے پیڑ لاسکا کرتا پیچھے سے اور دونوں مل گئے عورت کے خاوند سے روانہ پاس ہوئی  
مَا جِئَاكُمْ مِنْ آتٍ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ آوَعَدَابُ الْيَوْمِ قَالَ هِيَ  
اور کہ مزا نہیں ایسے شخص کی جو باجہ تیرے گھر میں برائی کرے یا تو کہ کی مار۔ یوسف بولا  
وَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدَانِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي إِنَّكَ كَانَتْ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ  
اس نے خواہش کی جو سے کہ نہ خاموش رہا ہی اور گواہی دی ایک گواہ نے عورت کے دو گونہ میں سے اگرچہ اس کا کرتہ بھٹا آگے سے  
فَعَدَّتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَّابَتْ  
تو عورت بھی ہے اور وہ ہے جو۔ اور اگرچہ اس کا کرتہ بھٹا پیچھے سے تو یہ جھوٹا  
وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كِبْرِكُنِ  
اور وہ ہے سچا۔ پھر جب دیکھا عورت نے کرتا اسکا پھٹا پیچھے سے کہا بیشک یہ ایک فریب ہو تم عورتوں کا  
إِنَّ كَيْدَ لَكُنَّ عَظِيمٌ ۚ يُونُسُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرُ نَفْسِي لِكَيْدِكُنَّ  
البتہ تمہارا فریب بڑا ہے۔ یوسف جانے دے یہ بد کور۔ اور عورت تو بخشتو اپنا گناہ

یقیناً سب سے کم تو ہر

جب حضرت یوسفؑ بھاگے تو عورت ان کے پیچھے دوڑی وہاں تک کہ وہ دونوں نے سبقت کی۔ البتہ دروازہ کھل گیا لیکن دونوں نے  
استباق میں مقصود حاصل نہ کیا تھا حضرت یوسفؑ تو چاہتے تھے کہ سبقت کر کے نکل جائیں اور اس فتنہ سے چھوٹیں اور عورت چاہتی تھی کہ  
سبقت کر کے رک رک کر ان کے سامنے نہ دوں۔ اور شاید کہ قول بہت بد ہم ہوا۔ میں بھی ہر ایک قصد کا مقصود غلطی رہا۔ اور یوسف  
علیہ السلام اگرچہ رشتہ تیز بھاگے ہوں گے لیکن دروازے بند تھے تو کھولنے میں دیر ہوتی گئی اور کھل جانے کے بعد چلنے کے بعد  
سے روایت کی کہ دروازہ دن میں قفل رہا جبکہ آبی دروازے پر آحضرت کی قیص نیچے سے پکڑ پائی اور زور کرنے میں وہ قیص  
کے تین کہ سات دروازے تھے آخر عورت نے باہری دروازے پر آحضرت کی قیص نیچے سے پکڑ پائی اور زور کرنے میں وہ قیص  
پیچھے سے پکڑ پکڑا عورت کے ہاتھ رہ گیا کہ تال تعالیٰ وَقَدْ نَسِيتُ فَيَضَعُهُنَّ مِنْ دُونِ بَابِ۔ اور نہ ہی عورت نے قیص یوسف کی پیچھے  
کی طرف سے۔ اور حضرت یوسفؑ رہا جو کہ نکل جانا چاہتے تھے کہ نگاہ وہاں یہ معاملہ پیش آیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔  
وَالْأَلْبَابُ سَدَّتْ۔ اور دونوں نے پایا اس عورت کے سید کو یعنی شوہر کو نزدیک اس دروازے کے یعنی باہری دروازے  
جبکہ بعد کوئی دروازہ نہ تھا وہاں دونوں کو عورت کا شوہر ملا اور عورت اپنے شوہر کو جسے فارسی میں خاوند یعنی خاوند کستی ہے  
ویسے عربی میں سید کستی ہے اور غلام و باندی بھی اپنے آقا کو سید کہتے ہیں مگر یہاں اول صیغہ الیاء تو تنبیہ فرمایا یعنی دونوں نے پایا۔  
اور دوسرا سید ہا نہیں بلکہ نقطہ سید ہا فرمایا تو اسوجہ سے کہ علم الہی میں درحقیقت عزیز مر حضرت یوسف کا سید نہ تھا اور نہ آپ  
اس کے ملوک تھے اگرچہ ظاہر میں لوگ اسے سب سے بڑے کے آپ کو اس کا ملوک خیال کرتے تھے اور یہی ظاہر ہی برتاؤ کے لیے اپنے بقولہ  
انہ ربی کہا تھا اور کہتے ہیں کہ عورت کا شوہر قطعیہ عزیز مصرومان اس عورت کے چاراد بھائی یا مانوں زاد بھائی کے ساتھ بیٹھا تھا  
کہ تھا چنانچہ مروی ہے کہ وہ دونوں نے دروازے کے اندر لو چاہی تو اور دھینکا نشستی اور قیص پھٹنے کی آواز سنی تھی۔ مگر ظاہر  
سیاق اور اشارہ لفظ الیاء یہ ہے کہ وہ اسوقت اتفاق سے مل گیا پس عورت کو درجہ ذلال میں فضیلت کا غم و خوف ہوا اور ڈری  
کہ شاید یوسفؑ اس سے مل گئے ہیں ساتھ ساتھ ہے ضرور انھوں نے کہہ دیا ہو گا پس چھوٹے ہی خود پیش قدمی کر گزری اور بہتان  
وکر باندھا۔ قائل۔ اور کہنے لگی اپنے شوہر سے کہ مَا جَفَّ آعْمَنُ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سَكَنًا۔ کیا سن رہے ہیں اسے مردوں کی  
جو تیرے اہل خانہ کے ساتھ بدی کا قصد کرے۔ تیری اہلیہ لکڑا سکوا۔ روکا بڑا غصہ دلایا اور اپنی نسبت یہ ظاہر کیا کہ میں  
تیری ہی جو رہوں سوائے تیرے کسی سے تعلق نہیں ہو لیکن دل میں تو آحضرت علیہ السلام کی محبت بھری تھی صاف  
کہا کہ میں نے ایسا جانا تھا اسکی کیا سزا ہوگی بلکہ علی العموم ایک لطیف اشارہ سے کہا۔ چھوٹے ہی ڈری کہ شاید اسکی زبان سے نہ نکلی وہ  
کہ وہ قتل کیا جائے یا بدی کے قصد سے وہ زبردستی کوئی حرکت واقع ہونا چاہے غصہ و شتم میں قتل کرے تو خود ہی ضعیف کرے  
یہ سزا بیان کی کہ۔ لَا أَنْ يَجْعَلَ يَكُونُ۔ مگر یہی سزا کہ وہ قید کیا جاوے اور شاید یہ غرض ہو کہ گھر میں اپنی ہی حفاظت میں قید  
کر اؤن تو بھاگنے بھی نہ پائے۔ آوْ هَذَا الْبَابُ الْيَمِينِ۔ اور شاید یہ غرض ہو کہ ایک دفعہ کچھ تکلیف  
بہرورت اٹھا کر پھر انکار کر دے نہ ہو گا خطیبہ غیرہ نے کہا کہ محبوب کا دکھ بھی عاشق نہیں جانتا اس واسطے پہلے اسکی سزا قید بیان کی

اور چاہا کہ وہیں ایک وزبہ زرج کے قید کیا جاوے اور جس عوام منظور نہ تھا کیونکہ جب عوام قید منظور ہوتی ہے تو جہہ فیلیہ ۲ طرح نہیں لاتے ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ لا جملنگ من المسجونین - یعنی داری قید یوں میں سے تھے بھی کرونگا۔ قصہ عورت اس طرح کہ بیٹی حالانکہ آنحضرت کے دل میں اس وقت تک فٹائے راو کا کچھ ارادہ نہ تھا مگر چاری سے انکو اپنی پاکی و عورت کا فریب ظاہر کرنا پڑا۔ قال یوسف نے جواب دیا کہ ہجی ذاکہ کثیری عن نفسی - وہی مجھے بُجھاتی تھی - شرم سے بیٹھ غائب بیان کیا حالانکہ وہ اس وقت سامنے ماہر قی یوں نہیں کہا کہ ہذ راود تنی یا انگ راود تنی - اسی نے خود ایسا چاہا تو نے خود ایسا چاہا تھا کیونکہ جب بیان گواہ نہ تھا تو شاید انکی جانب شبہ ہوتا پس حیا دار کو اس سے شرم ہوتی ہے تو اس قصہ کا ذکر ہی نہیں چاہتے تھے اور جب بضرورت بیان کیا تو بھی شرم سے اس عورت کو غائبہ قرار دیکر کہا کہ میں نے کچھ نہیں چاہا بلکہ اُسے خود مجھ سے ایسی بھڑکی کی تھی اور اس موقع پر حالت خود شاید تھی بہا نچہ عورت ساؤن سنگار سے آراستہ اور تنہائی میں انکو لئے ہوئے پھر درواتے پر شاہزادی کیفہ کر آئی اگر کپڑے نہیں آئی اور بھلا غلام کو یہ حرمت کمان اور بھلا اتنی ماما اسیلون میں غلام کو ملاقت کب ہو سکتی ہو اور بھلا ایسے شخص کو جو نہایت حیا دار شریک مدت سے معلوم تھا ف حدیث صحیح میں منع آیا ہو کہ جو ان عورت کسی جوان آدمی کے ساتھ تنہا تھیں یہ بیٹھے اگر چہ وہ مرد اسکا ہمائی کیوں نہ ہو - یہ خوف اہل بیان کے حق میں زیادہ ہے کیونکہ شیطان انھیں کی فکر میں رہتا ہے بخلاف کافرون کے کہ انکا کفر خود کافی ہے اہل ایسے فعل کیلئے دوسو سے دلائے کی حاجت نہیں اسی لئے اہل بیان جب سبکے سب ضعیف الاعتقاد ہیں تو نسبت کافرون کے انھیں بد اخلاق و بد افعال زیادہ پائے جاتے ہیں کیونکہ شیطان ان سے ہقدر ایمان بھی سلب کرنا چاہتا ہے اور دوسے بسبب ضعف کے اسکا دوسو سے جلد قبول کر کے آپس میں لڑتے جھگڑتے ہیں خصوص عورتوں کے دل میں اسکا گھر ہے - اللهم شہنا علی الصراط المستقیم - قصہ جب عزیز نے یہ سنا تو شہادت و تحقیق کی ضرورت ہوئی مگر حق عزوجل نے آنحضرت علیہ السلام کے لئے نہایت قوی شاہد اپنی قدرت سے پیدا کر دیا کہ جس سے انکی پاکی و طہارت پر یقین واثق ہو گیا اور یہ واقعہ ہونے سے پہلے جہہ قدر پاکیزہ خیال کے جاتے اُس سے بھی زیادہ ظاہر ہو گئے چنانچہ فرمایا - وَ لَمَّا شَهِدْنَا مَنَ أَهْلَهَا اور گواہی دیدی ایک گواہ نے جو اس عورت کے نانے دار دن میں سے تھا کہ اِنْ كَانَ قَمِيصُهُ - اگر ہوئے قمیص یوسف کی ایسی حالت پر کہ قَدْ تَوَيَّنَ قُمِيصِي - نوچی گئی ہو گئے کی طرف سے تو قصداً عورت نے سچ کہا - وَ هُوَ مِنَ الْكَذِبِ بَيِّن اور یوسف جھوٹوں میں سے ہو گا یعنی یوسف کی قمیص دکھو اگر آگ سے بھٹی ہو تو عورت سچی دیوسف جھوٹا ہے ورنہ اِنْ كَانَ قَمِيصُهُ - اور اگر ہووے یوسف کی ایسی کہ قَدْ مَنَ كُجِسَ نوچی گئی ہو نیچے کی طرف سے قَدْ بَثَّ تو عورت جھوٹ بولی وَ هُوَ مِنَ الشَّادِقِينَ - اور یوسف صادقین میں سے ہے جب دیکھا گیا تو بیشک حضرت یوسف صدیق علیہ السلام ہے تھے وف سچ ہمیشہ ہے ہوتا اور الایضا ہو اگر چہ ظاہری صورت کچھ شکل نظر آئے اور حدیث صحیح سے ثابت ہو گا دی سچ بولتا ہو اور ہمیشہ ایسی کا قصہ ہو رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے بیان اسکا لقب صدیق لکھا جاتا ہو اور آدمی جھوٹ بولتا ہو اور جھوٹ کا قصہ کہتا ہو یا نہ کہ اللہ تعالیٰ کے بیان کذاب لکھا جاتا ہو اور ہمیشہ صحیح میں ثابت ہو کر آدمی الیچین بن بھلائے کیلئے جھوٹی قسین کھانا ہو یہ بڑا سخت گناہ ہو اور جھوٹی گواہی کی گونہا میں بڑا سخت شمار فرمایا ہے - باہل زبان کی خوبی و منفعت سے زیادہ آدمی اس کے آفت سے بچے جیسے آہ تناسل سے نسل و نسک اولاد کی نیت کم اور فائدہ کم ہو بلکہ اسکی آفت سے بچنے کا قصہ زیادہ ہے اسید واسطے حدیث میں ثابت ہو کہ جو کوئی مجھ سے ضمانت کرے کہ اپنے جہر و کفر



بچ والی چیز اور اپنی ٹانگوں کی بیچ والی چیز کو نگاہ رکھیکہ تو میں اسکے لئے جنت کا مامن ہوں پس عورت ہونا اور جھوٹی گواہی دینا زبان کی آفتوں میں سے مقرر ہی ہیں۔ واضح ہو کہ اس گواہ کے عمر میں لوگوں نے دو مختلف اقوال نقل کئے ایک یہ کہ وہ ایک مرد تھا اور دوسرا یہ کہ گوارہ کا لڑکا تھا۔ اور ابن عباسؓ سے عکرمہ وغیرہ نے قول اول روایت کیا اور عوفی نے قول دوم روایت کیا اور ایسا ہی حسن بھریؓ سے دونوں قول مروی ہیں اور ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہرنی عقی اسکو لے کر نکلا نے گویا کیا اور مجاہدؓ سے بھی مروی ہو کہ وہ آدمی ہی نہ تھا بلکہ ایک سڑا ہوا بعض اولیوں سے سہو ہوا یا سمجھ میں فری ہوا اور شاید بات یہ ہوگی کہ پہلے عکرمہ کے دروازے پر ملنے کے وقت جو شخص ساتھ تھا اور وہ بادشاہی مصاحبوں میں سے زلیخا کا رشتہ دار تھا اور مرد نہ تھا اسنے حضرت یوسفؑ کی صداقت پر گواہی دی ہوگی اور جب ابن عورت نے گفتگو کی تو ایک طفل نے گواہی دی جسکا آیت میں ذکر ہو پس حضرت ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و حسن و عکرمہ و محمد بن اسحاق وغیرہم ایک جماعت نے پہلے گواہ کا ذکر جو بعض قصص و اخبار سے معلوم ہوا ہے بیان کیا ہوگا اسکو ماوی نے شاہد کی تفسیر سمجھ لیا و اللہ تعالیٰ اعلم کیونکہ خود ابن عباسؓ حسن بھریؓ سے وضاحک و سعید بن جبیرؓ اور ہلال بن یسافؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ شیخ ابن جریرؒ نے اسی کو اختیار کیا کہ گوارہ اسکا نام ہے جو کہ یون کہنا چاہتا ہے یہی شیخ نے لکھا کہ یہی صحیح ہو سکتا ہے کہ اسمین تو صریح ایک حدیث آئی ہو جس کو ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ کی روایت سے آنحضرتؐ سے روایت کیا کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں میں چار نے کلام کیا ہے ماضیہ و خفیہ و عیون کا بیٹا اور یوسفؑ کی سہیلی کا لڑکا اور بچہ اور حبیبؓ و لہبؓ کی ہاکی والا گواہ بچہ اور عیسیٰ بن مریمؑ علیہ السلام۔ اور سراجؒ میں لکھا کہ اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے یہ حدیث صحیح ہو اور جب یہ حدیث خود ابن عباسؓ سے روایت ہو اور صحیح ہو تو کیونکو ہو سکتا ہے کہ انھوں نے شاہد یوسفؑ کی تفسیر میں کبھی کہا ہو کہ ڈاڑھی والا مرد تھا اور کبھی کہا ہو کہ ہرنی جانور تھی جو تکلم الہی بولی تھی اور مجاہدؓ نے کبھی ڈاڑھی والا مرد بیان کیا اور کبھی لکھا کہ وہ آدمی ہی نہ تھا بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ جیتے اللہ تعالیٰ کے حکم و قدرت سے بچہ نے کلام کیا اور گواہی دی اسی طرح وہاں آواز غیب بھی آئی ہو کہ یوسفؑ سچا ہو جسکو مجاہدؓ بیان کرتے ہیں اور ہرنی بھی بولی ہو جس کو ابن عباسؓ کہتے ہیں اور یہ راوی سے غلط ہوا کہ اسنے سب کو شاہد کی تفسیر سمجھ لیا ورنہ ان ائمہ سلف سے صحاح و احادیث میں ثقات حفاظ و اولیوں سے تخریحات اندازہ ہو چکا ہے کہ انکے کلمات معلوم ہوتے ہیں اور ہرگز ایسے مختلف اقوال سے اشتباہ نہیں ہو سکتا کیونکہ شیخ ابویوسفؒ نے جو کہتا ہے کہ اکثر تفسیر میں بعض بے ہمت راویوں سے غلطی ہوئی کہ سلف نے جو حالات یہود کی زبانی نقل کئے انکو بھی راوی نے تفسیر میں داخل کر دیا اور کہیں انکا مطالب کچھ ہی اور خود کچھ اور سمجھ لیا لہذا ہم کو حضرات سلف کی طرف سے یہ گمان کبھی درست نہیں ہو کہ انھوں نے شاہد کی تفسیر میں ایسے متناقض و متخالف اقوال بیان کئے ہوں گے۔ بھلا یہ تو دیکھو کہ شاہد کی تفسیر میں راوی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ جانور ہرنی تھی جسکو اللہ تعالیٰ نے گویائی عطا فرمائی حالانکہ صریح آیت میں شاہد بن ابیہما منصوص ہو یعنی وہ گواہ اس عورت کے کنبہ والوں میں سے اسکا ناسنے دار تھا تو بھلا کوئی اجنبی یہ گمان کر سکتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ جبر الامۃ تھے یہ منفسر جنکے علم و فضل پر اتفاق ہو کہ ان کو اتنا نہ معلوم ہوا و علیٰ ہذا مجاہدؓ بھی نہ جانتے کہ وہ آدمی ہی نہ ہوگا تو عورت کا رشتہ دار کیونکر ہوگا پس صریح معلوم ہوا کہ ان ہزرگوں نے اس وقت کی گواہی دینے والوں کو

سب کو بیان کیا کہ قلیظ کا سامنی اور رشتہ دار جو بادشاہی مقرب جوان آدمی تھا اسے بھی گواہی دی اور غریبے آواز آئی اور ہرنی نے بھی گواہی دی اور ایک طفل نے بھی گواہی دی جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ شہد شاہد من الہمارا وحب ہر طرف سے حضرت یوسف کی پاکی کی آوازیں اُسے لگیں حتیٰ کہ طفل نے گواہی دی تو قلیظ کو یقین ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام پاک ہیں یہ تو ان روایات کا مل جو ادیشا ہدیٰ تفسیر خود مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور یہی ابن عباس حسن وغیرہم سے مروی ہوتی ہے کہ گوارہ بین بات کر سوائے حدیث مذکور میں چار بیان میں اور صحیحین میں فقط قین بیان میں اور شاہد وہ بدون گواہی دریافت کیٹیکے بولنے والے یا اود کسی صفت کی خصوصیت سے فقط تین ہی بیان فرمائے تو ان میں دو تو درسی عیسیٰ ابن مریم اور جنتی راہب کے تحت کی پاکی بتلانے والے ہیں اور تیسرا ایک بچہ جو اپنی ماں کا درد دھپتا تھا اُدھر سے خوبصورت خوش لباس سوار گزرا مان نے کہا کہ پروردگار میرا بچہ ایسا ہی ہے تو بچہ بولا کہ پروردگار مجھے ایسا نہ کیجیو پھر ایک مظلوم باندی کو لوگ مار رہے تھے کہ تو بدکاری کرتی ہو حالانکہ وہ بڑی پاکدامن تھی تو ان نے کہا کہ الٹی میرا بچہ ایسا نہ کیجیو تو بچہ بولا کہ الٹی ایسا کیجیو یہ حدیث صحیحین میں مفصل مذکور ہے دونوں حدیث میں ملکہ پانچ ہو گئے اور حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کا بچہ بن میں کلام کرنا مشہور ہے اور وہی احباب الافراد والی عورت کے بچہ کا بولتا خود صحیح مسلم وغیرہ کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ یہ سب اور زیادہ ہوسکتے اور غلبی جتنے حضرت یحییٰ بن زکریا کو شمار کیا اور شیخ مفیر علیہ السلام نے سب گیارہ بیان کئے اور اتقان وغیرہ میں منقول ہے کہ گواہی اور حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وعلیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین الصالحین علیہم السلام کو اور حضرت مریم والدہ عیسیٰ کو اور زمانہ بادی مبارک کے طفل کو زیادہ کیا ہے اور واضح ہے کہ جبرئیل ایک ایسا تھا بہت پاک و پارسا اور اسے شخص کے دشمن بہت لوگ ناسق شیطان کے پیرو ہو جاتے ہیں اس پر تمت لگانے کے لئے ایک بدکارہ عورت کو ادا دیا گیا جسکے کسی چرواہے سے پیٹ رہا تھا اس نے وضع حمل کے بعد لوگوں میں مشہور کیا کہ یہ جبرئیل راہب کا بچہ ہے آخر لوگ بھوکم کر کے جنت کے پاس گئے ملامت کرنے لگے اس نے انکار کیا اور بجا رہا کہدا من تھا اور لڑکے سے پوچھا کہ اسے طفل خیرا پ کون ہے لئے جواب دیا کہ فلان چرواہا ہے حالانکہ یہ بچہ درد پیتا ہوا تھا۔ اسی حدیث سے ائمہ حنفیہ نے کہا ہے کہ زنا سے جماد ولد ہوا اسکا رشتہ ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ جب چرواہا اسکا باپ ہوا تو جائز نہ تھا کہ مثلاً چرواہے کی بیٹی سے وہ بچہ نکاح کرتا اسی طرح قیاس کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ایسی حرمت نہیں ثابت ہوتی ہے اور اس قصہ میں کہتے ہیں کہ اُسے باطن کی بات بیان کی کہ حقیقت اسکا لفظ ہے اور حرمت کے احکام ظاہری ہیں تو بحکم حدیث الولد للفرش وللماء للحر یعنی اولاد تو جو رو سے ہوتی ہے خواہ منکوحہ ہو یا باندی ہو اور زنا کا رشتہ لئے پھر میں جب زنا کا رشتہ نہیں ہوا تو حرمت بھی نہ گئی مشرک کہتا ہے کہ قوی استدلال حنفیہ ہے لہذا وہی مذہب ہے۔ چہاں یہ الاخذ و المسلمون کی ایک جماعت کو کافر بادشاہ نے اگلی امتوں میں سے آگ بھڑک کر خندقوں کو دوزخ بنا کر اس میں جلا یا تھا کہ وہیں سے پھر وہ خون نے نہیں مانا اور مرجانا قبول کیا چنانچہ تفسیر سورہ اہل البروج میں انشاء اللہ تعالیٰ العزیز الرحیم بیان آد چکا تو انھیں لوگوں میں ایک عورت کا بچہ لیکر آگ میں ڈالا جسکے صدر سے عورت تر پھٹنے لگی اور قریب تھا کہ دین سے پھر جاوے مگر ہم نے آگ سے آواز دی کہ اسے اذرہ بان جلدی چلی آ رہا ہے تو آگ نہیں نہایت عمدہ بارش ہو رہی ہے بچہ تھا جس کا کلام کیا۔ فائدہ دوم اس قصہ میں ایک بچہ کی گواہی پر حضرت یوسف کی پاکی ثابت ہوئی اور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ گواہ جو تافہی کے نزدیک گواہی دین یا

یا نکاح میں گواہ کے جاوین وہ عاقل بالغ آزاد نکلون والے عادل ہوں اور طفل کی گواہی قبول نہیں ہو تو جواب یہ ہو کہ طفل کو  
لیاقت نہیں کہ وہ سمجھے اور اگر سمجھا تو قوت نہیں کہ محفوظ رکھے حتیٰ کہ قبل بلوغ کے احکام روزہ نماز وغیرہ فرض نہیں ہوتے ہیں  
اگرچہ بیعت و خرید و غیرہ عقود میں نابالغ عاقل ہمارے نزدیک معتبر تو معلوم ہو کہ قبل بلوغ کے قبل تحمل شہادت نہیں ہوتا  
نواد کے قابل بدرجہ اولیٰ نہ ہو گا اور گواہی سے دوسرے پر قطعی لازم کرنا اور الزام ہوتا ہو پس ایسی صلاحیت ضروری ہے کہ طفل  
طفل نابالغ قاضی نہیں ہو سکتا ہے اور یہ امر عادت میں قطعی ہو بخلاف شاہد یوسف کے کہ وہ عرق عادت مطابق یعنی بطور  
معجزہ کے خلاف عادت اتنا سنا کہ بچہ بولا تھا اگر کہا جاوے کہ اکیلا تھا اور بیان دو گواہ شرط ہیں تو جواب یہ ہو کہ ان شرع  
میں کہیں دوہین اور کہیں چار شرط ہیں اور بعلی العموم عادت میں قاعدہ شرعی ہو اور شاہد یوسف خلاف عادت تھا اور  
معجزات میں اور چار شرط ہیں تو یہ شرط ضرور نہیں ہیں لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ نبوت جب تک ختم نہیں ہوئی تھی تب تک انبیاء کے  
معجزہ کا اعتبار تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی تو اب جو کوئی معجزہ کا دعویٰ کرے وہ کذاب مرد و شیطان ہے  
اور کرامت الہیہ ہو سکتی ہو اور واقع ہوتی ہے لیکن اس سے شرعی حکم نہیں ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر اب کوئی لڑکا گواہ میں  
برے اور ایسی بات کہ جو شرع کے حکم صریح سے یا اجتہاد سے خلاف ہو تو اس کا اعتبار ہرگز نہ ہو گا جبکہ ولی کے کشف کا  
دین میں کچھ اعتبار نہیں ہو اور اس کی کرامت برحق ہو اسلئے ولی کے خلاف شرعی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے اسلئے اہل السنۃ  
والجماعت کا اتفاق ہر بان بنیرون کے نقاب البتہ وحی ہوتے تھے تو اب ممکن نہیں ہو کہ کوئی شخص پیغمبر ہو دے۔ اور قصہ میں  
حضرت یوسف کے گواہ کا اعتبار اسی وجہ سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اسکو خلاف عادت گواہ کیا اور شاید کہ ان ایسے  
طور پر وقوع ہوا کہ عزیز مصر وغیرہ کو قطعی یقین ہو گیا کہ حضرت یوسف ہے وہ پاک ہیں اسکو کچھ شبہ نہ رہا۔ فَلَئِمَّا تَأْتِيَنَّكَ قَائِلَةٌ  
مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَبْتَغِيكَ يُسُفَ کہ کوئی لڑکی ہو پیچھ کی طرف سے تو اسکو یقین کامل ہو گیا کہ یوسف ہے ہیں اور  
محوریت کی طرف مخاطب ہو کر۔ قَالَ۔ اِنَّكَ مِیْنْ کَیْدِ کُنَّ۔ کہ یہ تہمت یوسف کو بیشک تم عورتوں کی مکاری میں سے  
ہے۔ اِنَّ کَیْدَ کُنَّ عَظِیْمٌ۔ بھارا کہید و مکر بہت بڑا ہے۔ کہیو ایسی بات کسی آدمی کے واسطے کرنا جسکو وہ مکر وہ و ناگوار  
رکھے اس کلام میں اشارہ ہو کہ عزیز مصر نے جو کہا وہ ٹھیک ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اسکو برقرار رکھا ہے۔ حدیث سے حکم  
نکالنے میں یہ قاعدہ ہے کہ جس فعل کو آنحضرت مسلم نے کسی آدمی کو کہتے دیکھا مٹ نہیں کیا برقرار رکھا تو وہ بھی سنت  
ہو ہے اسی طرح آیت میں بھی اس آیت کو مثال سمجھنا چاہیے تو گویا حق تعالیٰ نے عورتوں کے مکر کو بڑا کر دیا۔ بعض علماء حکما نے کہا  
کہ میں عورتوں کے مکر سے اتنا ڈرتا ہوں کہ شیطان سے اتنا نہیں ڈرتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ کَیْدَ الشَّیْطَانِ کَانَ ضَعِیْفًا  
شیطان کا مکر کمزور ہے بعضوں نے اعتراض کیا کہ عالم حکیم ٹھیک نہیں سمجھے اسلئے کہ شیطان کا مکر بقابلہ ارادۃ الہی کے ضعیف ہو اور عورتوں کا  
مکر بقابلہ مردوں کے بڑا ہے۔ یہ اعتراض بالکل بوجہ ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل کے مقابلہ میں تو شیطان و اسکا مکر و تمام  
جان سب کئی چیزیں نہیں ہو کر درکیسا ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا اعتبار کر و عورتوں کا مکر بالکل ناہود و نیست ہو  
پس جو حکم اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ضرور واقع ہو گا اس سے ہم کو بحث نہیں ہے۔ بلکہ بیان تو مخلوق کا بیان ہو تو آدمی کو چاہیے  
کہ عورتوں کے مکر سے زیادہ احتیاط ملے اور شیطان سے ہر وقت ہوشیار رہے کیونکہ عورتوں سے اس سے بھی زیادہ ہوشیار ہو



کیونکہ شیطان اگر خالی دوسو سوہ دلا دے تو ہوشیار اسکو فوراً جان کر اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگ لے گا اور اگر شیطان نے پہلے عورت کو آمادہ کیا کیونکہ عورت اسکا جال ہوتی ہے تو وہ ہتھیار لیکر آیا اب بہت زیادہ ہوشیاری چاہیے ہے۔ ہاں یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ کوئی چیز بڑی ہو کر گزرد ہو لیکن حکیم جانتا ہے کہ عورت آدمی سے غم و کمر نہیں بہرہ بان شیطان کیلئے آلہ ہے کیونکہ کم عقلی سے اسکا دوسو سوہ جلد قبول کرتی اور آمادہ ہو جاتی ہے اسیدو اسے جو مرد ایسے ہیں کہ شیطانی افکار میں بڑی مستعدی سے جلد آمادہ ہوتے ہیں وہ عورتوں کے مثل بلکہ بدتر ہیں کہ مرد ہو کر عورت سے بدتر ہو گئے خود بائسن سی الا خلاق والفضائل۔ القصہ اس قصیدہ کے بعد اسے حضرت صدیق علیہ السلام کی طرف مخاطب ہو کر کہا۔ یوسف اے یوسف آئی عنی عنی ہذا۔ منہ موڑ لو اور درگزر کرو اس بات سے یعنی تمہارے کو معاف کرو اور اسکو کسی سے ذکر مت کرو تاکہ لوگوں میں نہ پھیلے پھر عورت کی طرف خطاب کر کے کہا۔ واستغفری لی ذنبتی۔ اور تو اپنے گناہ سے مغفرت کی التجا کر۔ تو نے بیٹھا حضرت یوسف کو تہمت لگائی۔ اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ۔ بیشک تو ہی تھی خطا دار دن میں سے۔ بعضوں نے کہا کہ طعنہ دیا کہ تو خطا دار دن کی نسل سے ہے جو تجھ سے یہ خطا سرزد ہوئی لیکن ٹھیک ہی ہے کہ تو خطا دار آدمیوں میں سے ہے اور غلطیوں سے گھر گیا اور غلطیوں سے جوڑا نکلا عورتیں تو نکال ہوتی ہیں اور واضح رہے کہ عورتوں پر کاری کا حکم بطور جنس کے ہے یعنی جنس عورتوں کی بڑی مکار ہوتی ہے اس سے یہ لازم نہیں ہو کہ ہر ایک عورت بڑی مکار ہو بلکہ اگر آدمی بڑا مکار ہو تو عورت کی جنس سے ہوگا۔ پس عورتوں میں سے مانند حضرت مریم و حضرت صدیقہ عائشہ و حضرت فاطمہ و سارہ وغیرہ بڑی بڑی پاکہ اسن فقیہ عالم گداری ہیں تو یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ جو عورت ہودہ بڑی مکار ہوتی ہے حتیٰ کہ مردوں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو ہزار درجہ عورت سے بدتر ہوتے ہیں اور یہ ایسا ہے جیسے کہ جن کے مرد اچھا کہ عورت یعنی مرد کی جنس اچھی ہوتی ہے حالانکہ ذاتی چور غار خود بد معاش بہودہ نکلا مرد نہایت خراب ہو اور پاکہ اسن صالحہ نیک سیرت بطبع دیندار عورت اس سے بہت بہتر ہے۔ القصہ عورت نے عورت کو استغفار کرنے کا حکم دیا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو سراج میں شیخ ابو بکر الاعم سے نقل لایا کہ شوہر اس عورت کا غیرت کم رکھتا تھا کہ فقط اتنی بات پر کفایت کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات کچھ نہیں ہو ایسے کہ حقیقت کوئی لوٹ واقع نہ ہوا تھا اور ہنوز پردہ ڈھکا تھا البتہ عالم الغیب جل جلالہ کو علم تھا اسنے نازل فرمایا تو قتل کرنے یا طلاق دینے میں پردہ فاش ہونا اور اسکو یہ حالت ایک ایسے پیغمبر کی طرف پیدا ہوئی جسکا مثل میں تھا۔ ولی قصۃ الاثک قال استغفری ان الممت فاعل۔ اور قتل البتہ اس طرح روا ہے جیسے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بار رسول اللہ اگر میں اپنی مرد کو اپنی کوٹھری میں دیکھوں تو تلوار سے قتل کر دوں۔ آپ فرمایا الا ان سعد العنبر یعنی خبردار ہو کہ بیشک سعد بڑا غیرت والا ہے وانا غیر منہ۔ اور میں اس سے بڑھ کر غیرت والا ہوں واللہ غیر منی اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہے وذلک ہم الفواحش اور اسی جہت سے اس نے فواحش کو حرام کر دیا۔ علماء حنفیہ نے کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی جود کے ساتھ کسی عورت کو دیکھے درحالیکہ دونوں راضی ہوں تو روا ہے کہ دونوں کو قتل کر دے اور اس پر کچھ قصاص نہیں ہے اور کہا کہ اسی طرح اگر ذمی رحم حرم کے ساتھ مانند مان و بہن و بھوپھی وغیرہ سے معاملہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت پر زبردستی کی گئی ہو تو مرد ناجور کو قتل کر سکتا ہے اور بعض نے لکھا کہ اولیٰ یہ ہو کہ بحالت ضرورت قتل کرے اور میں کہتا ہوں کہ غیرت اسکا باعث ہے مسئلہ اگر گندمی کے بیٹے نے اسکی ماں کے پاس بڑا لون میں سے کسی کو قتل کیا اور عورت و لباس ان لوگوں کا مسلمانوں کا

ہے تو کیا حکم ہوگا مسترحم کہتا ہے کہ یہ لڑکا اگر اپنی ماں کو اس حالت میں دیکھ چکا تھا اور جانتا تھا اگر راضی ہوا تو جب اسے مرداری تو قتل کیا  
 تو اس سے قصاص لیا جاوے اور اسلام کی حکومت و ملک میں یہ فعل روا نہیں ہے اور زندیوں کی نسبت اسلام کا حکم دیا جاوے  
 یا نہیں دیا جائے گا بلکہ ان سے وہ برتاؤ ہوگا جو کافروں کے ساتھ ہو جس پر سے نزدیک جو کوئی ان کو اسلام میں داخل کر کے اپنے  
 مسلمانوں کا برتاؤ کرے وہ بھی انہیں کے مثل ہو ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بقواعد شرع ثابت ہو اور استدلال  
 کے ذکر کا یہاں موقع نہیں ہوا اللہ تعالیٰ اعلم **فتی العرس** قولہ واستبقا الباب الآتیہ۔ واضح ہو کہ اصل ظہور نور توحید میں آنحضرت  
 کو برداشت نہ ہوئی تو مقام خطر سے بھاگے اور اگر بجز توحید میں غوطہ لگاتے اور ٹکن ہو کر رہنا کو دیکھتے تو وہ پانی پانی ہو جاتی۔ اور  
 شہوت انسانی کا اثر نہ رہتا ایسا سطلے بچا میں اتر نہ ہوا تو ان کے بھاگنے پر وہ پیچھے دوڑی اور قمیص بھاڑ لی۔ آنحضرت تو  
 ابتداء توحید میں تھے اور زلیخا اپنے عشق میں انتہا کے قریب تو اسکے عشق میں توحید مؤثر نہ ہوئی۔ اور قمیص بھاڑنا عشق  
 روحانی پر عشق انسانی کا غلبہ تھا اور یہی بھاڑنا حضرت یوسف علیہ السلام کے صدق پر دلیل ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ اگر مکان  
 کی طرف نہ بھاگتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگتے تو کانی ہوتا تو اللہ تعالیٰ والیفا سیدہ ابالالباب۔ زلیخا کا سید عزیز کو قرار دیا کیونکہ یوسف علیہ السلام کا سید  
 حضرت خلاق علیہ السلام ہے جل شانہ اور یوسف بتوحید و تفرید آواز و از جو دیت نفس تھے اور ظاہر شریعت کی راہ سے بھی ایسا ہی  
 تھا پھر عشق و ملامت میں ملازمت ہو چنا پھر زلیخانے ہر چند ہم کو آنحضرت کے ذمہ لگایا اور زبان دبا کر خالی منرا دینے کا نام لیا مگر  
 آخر اسی کی طرف عود ہوا۔ قولہ الا ان سبحان او عذابا لیم۔ اگر زلیخا کو عشق پورا ہوتا تو ہر ہم آنحضرت پر نہ لگاتی بلکہ خود گوارا کرتی۔ شیخ  
 ابن عطار نے فرمایا کہ اگلی ہنسی نہ تھی اور آخر میں محبت سے مستغرق ہو کر بولی کہ لا ان محصل الحق انا راودہ عن نفسه۔ مسترحم کہتا ہے  
 کہ اگر اولیاء نے یہ حکم قولہ تعالیٰ والذین آمنوا اشد حباً لشداد با اعتبار اس قصہ و اشارات احادیث صحیحہ کے کہا کہ محبت اعلیٰ مقامات  
 قرب میں سے ہو لیکن سے عشق آن ہو کہ در مردم بودہ این فساد و خوردن گندم بودہ امام غزالی رح و ایک جماعت  
 نے عشق نفسانی اور عشق روحانی و عشق ایمانی میں امتیاز بیان کر دیا ہے پس عشق نفسانی اعلیٰ شہوانی میں جالور وادی  
 سب شریک ہیں اور وہ میوہ ہے اور عشق روحانی اکثر فلاسفہ افلاطون وغیرہ کے مشق میں تھا۔ اعلیٰ عشق ایمانی ہو لیکن  
 ہر حال میں ملامت اسکے ساتھ لازم ہے پس قسم اول کی ملامت تو فواحش و محبوب ہیں جیسے فاسقون و فاجرون کی حرکات  
 میں مشابہہ ہو اور یہ برعکس آثار ہوتے ہیں چنانچہ قسم اعلیٰ میں ہمہ تن رضائے حق عزوجل کا اختیار ملامت ہو چنا پھر فرمایا  
 حق عزوجل نے۔ لا یخافون فی اللہ لومة لائم۔ یعنی اپنے رب کی عبودیت میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف  
 متین کرتے ہیں کیونکہ صدق کے علامات میں سے ہے کہ رضائے محبوب ہمہ تن پسند ہوتی ہو اور اپنی کوئی خواہش مختار نہیں ہوتی  
 ایسا سطلے ابتداء حال میں زلیخا کا صدق نہ تھا اور آخر میں صدق ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے کو مجرم قرار دیا اور آنحضرت علیہ السلام  
 کو بری کیا ایسے ہی جو لوگ بندوں میں سے صادق ہیں وہ حضرت رب تبارک و تعالیٰ کی رضائے اعلیٰ میں ہر دم سرگرم ہیں  
 باپ بیٹے دوست و دشمن سب کے سب جاد و نفیحت و ملامت سے باز نہیں کرتے کسی شخص کی ملامت سے نہیں ڈرتے ہیں  
 اس سے معلوم ہوا کہ محبت ایمانی میں اصل ملامت کا اصل التقویٰ بزرگوں کا نام ہے چنانچہ حضرت انصاری رحمۃ اللہ علیہ صریح  
 منقول ہو کہ کتاب لب لطفات میں ذیل تذکرہ یعنی اکابر اولیاء اور شیخ العسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سادہ سادہ

جاہل صوفیہ پر ملامت کی ہے کہ یہ لوگ زندگی و زندگی و الحاد و سداہنگ و بیہودگی کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لعنت اور شیطان سے  
عجبت ہو اسکو ملامت کہتے ہیں مگر ہم کہتا ہوں کہ شاید ان بدبختوں نے سوائے عشق شہوانی کے کسی عشق سے وقوف  
نہیں پایا اس سبب سے اسی کے مناسب ملامت کو ملامت خیال کیا اللہ ہم وصل یہ کہ عشق شہوت کی ملامت تو تمام شہوت  
ہے اور ملامتیہ فرقہ گرا گروں کا اسی قسم کا مفید گروہ ہے اور عشق لہرائی ایمانی کی ملامت یہ کہ کمال تقویٰ و طہارت ہو  
حتیٰ کہ راہ حق میں اسکو کچھ خوف ملامت کا نہ ہو کہ لوگ ہم کو اس طرح کہیں گے۔ فلحفظ المقام واللہ تعالیٰ ہو الحکیم العلام  
قولہ قال ہی راودتی عن نفسی۔ شیخ نے لکھا کہ کرم مقتضی سکوت تھا بنظر آنکہ فیضیت نہ ہو تو حید میں ترک تدبیر سے اقرب  
ہو کیونکہ طور ہشیام بقادیر ازلیہ ہر لیکن تقدیس نبوت فعل حق تعالیٰ کی عبودیت ہو لہذا گوارہ کے سچہ نے گواہی دی  
لطیف اشارہ ہو کہ عورت نے محبت کا دعویٰ کیا اور بلا کے وقت الگ ہوئی تو کریم بن الکریم نے اپنے قول سے ملامت  
امیر لازم کی۔ شیخ نے کہا کہ ملامت دعویٰ عشق میں لازم ہو رہے عشق صادق نہ ہو گا۔ اقول اسی واسطے مردان راہ حق ہر زمانہ  
میں کافر و مسلم یعنی دشمن و دوست سے عجیب سواخ کے ساتھ بدگوئی و ملامت برداشت کرتے ہیں لیکن شریعہ مقدس  
و طریقہ سنت و رضائے حق تعالیٰ میں کمال تقویٰ کے ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں جب محبت قاطعہ سے صدق نبوت ظاہر  
ہو تو عورت کے شوہر نے کہا کما حکاہ اللہ تعالیٰ انہ من کیدکن ان کیدکن عظیم۔ شیخ نے کہا کہ عورتوں کے کراؤ کید سے مراد  
یہاں اُنکا کرشمہ و ناز و عشوہ و زلفون کا لہرانا و خوش دانی و دلربائی سے حرکات انداز اور زمینت لباس میں لطافت گفتگو  
اور ناز سے پھول مازنا اور اسپر حسن کی ایک نقاب اُن کے چہرہ پر ہو۔ بھلا شیطان کو یہ منظر ملوں صورت کا انکے مقابلہ میں کیا  
شمار ہو اس واسطے کہ ان کید الشیطان کا ان ضعیفہ کفر شیطان کو کمر دراور کر زمان کو عظیم درار دیا۔ حدیث میں ہے کہ با ترک  
بعدی فتنۃ اضری علی الرجال من النساء۔ یعنی میں نے اپنے بعد کوئی فتنہ نہیں بھجوا کہ وہ عورتوں سے زیادہ بڑھکر مضر ہو مردوں  
کے حق میں۔ یعنی اُمت کو آنگاہ فرمایا کہ تمہارے لئے سے بڑا فتنہ عورتیں ہیں اور فرمایا النساء رجالات الشیطان شیطان کے  
جاں یہ عورتیں ہیں۔ اقول اس زمانہ میں تو مرد و مومن کو یہ بدیہی نظر آتا ہے۔ کچھ دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ شیخ نے کہا کہ  
حسن فعل الہی عزوجل یہ ہے کہ عورتوں کے چہرہ و لطائف پر ایک نقاب حسن اندل ہو کہ لطائف مردان اس طرف منجذب ہوتے ہیں  
اور یہی اصل عظیم ہو اسی وجہ سے انکے کید کو عظیم سمجھا گیا ہے۔ جب یہ خبر فاش ہوئی تو زینبکی تجویوں و ہر ازون نے لالچ کیا لیکن  
ظاہر میں اپنی کو ملامت کا بہانہ کیا چنانچہ اسکو اللہ تعالیٰ نے حکایت فرمایا بقولہ

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدْيَنَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَقَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ط

اور کہنے لگیں کئی عورتیں اس شہر میں عزیز کی عورت خواہش کرتی ہیں اپنے غلام سے اسکا جی زینبتر ہو گیا اس کی محبت میں  
اِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ ارْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

ہم تو دیکھتے ہیں وہ بھی ہے مریح ہر جہب سائے اُنکا زینب بلا و بیجا اُن کو اور مبارکی  
لَهُنَّ مَتَكُورَاتٌ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ  
اُنکے دابے ایک مجلس اور دی اُن کو ہر ایک کے اٹھتے چھری اور بولی یوسف نکل کے سامنے ہر جہب دیکھا اس کو



اَلْكِبْرِيَا وَكُلُّ مَنْ اَيَّدِيَهُمْ ذَرَفْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝

درشت میں آگین اُسکی اور کٹ ڈالنے ہاتھ اور کٹنے لگیان جانشین نہیں یہ شخص آدمی یہ تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ  
قَالَ فَاِنَّ لَكَ اِلٰهًا اِلٰهِي مُتَنَبِّئِي فَيَكُوْنُ لَكَ رَاوِدٌ مِّنْ نَّفْسِهِ فَاَسْتَعْصَمَ

وہی ہے کہ پسند آئے تھے تھوڑے واسطے اور میں نے چاہا اُس سے اُسکا ہی پھر اُس نے تمام رکھا  
وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا اُمُّوْا لِيَسْجَنَنَّ وَكَيْكُوْنَ نَاقِمًا مِّنَ الصَّغِيْرِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ

اور مقرر اگر نہ کر چکا ہو میں اسکو کہتی ہوں البتہ قید چکا اور ہوگا بہشت  
اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنِي اِلَيْهِ وَلَا تَصْرِفْ عَنِّيْ كَيْدًا هُنَّ اَصْبَابُ الْيَمِيْنِ وَاَكُنْ مِنَ الْخٰلِيْنَ

جس طرف جھکو بلاتیاں ہیں اور اگر توجہ کرے مجھے انکا مزہ تو مائل ہو جائیگا اُنکی طرف اور ہو جائیگا جسے عقل  
فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدًا هُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝

سو قبول کر لی اُسکی دعا اُسکے رب نے پھرنے کیا اُس سے انکا مزہ البتہ وہ ہر سننے والا خبردار  
القصہ جب یہ خبر فاش ہوئی کہ عنبر کی جو رد اس طرح چاہتی ہے اور حکمت الہیہ نے حضرت یوسف کی پاکی اور طفل کی گواہی سے کرامت

عام شہر فرمائی تو امراء و رؤسا کی عہد قون میں یہ تذکرہ عجیبہ و غریبہ لکھا۔ وَقَالَ نِسْوَةٌ لِّمَسَالِي۔ وَقَالَ نِسْوَةٌ لِّمَسَالِي۔ نسوة جماعت زنان اس کا واحد لفظ  
نہیں بلکہ امراء آتا ہے اور تائید غیر حقیقی ہو لہذا فعل قالت ضرور نہیں روایت ہو کہ پانچ عورتیں سرغنہ یحییٰ سانی کی جو رد

بادچن۔ داروغہ اصبیل کی بیوی۔ اور داروغہ جلیل خانے کی بیوی اور شاہی حاجب کی عورت یعنی اور کما عہد قون کی  
ایک جماعت نے۔ فی المکیہ لکھا۔ جو اس شہر میں تھیں مصر میں اور بعض نے کہا کہ شہر میں تھیں البان تھیں احموا کت

الغیر یوسف۔ امراء رسم الخط ہا رکشیدہ بیان ہو عزیز بادشاہ و لقب و درمصر اور ایسے شخص کی جو رد کا قصہ سننے کی طرف  
توجہ زیادہ ہوگی۔ المانی کہ عزیز مصر کی جو رد۔ ثرا و وفقنا عن نفوسہ۔ مراد ت کرتی ہے اپنے غلام کو اسکے نفس سے

یعنی زلیخا چاہتی ہے کہ اُسکا زرخیز دیدہ اُس سے مانوس ہو حالانکہ وہ بھاگتا ہے۔ فنی نوجوان۔ فمادة۔ نوجن عورت۔ اور فتاہا  
دنیاک و قنای اسکا تیرا میرا غلام یعنی وہ اپنے غلام کنعان سے بُری حرکت چاہتی ہے۔ قَدْ شَفَّهَا هَبَّاءُ در حالیکہ مشغول

کر لیا اُسے اس عورت کو اور راہ محبت کے بینی شغاف قلب جو پردہ دھلی رقیق ہو دیان تک عورت کے دل پر اسکی محبت بیٹھ گئی  
اور یہ پردہ بھاڑ کر دل پر پہنچ گئی۔ ضحاک زابن عباس نے شغف نہیں محبت عشق شدید اور شغف نہیں مہلا اس سے کم اور شغاف

دل کی جھلی ہے۔ اِنَّآ لَوَدَّعَا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ۔ ہم سب تم اس عورت کو کھلی ہوئی گمراہی میں پڑا دیتے ہیں اور ضلال عربی  
عشق کو بھی کہتے ہیں تو شاید یہ معنی ہوں کہ ہم اسکو عشق میں مدہوش سمجھتے ہیں و لیکن اول لہر ہو بقرینہ قولہ۔ فَلَمَّا سَمِعَتْ

بِئْسَ كَرِيْمًا۔ پس جب سنا زلیخا نے اُن کا کمر۔ مراد کرے قول ہے کیونکہ اس قول سے چاہتی تھیں کہ کسی طرح یوسف کو کھین  
کیونکہ ان عورتوں نے بظاہر کہا کہ فلا فی عورت اپنے غلام پر ایسی کبھی دمری جاتی ہے ہم تم اسکو دلیوانی سمجھتے ہیں اور مطلب

یہ تھا کہ ہم کو تحقیق کر دو ہم دیکھ لیں۔ سفیان ثوری نے کہا کہ قرآن میں جان مکر ہے اس سے عمل مراد ہو پس معنی قولہ تعالیٰ  
مَلِكًا لِّمَنْ نَّصِلُ اَشَدُّ اَوْ فَعِلُ اُنْیٰی طبع پر ہو کہ بدکار ظالم بندوں کے فعل کے مقابلہ میں خیر بصورت مکر ہو۔ رازی نے کہا

کہ یا یہ ہو کہ زلیخا نے ان کو اپنے اسرار سے آگاہ کیا تھا اسکو انھوں نے فاش کیا۔ یا۔ انھوں نے خفیہ غیبت کی۔ مگر چھ کتاب ہے کہ عورتوں نے بلحاظ موقع حالیکہ اس کلام سے کوئی نہ کہہ چاہا تھا مثلاً زلیخا کا یوسف سے ترک تعلقی اور گھر سے بدر کرنا یا ان میں سے کسی کو دیدینا وغیرہ جسکو زلیخا سمجھ گئی پس صبح ہوا کہ جب زلیخا نے ان عورتوں کا مکر سنا تو۔ اَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ۔ اُن عورتوں کو بلو بھیجا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثَكًا۔ اور مہیا کر رکھا لکھنے لکھنے کا۔ ابن عباسؓ و مسید بن جبیر و مجاہد و حسن و سدی و غیرہ نے فرمایا کہ مَثَكًا وہ مجلس حسین فرشتہ پچھے دگا و تکیہ آراستہ ہوں اور چاقو چھری سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں مہیا ہوں جسے زنج وغیرہ۔ کذا فی تفسیر الحافظ۔ واعتدت اے اعداد و معنی اعداد کے سامان مہیا کرنا اور سراج میں مَثَكًا کی تفسیر خالی ایسے طعام سے ذکر فرمائی جو چاقو چھری سے کاٹا جائے اور ایسے طعام کو مَثَكًا اسوجہ کہتے ہیں کہ انہاں ہوئے لوگ تکیہ دیکر اسکو کھانے میں اور اصل مَثَكًا وہ چیز ہے مہر تکیہ دین جیسے گا و تکیہ وغیرہ اور حدیث میں تکیہ دیکر کھانے سے مانعت فرمائی ہو کہانی اھاج و لیسکن اھو بھ ہی تفسیر ہے جو سابق میں مذکور ہوئی کہ مراد مَثَكًا سے مجلس گا و تکیہ وغیرہ سے آراستہ ہو اور فرعونوں کے رواج میں شاید یہ ہوگا کہ زنج وغیرہ فواکہ کی دعوت میں ایسی تکیہ دار مجلس آراستہ کرتے ہوں گے پس مَثَكًا مجلس میں مرکب مضمین ہے کہ انہیں چھری چاقو سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں بھی مہیا ہوتی ہیں اسی واسطے فرمایا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثَكًا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثَكًا۔ اور دیدی زلیخا نے ہر ایک عورت کو اُن میں سے ایک چھری۔ قال الحافظ۔ یہ طریقہ زلیخا کی طرف سے عورتوں کے مکر کا جو دیکھنا چاہتی تھیں مقابلہ ہے یعنی صریح زخم کی جوت سے زلیخا کی معذوری کا اقرار کریں چنانچہ جب یہ سامان ہو گیا تو۔ وَقَالَتْ اخْرِجْ عَلَيَّهِنَّ اور زلیخا نے حضرت یوسفؑ کو فرمایا کہ نخل کران عورتوں پر ظاہر ہو پہلے سے حضرت یوسفؑ کو فرزندانہ خیال عزیز سے بلباس شامانہ آراستہ کر کے تنہا مقام پر چھپا رکھا تھا اب حکم دیا تو ظاہر ہوئے۔ فَلَمَّا تَأْتَتْهُ الْبُؤْسَةُ سو جب ان عورتوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا تو بڑا بزرگ شان والا جانا اسکو۔ یعنی عظمت و اجلال شان یوسفؑ کی ان پر طاری ہوئی اور کہاں حسن و ہیبت شان صلی نبوت اتری کی اور لباس تلخ شامانہ ظاہری سے ان پر دہشت طاری ہوئی کہ جس خود فراموشی کی نوبت پہنچی۔ وَوَقَطَعْنَ أَجْدَیْہُنَّ۔ اور لگین کاٹنے اپنے ہاتھوں کو۔ یا کاٹ ڈالے اپنے ہاتھ۔ شیخ حافضؒ نے کہا کہ اکثر ان کا قول ہے کہ غمخ سے چھری طے ہو کر ہاتھوں پر پہنچی اور بیہوشی و حیرت سے اسی طرح وہ عورتیں رہتے گیئں حتیٰ کہ ہاتھ زخمی ہو گئے اور مجاہد و قتادہ سے مروی ہے کہ بچھے ٹکڑے کاٹ کرے اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ جب حمزہؓ دعوت کھا کر فارغ ہوئے تو زلیخا نے نقل کے طور پر زنج سے چھری ہر ایک کے سامنے رکھوائی اور فرمایا کہ کیا تم یوسفؑ کو دیکھنا چاہتی ہو۔ بلو لین بان تو کہلا بھیجا کہ یہاں آؤ جب عورتوں نے دیکھا تو عظمت و ہیبت طاری ہوئی اور تحیر و گھبراہٹ میں چھری اپنے ہاتھ پر چلائے گیئیں جب آنحضرتؐ چلے آئے تو انکو درمختار ہوا اور غلغلہ برپا ہوا تب زلیخا نے کہا کہ ایک نظر اس نقاب جمال کو دیکھنے سے تمہارے حواس کی آنکھیں اسقدر نابود ہو گئیں بھلا تم مجھے کیوں ملامت کرتی ہو۔ فَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا۔ تب کہنے لگیں حاش یشربنی پائی ہے اللہ تعالیٰ کے لیے یہ تو آدمی نہیں ہے۔ اِنِّیْ هَذَا اِلٰہٌ مِّثْلُکُمْ کہیں نہیں ہے یہ شخص مگر ایک بزرگ فرشتہ۔ الفخرؒ نے زلیخا پر کبھی ملامت نہ کرنے کی کیونکہ آدمی تو ایسا کیا بلکہ اس سے مشابہ بھی نہیں دیکھا گیا ہے یہ آدمی نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی فرشتہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ

نے شمشل فرمایا ہو واضح ہو کہ حضرت یوسف کا جو حسن تھا بیان سے باہر ہے اور احادیث میں بعض روایات میں ہو کہ حسن میں سے نصف بعض میں دو تہائی فقط آنحضرت کو دیا گیا تھا اور باقی میں تمام خلوق ہو اور ظاہر صریح روایت نصف کی ہے اور اذکار دو تہائی ہو اس طرح کہ ایک عثمائی حسن کا آنکی دادی حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو ملا تھا جیسا کہ حدیث میں آیا اور یہ سیراٹ بھی حضرت یوسف کو ملی اور خود نصف حسن ان کو ملا تو چونکہ دو تہائی ہو گیا رائد اعلم۔ بالجملہ انکا حسن سوائے دیکھنے والوں کے دوسروں کے قیاس سے باہر ہو کیونکہ انکا مشابہ دونوں نہ تھا جس پر حلاس کی قوت کو دوڑیوں اور ادنی بات یہ تھی کہ جب سوار ہو کر چلتے تو چہرہ کی روشنی سے دیوار میں روشن ہو جاتی تھیں۔ اب یہاں ایک ہم یہ ہوتا ہے کہ ظاہر اعدوتین اس وقت توحید الہی اور فرشتہ کی قائل تھیں حالانکہ تواریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قوم بت پرست تھی تو اسکا جواب کی طرح یہ ہو اذل یہ کہ حاشا لہذا کلمہ منیرہ و توبیہ جسکو عرب بولتے ہیں پس ان عورتوں کے کمال تعجب کے کلمہ کو عرب کے ایسے کلمہ سے تعبیر فرمایا اور فرشتہ سے تشبیہ نظر عورت عورت ہو اگرچہ بنظر ایمان انکو اعتقاد نہ ہوا اور ممکن ہو کہ حضرت ابراہیمؑ و عیسیٰؑ انبیاء کی تعلیم و تلقین سے اثر عام اقوام تک پہنچا اگرچہ ان زقون کی طرف نسبت نہ ہو ریاست پرستی ان میں بعد اسلام کے پھیلی ہو اور یہ امر صاف مشاہدہ حالیہ سے ظاہر ہوتا ہے جواب دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا اقرار اور فرشتہ کا اقرار انکی طرف سے تحقیقی تھا اور انکی پرستی کو اس اقرار سے کچھ مخالفت نہ تھی دیکھو کفار عرب کو بھی اللہ تعالیٰ کا اقرار تھا باوجود بت پرستی کے اور ملائکہ کو نبات اللہ بطریق کفر و انکار کرنے سے فی الجملہ انکا اقرار تھا۔ بالجملہ کفر کی ملتین طرح طرح کی ہیں اور انکا یہ اقرار واقعی ہوتا کچھ محل وہم نہیں ہو اور جواب سوم درحقیقت دوسری قرآن کا اختیار ہے اور وہ یہ ہو کہ نبی راہی جا رہے اور شراعتی خد یہ ہے پس قول ما ہذا بشرای یعنی یہ شخص تو خریدہ ہوا غلام نہیں ہے اس کی شان غلامی کی نہیں ہو۔ ان ہذا لا ملک کریم۔ ملک بکسر لام پڑھو یعنی یہ شخص تو بادشاہ بزرگ ہو۔ خدای رحمان لے لے لے کہ یہ قرآن براہ روایت و روایت دونوں طرح صحیح ہو۔ اگر کہا جائے کہ ان عورتوں نے کیونکر جانا کہ فرشتہ اس صفت کا ہوتا ہو تو جواب یہ کہ محض اعتقاد جو ان کے دل میں مرکب تھا یا خیال خبری جو بجانب ملائکہ ہو سکتا ہے اس امر کا باعث ہوا جیسے بھوت پریت و شیطان کی نسبت نہایت قبیح صورت ہونے کا خیال اسخ ہوتا ہو پس یہاں مانند تشاف مغزی کے کوئی شخص یہ نہ ہم نہ کرے کہ بشر سے فرشتہ کی صورت افضل ہو بلکہ اس بحث میں نہ پڑے کہ فرشتہ اچھا کہ آدمی اچھا کیونکہ دین میں یہ کوئی مسئلہ نہیں ہو۔ اگر کہا جاوے کہ بفضل حضرت یوسفؑ کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہو کہ ہاں مگر یہاں نظر دو طرح پر ہے اول انکے کسی شے کی خوبی جو درحقیقت ہو اور دوم انکے ظہور کی خوبی کا بنیادی انکے کی قوت پر تو جانا چاہیے کہ نظر بنیادی ایک صنعت قدرت کا ملہ الہی تعالیٰ ہے اور اس پر امتحان کا اندازہ ہو چنانچہ روح کو یہ انکے نہیں دیکھ سکتی اور عصائے موسیٰ کو انکے دیکھتی تھی مگر یہی حقیقت کو کچھ نہیں پہچانتی تھی حالانکہ درحقیقت وہ فرعون کیلئے اڑ رہے تھے اور یہ حال حلاس کا اہل عقل پر خوب واضح ہے پس بسنہ کہ حضرت یوسفؑ کے ساتھ یہ مخصوص تھا کہ ظہور نصف حسن کا ہوا اور ممکن ہو کہ در واقع کسی بندہ خاص کو ان سے زیادہ حسن ظاہر فرمایا گیا لیکن صفت ظہور اس نظر کیلئے عام نہ ہوئی ہو اور اگر اہل حق اسی پر ہیں کہ آنحضرت سید الانبیاء و المرسلین یعنی مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحبہ جمعین میں کمالات بروجہ اتم و اکمل تھے اور آپ جملہ انبیاء و مرسلین افضل تھے ولیکن اس فرمایا ہونے کے ظہور میں حکمت الہیہ بطرح مقتضی ہوئی ظہور ہوا اس واسطے آپکا دیدار ایک معجزہ خاص تھا جس سے حضرات



صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حکم طوبیٰ سن کر فی الحدیث کے جو حاصل ہوتا تھا وہ کمال کبھی کسی طرح اب ممکن نہیں ہو اور جسے  
طائفات کافرو بعدین کی صریح نفی فرمائی بقولہ تراہم نیظرون البیک ہم لا یبصرون۔ اور سعدی علیہ الرحمہ نے خوب کہا ہے کہ نہ بند برون  
شیرہ چشم چہ آفتاب را چہ گناہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و صحیح الانبیاء و المرسلین کا حسن و جمال علیٰ واکل تھا اگرچہ اندھون  
کو نظر نہ آئے۔ فاقم و انتقم۔ وہنا اشارت لطیفہ لایسما اللہ تمام بل لا یجملہا الکلام۔ القصد ان عورتوں نے اس حسن ظاہری پر ایک  
ناہست نظر سے ایسی کیفیت دیکھی اور یہ حالت طاری ہوئی کہ تن بدن کا ہوش نہ رہا ہاتھ کاٹ ڈالے اور در و محسوس ہوا اور بالآخر  
انہیں نے خام خیالات پر اسس کو آدمی نہ جانا بلکہ فرشتہ تجویز کیا اور زلیخا کا عذ مقبول جانا۔ قالہ۔ زلیخانے ان عورتوں کے  
کہا کہ۔ خدا لکھتی۔ اے خدا۔ اور کن ضما خطاب ہوتی ہیں جنکے لئے موت اعراب نہیں ہوتا اور اشارہ ذلک بجائے ہذا کے لغرض  
تغنیہ شان ہو جیسا کہ بلاغت عرب میں معلوم ہوا۔ پس یہی ہر سال الذی لمتلانی فیہ۔ وہ شخص جسکے عشق میں تم نے مجھے ملامت کی تھی یعنی  
میں ایسے حسن سے بے اختیار وہے صبر ہوں۔ بالجمہ یہ عذرا صریح تھا کہ عذری کا مرتبہ یقین سے بھی بڑھ گیا لہذا زلیخانے اپنے  
واقعہ کی تصریح کر دی قولہ۔ و لکن انفسہم فاشتت فطام۔ اور بیشک میں نے اسکو اسکی ذات کی چاہت میں  
بمہیا یا تھا مگر اسنے عصمت و پاکدامنی اختیار کی یعنی صحیح واقعہ جسکا شہرہ ہوا یہی ہر کہ میں نے ہی اس سے مراد چاہی لیکن  
اسنے بجائے لوٹ کے عصمت کو چاہا پس اس حسن صورت کا ملہ کے ساتھ اس میں حسن سیرت صادقہ ایسی اعلیٰ مرتبہ ہو۔ پھر دھکیا  
اور کہا۔ و لکن انفسہم فاشتت فطام۔ اور اگر اس نے نہ کہا وہ جو میں اسکو مکر دیتی ہوں۔ زبان و بائے ہوئے اشارے سے حکومت  
کی بولی میں نقش بات سے پر ہیز کر کے کہا کہ اگر میرا کہنا نہ مانگا تو یہ کشتی تھی۔ ضرور قید کیا جائے گا۔ یعنی ایسی تدبیر کر دی کہ  
قید میں پھر مجبور ہو۔ و لکن انفسہم فاشتت فطام۔ یا ہو جائیگا ذلیل و خوار غلاموں یا نوکر و نین سے یعنی اس  
رتبہ سے کہ اگر خوار کر دنگی۔ یہی تکرار و جود اس عشق کے زلیخا کی راہ میں غار ہو گیا حتیٰ کہ آنحضرت علیہ السلام جدا ہوئے اور وہ  
خود خوار ہو کر بعد ایک مدت کے آنحضرت کی نوازش سے سرفراز ہوئی۔ واضح ہو کہ عبارات مفسرین صحیح ہیں کہ زلیخانے قولہ  
ولکن لم یفعل۔ بطریق دھکی کے حضرت یوسف کو مستحکم کر لئی موجودگی میں کہا لیکن اس میں مضائقہ نہیں کہ اسنے نقطہ  
عورتوں سے بطور تمسید و تدبیر کے کہا جو اور شاید کہ ان عورتوں سے اپنی مراد کیلئے مستعانت چاہی ہو اس طرح کہ آنحضرت علیہ السلام  
نے کہا تھا کہ معاذ اللہ انہ ربی حسن متواہی یعنی اپنی پرورش کر نیوالے عزیز مصر کی جورو سے لجا لہرئی ہونے کے یہ کام حکیمین  
تو یہ عورتیں طالب ہوں پھر انکی تلویث کے بعد کام آسان ہو چنانچہ بعض مفسرین نے قصہ روایت کیا کہ ان عورتوں میں سے  
ہر ایک نے زلیخا کی جیل گری و اشارہ سے آنحضرت علیہ السلام سے تخلیہ میں یہ غمزدہ ظاہر کی اور ہر طرح کی زینت و کد و لہجہ و حیلہ  
کا خاتمہ کر دیا تھا۔ اور کلام با بعد میں اس طرف اشارہ بھی نکلتا ہے چنانچہ جب یہ صورت معاملہ نظر آئی تو۔ قال۔ دعا کی حضرت یوسف  
نے۔ سویت۔ اے میرے پروردگار۔ السبحن احب الی قید خانہ مجھے زیادہ پسند ہے یعنی وہی مجھے منظور ہے۔ معاذ اللہ کو قیدی  
الایہ۔ اس کام سے جسکی طرف یہ عورتیں مجھے بلاتی ہیں ادب دعا میں یہ حال حضرت ملام الغیب جلی کبریا کی درگاہ میں عرض  
کیا اور بعض نے کہا کہ عورتوں نے زلیخا کیلئے سفارش کی تھی اسوجہ سے عورتوں کے جمع کا صیغہ بیان کیا۔ و لکن انفسہم فاشتت فطام  
کی۔ و لکن انفسہم فاشتت فطام۔ اور اگر اسے پروردگار تو نہ پھیر دیگا میری طرف سے ان عورتوں کے مکر کو تو میں مل جاؤں گا

ان عورتوں کی طرف سے آگنِ قہر اچھلے لیکن۔ اور ہر جان کا جان بولن میں سے۔ یہ آیت صریح ہے کہ خیر کو ہر پناہ والا اور بدی و برائی  
 کو دور کرنے والا حضرت خالق عزوجل ہی اور آدمی کا فریب یا یوں کہہ سکتے ہیں اس کے قصہ قدرت میں ہیں لیکن جسکے لئے ایمان  
 کا حصہ نہیں ہو وہ اپنی تدبیر کا بھروسہ کرتا اور جو مرد ملی اسکو نتیجہ تدبیر خیال کرتا ہے اور یوں تدبیر سے گمراہ نہیں کرتا لیکن اس پر  
 اکتفا نہیں کرتا ہے پس جب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ عورتیں یا تو مرد چاہتی ہیں یا میرے لئے قید خانہ تو خیال ہوا  
 کہ اول میں دنیا کی مذمت و آخرت کا عذاب عظیم مگر کچھ لذت۔ اور دوم میں دنیا کی مدح و آخرت میں ثواب جلیل مگر کچھ کراہت  
 تو قدم اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے قید خانہ طلب کیا۔ حالانکہ طول مدت سے گھر کر رہا تھا ہی قہر جیسا کہ آئندہ آگیا  
 انشاء اللہ علما نے کہا کہ غنت امتحان بردیگری پناہ ہے اگر قید خانہ نہ مانگتے تو بلا قید کے خلاصی پاتے ہیواسطے حدیث صحیح میں بلا جبر سے  
 پرہیز کر کے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگنے کا حکم دیا ہے اور بعض روایات میں دنیا و آخرت کی سلامتی و عافیت مانگنے پر تحریر ہے  
 اور آیت میں دلالت ہے کہ معصیت کیساتھ جہالت کی صفت ہوتی ہے کیونکہ حکمت سے ارتکاب قبیح نہ ہوگا لہذا جو کوئی معصیت و قبیح فعل  
 و انحراف خالق عزوجل کا مرتکب ہو اگرچہ ظاہری حواس سے تیز پوش اور لوگوں میں زیرک مشہور ہو وہ کبھی عقلمند حقیقی نہیں ہو سکتا  
 کہتا ہے کہ عوام بلکہ خواص بلکہ علماء و وقت کے نزدیک حواس کا اندازہ و عقل کا شمار بالکل غلط و مشتبہ ہو گئے ہیں۔ اور ان دونوں میں  
 فرق ہے کہ علم ریاضی یعنی حساب و جبر و مقابلہ و تقلید و علم شلٹ و علم طبیات و موسیقی و تمام کلین مانند کپڑا بننے و سینے وغیرہ  
 کے دریل و تار برقی وغیرہ جو نتیجہ ریاضی ہیں سب حواس سے متعلق ہیں اور تدبیر نظام ملکی بھی اسی کا اثر ہے اور اس میں دخل و باغ کے  
 بطنی خزانہ دل کے جو محل تو تفہیم کی چیز ہے زیادہ ہو اور یہ قوت بدن کی توانائی و ولایت و خون کی زیادتی و جوش و غصہ و ہوا یا م  
 طہولیت میں زیادہ ہوتی ہے اسی واسطے کہ ہم ملگوں خصوصاً جوانی کے زمانہ میں جب اشتیاق حرارت سے اس طہولت میں کمی آتی جاتی ہے  
 اس وقت میں یہ بات نہیں کہتی جہاں تدبیر میں قہر اور یہ مقام فلاسفہ یونان نے بہت مشرّع ثابت کیا اور کہا کہ ریاضی کی تعلیم ہیو جہ سے  
 اطفال کو مشرّع میں دیکھائی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ اب بھی وہی جاری ہے اور صاف مشاہدہ ہو کہ طہولیت میں یہ فنون بہ نسبت  
 جوانی کے اچھی طرح آتے ہیں پھر عقل کا مرتبہ اس سے بلند ہے اسکو کسی شکل و تصویر سے مدد کی ضرورت نہیں ہو سبواسطے فلاسفہ یونان  
 نے ایام کودکی میں انبیات کے مسائل بالکل تعلیم نہیں دیے بلکہ لکھا کہ قوت تخیلیہ و واسطہ جب تک قوی ہو عقل کی قوت کو زنی ہوگی  
 یعنی ظہور آثار صاف نہ ہوگا کیونکہ اس میں مادیات کی بالکل ضرورت نہیں ہو اور قوت مذکورہ سوائے مادیات کے مجردات سے بحث  
 نہیں کر سکتی مثلاً وجود امور عامہ میں سے ہو کہ افراد اسکان بالمعنی الا عام کوئی اچھلے عام ہے اور جیسے معلول مقتضی علت تامہ ہے وغیرہ  
 ذاک میں مسائل درمیں سے تم دیکھتے ہو کہ ہر فرد برادر یا قہر دان و ثنائی ایجاد میں کرنا لا جب اس سے کوئی مسئلہ انبیات کا پوچھو تو  
 سخت بہالت کا جواب دیتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ دنیاوی چیزوں میں بڑی ترقی کر نیوالے مسئلہ انبیات و آخرت میں بالکل  
 جاہل ہیں لیکن یہ فہم دوس ہو کہ عوام کی نظر میں یہ لوگ بڑے عقل میں حالانکہ صحیح عقیدہ ہو کہ ہر سے قوی حواس کے لوگ ہیں۔ اب ہم  
 کہتے ہیں کہ ایسے فنون جہاں اللہ تعالیٰ عظیم قدرت عظیمہ نہ ہوگا وہ کہیں حکیم نہیں ہے تو اس سے معافی و خالق عزوجل کی نافرمانی تھی کہ  
 حق سبحانہ تعالیٰ سے شکر ہونا بھی سزاوار ہوگا اور جو شخص ان حواس سے تجاوز کر کے عقل سے فائز ہوا وہ راہ حق میں مستقیم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ  
 حریف میں آثار قیامت میں ہو کہ دنیا ان کیلئے آراستہ ہوگی اور یہی انکا عین مقصود ہوگا۔ اور ہم کہہ ملکہ لافس ہوں گے یعنی

روئے زمین کے بادشاہوں کو عقل سے بہرہ نہ ہوگا بلکہ جو اس میں نہایت قوی و تیز اور حاکم بادشاہ ہونگے۔ مگر جس شخص نے مثل منہج کے بتوفیق الہی سبحانہ تعالیٰ مذکورہ بالا تمام فنون ریاضی و منطقیات و فلسفہ و مسائل عقلیات بطور فلاسفہ چل سکے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو قرآن مجید و احادیث پاک علوم دہی سے سرفراز فرمایا اور اپنی رحمت سے فیض الہام و ہدایت خاصہ چنان علوم میں سمجھ کا نام ہے عطا فرمایا ہے وہ شخص ضرور میرے بیانات کو صاف آئینہ کے مثل روشن دیکھے گا و اللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سواہ الیہ السلام داہمہ للشریبہ العلیین۔ النعمہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عاجزی سے دعا فرمائی کہ اے رب میرے تو ہی تجھ کو بچا دیکھو اور مجھے میرے نفس پرست بھوڑ و دورہ ہالت سے میں انکے ملک میں مبتلا ہو جاؤنگا پس مجھے قید خانہ جو چند روزہ تکایف ہوا اس لذت سے جھکا انجام دائمی عذاب ہو یا یہ محبوب ہے۔ شیخ مانتظار نے ذکر کیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بہت عالی عصمت عطا فرمائی اور نہایت فضل سے انکو محفوظ فرمایا اور یہ کمال کا اعلیٰ مقام ہے کہ خود عالم جوانی میں بڑھتے ہوئے جوش شباب میں کمال خوبصورت اور انکو ایسی خوبصورت بلاتی تھی جو اسوقت ان پر سردار تھی وہ بھی عزیز نہ بھر کی بیوی اور تمام زمانہ میں خوبصورتی میں مشہور۔ مال بھرا ہوا۔ جمال یہ کچھ۔ اسپر انکی حکمت تھی اور تمام عورتیں اسکی طرف سے سفارشی اور منت سماجت پیدا سپر بھی اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے خوف سے نافرمانی چھوڑ کر قید خانہ انگار۔ حدیث صحیحین میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سبقتہ یظلم اللہ فی ظلمہ الحدیث یعنی سات آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے سایہ میں رکھے گا اسدن کہ کچھ سایہ نہ ہوگا سوائے سایہ حق عزوجل کے یعنی برو قیامت (ایک) امام و بادشاہ عادل (دوم) نوجوان جو عبادت الہی میں پرورش ہوا (سوم) جو شخص مسجد سے نکلا اور اس کا دل مسجد میں لگا ہوا ہو حتیٰ کہ وہیں لوٹ کر جاوے (چہارم) دو شخص جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت پیدا کی اسی پر دونوں یکجا آئے اور اسی پر متفرق ہوئے (پنجم) وہ شخص جس نے صدقہ دیا اور اسقدر چھپا یا کہ اسکے بائین ہاتھ کو خیر نہ ہوئی کہ اسکے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا (ششم) وہ مرد جس کو منصب جمال والی عورت نے بلا یا اور اسے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں (ہفتم) وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کو تنہائی میں یا و کیا پس اسکے آنسو جاری ہوئے مگر جسم کتابت کہ حضرت یوسف علیہ السلام اعلیٰ مصداق اسی کرامت کے ہے جو ششم میں مذکور ہے صلی اللہ تعالیٰ علی نبیہا و آلہ و صحبہ و علی اخیہ یوسف و جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکہ و سلم علیہم اجمعین جب آنحضرت نے دہائے طور پر قید کی پسندیدگی ظاہر کی۔ قاضی صاحب لائقہ قبول کر لیا اسکے واسطے اسکے بزرگ گائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ پس پھر دیا اسکی طرف سے ان عورتوں کا کمر یعنی عصمت پر ثابت قدم رہے اور قید خانہ کی مشقت برداشت کرنی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسکو لوٹ سے بچایا۔ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ مشکل سکا پروردگار خوب سنتا جانتا ہے۔ دل کا اخلاص حسن نیت اسپر روشن ہے اور دعا آواز سے و غنیہ و دل سے سب سنتا جانتا ہے **فِي الْعَرَّاسِ** قولہ و قال نسوة فی الدنیتۃ الآتۃ۔ ملاحت سے انکا مقصود و دیدار حضرت یوسف علیہ السلام تھا اور فراست سے انہوں نے یہ بات بتلائی کہ محبت یوسفی زینتائے سدید سے دل تک پہنچ گئی ہے اور صورت شغاف قلوب کی ایک لطیف رفیق جہلی ہے اسکے بعد عالم کثافت ہے اور اسکے بعد عالم لطافت ہے پس دل مقام نفس و ہوی و وسوساں ہے اور دیگر مقام عقل و روئے و فرشتہ ہے پس عالم ثنافت تو شہوت نفسانی کا مقام ہے اور مقام لطافت عشق روحانی کی جگہ



اور واضح ہو کہ علق روحانی میں کوئی علت ہوئے نفس شیطان کی نہیں ہوتی ہے۔ قال المترجم امام غزالی رحمہ اللہ وغیرہم نے کہا کہ فرق دونوں کا اکثر اسوجہ سے پوشیدہ ہو جاتا ہے کہ عشق انسانی دردِ معانی میں طبیعت مقہور ہوتی ہے اور وہی جانب قویٰ بجاتی ہے لیکن نشان اسکا یہ ہے کہ شہوت انسانی میں تناسب اعصار و رنگ و اقتضاء حاجات پر نظر ہوتی ہے اور شہوت روحانی میں بحی صفت پر نظر ہوتی ہے مثلاً مستحق کے جسم پر نظر شہوت ہے اور اخلاق پر نظر عشق روحانی ہے الیٰ آخراً قالوا۔ اور مترجم نے عشق ایمانی کو بہ نسبت بعض کا بر کے مابین میں بڑھایا اور مفصل ذکر کر دیا ہے۔ فائدہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ پھر جب محبت کا اثر منظر روح تک پہنچا اور روح الروح سے مل گیا تو عالم روحانی میں پہنچا اور ممکن ہو کر ماسوائے حق عزوجل کے سب سائل سے چھوٹ گیا اور یہی حساب تدبیر سلطانی ہے۔ قولہ انا لراہی ضلال سبب۔ چونکہ اس مقام پر پہنچ کر عالم کثافت کے غلبہ سے استغراق ہوتا ہے تو ضلال کہا گیا یعنی محبت میں ایسے مستغرق ہو کہ کسی ملامت کا اثر اسپر نہیں ہوتا ہے اور سلامتی پر التفات نہیں کرتی ہے۔ جنیدؒ سے پوچھا گیا کہ محبت کی کیا علامت ہے فرمایا کہ قرآن مجید میں آیا کہ قد شغفنا حباً۔ اور کہا کہ جھانکے حبیب کو فنا خیال کرے۔ سمعون رحمہ نے کہا کہ شغف محبت یہ کہ قلب اس سے اسقدر بھر جاوے کہ دوسری چیز کی جگہ باقی نہ رہے۔ شبلیؒ نے اسکو انتہا سے محبت بیان کیا۔ بعض نے کہا کہ ایسی حالت کہ بیان میں آنا ممکن نہ ہو۔ سری سقطیؒ نے کہا کہ واسطہ محبوب کے کچھ مطلوب نہ ہو اور ملامت بے اثر ہو۔ جعفرؒ نے کہا کہ شغاف مثل بر غلیظ کے قلب پر بھیا کہ کوئی اور نظر نہ آیا۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ وجد و محبت میں شوق نازیبا نہ ہو جو فرین مہر دے کہ کہ عشق ضلال ہے بقولہ فی ضلال میں یعنی عشق ظاہری میں بعض نے کہا کہ غلبہ عشق میں اسکی عقل گم ہو گئی تو فلما سمعت بکسرین۔ زلیخانے ان کو بھی مبتلائے بلا کر ناچا ہا۔ واعدت ابن مکتا۔ تمام طعام و شراب بچھری دیدیا کہ مشغول ہوں اور ناگاہ آفتاب سلامت حسن یوسفی سے چکر اکر سلوب ہوں۔ قالت انخرج علیہن بعد انکم اسکو تاج و خلعت سے آراستہ کر دیا تھا اور چونکہ عورت کو دیکھ کر اپنا چہرہ چھپا کر دے تو دونوں ہاتھوں پر لباق رکھ دیا تھا کہ کشادہ چہرہ دیکھیں پس ناگاہ آفتاب بکھل آیا کہ عورتیں ہوش متیر ہو گئیں۔ قولہ فلما راہنہ اکبرنہ۔ نور عظمت الہی سے ہیبت ناک ہو کر عقل و احساس سے غافل ہو گئیں و قطع امید ہیں۔ انکو عظمت میں تحیر ہوا بخلا زلیخانے کہ اسکو چہرہ یوسفی سے دوسری طرح دیدار ہوا اسی لیے یہ عورتیں تحیر و ہیبت میں پڑ گئیں اور زلیخا عشق و محبت میں سلوب ہوئی ورنہ کبھی مراد دت نہ کرتی۔ قولہ دقلن حاش بشداکرم۔ اس عظمت و شان سے فرشتہ خضعت بلکہ فرشتہ پاک از شہوات یقین کر لیا اور چونکہ محل قدس میں نہ پہنچی تھیں تو بجا نیست سے فرشتہ کو خارج رکھا اور ہیبت سے نگاہ کی کیونکہ جمال یوسفی پر نور چمکتا تھا و فی الحدیث مرث لیلة اسری بے اسماء فرات یوسف۔ قیل فکیف راہنہ۔ قال کالقریلة البدر یعنی شب معراج میں اپنے یوسف کو مثل چودھویں رات کے چاند کے دیکھا۔ ابو فرہ نے کہا ہے کہ جب مہر کے کوچوں میں چلتے تو چہرہ کے روشنی سے درو دیوار نور ہو جاتے تھے جیسے سورج و پانی و آئینہ کی چمک پڑتی ہے۔ ورنہ کہہ کہ کہ فل کی چالیس عورتوں میں سے نو عورتیں مرگئیں اور مارنیں کو یہ مقام النباس ہو لیکن مضائقہ نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق اسے سب یقین جانتے ہیں کہ او تعالیٰ جل شانہ ہر تشبیہ و حلول و حیرہ سے پاک ہوا ہے جو نہ صورت یعنی حسین بن منصور سے تشبیہ کا کلمہ مروی ہے اس سے تشبیہ مراد نہیں ہے پھر واضح ہو کہ تفاوت اثر و دیدار ان عورتوں و زلیخانہ میں ظاہر ہے کہ عظمت و ہیبت سے ان خود رفته ہو گئیں اسلئے ذم کے اثر سے المہ معلوم ہوا حالانکہ زلیخا کو اگر ایک چوٹی کا ٹپتی تہہ اسکو محسوس ہوتا بعض نے کہا کہ عورتوں نے حسن پاکیزہ غالی از شہوت ملاحظہ کیا۔ جعفرؒ نے کہا کہ

ہدیت نبوت نے وہ روک دیا جو ان عورتوں نے چاہا تھا۔ ابوسمید خمرانی نے کہا کہ مشاہدہ میں جو غائب ہو اپنے نفس سے جدا ہو سکو معلوم نہیں ہوتا کہ سپر کیا کر گیا۔ ابن عطار رحمہ اللہ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے دیدار میں مدہوش و متحیر ہو کر ہاتھ کاٹ لیں۔ یہ ایک مخلوق نے دوسری مخلوق کا مشاہدہ کیا تھا تو بھلا نہ کہو کیا گمان ہو جبکہ مخلوق پر دیدار خالق عزوجل سے کچھ انکشاف ہو تو کیوں تجھے انکار ہو ایسے امور کا جو ان کے حالات سے تغیرات ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ تائید الہی تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام کو واسطے عصمت کی محافظ تھی کہ وہ واسطے ان میں سے کسی کے اسکو نظر نہ پڑے نہ دیکھ پایا نہ سہل نہ کما کہ ان ہلالا ملک کریم یعنی بصورت انسان اولہ نبوت فرشتہ ہی محمد بن علیؑ نے کہا کہ یعنی یہ شخص ایسا نہیں ہے کہ مباشرت کا قصد کرے بلکہ کریم پاکیزہ ہو کچھ بشرہ نہیں ہو سکتا بعض روایات میں ہے کہ اہل مصر کو چار ماہ تک کچھ غذا نہیں ملی بلکہ جب بھوکے ہوتے تو آنحضرت علیہ السلام کا چہرہ دیکھ لیتے تو بھوکہ جاتی رہتی تھی جب یہ کیفیت ہوئی تو آنحضرت علیہ السلام وہاں سے گذرے۔ پھر جب عورتوں کو مدہوش ہوا تو۔

فالت فلا لکن المذی لمتنی فیہ۔ اقرار کیا کہ یہاں ملامت کو گنجائش نہیں ہے اور عشق ہر کسی اندازہ سے باہر ہے۔ نصرت بادی رحمت نے کہا کہ عشق میں عزیز غیر معقول ہو اور کامل عشق سوائے معشوق کے کسی چیز میں مشغول نہیں ہوتا ہے۔ پھر چاہا کہ خود یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی بیان کرے۔ قولہ ولقد راودتہ عن نفسه الخ یعنی وہ درحقیقت سب تمہیں سے پاک ہے باطن میں ظاہر سے زیادہ خوبصورت ہے۔ قولہ ولئن لم یفعل بآمرہ حضرت یوسف کو دھمکایا ولیکن جو کوئی یدنایت الہی عنانہ و مویذ ہوا اور خاص بندہ محبوب ہوا سپر شہوات شیطانی کا غلبہ کو نہ کر ہو سکتا ہے ولیکن زینا کا یہ قول صرف بپاعتہ غلبہ محبت و عشق تھا یعنی اہل حق نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جو کچھ تکلیف قید و مشقت کی پہونچتی تھی وہ درحقیقت زینا پر امتحانات ہوتے تھے جس سے غلبہ عشق میں زیادتی ہوتی جاتی تھی اور اسی کی بلاؤں میں سے کچھ ادھر ادھر کی مشقت آنحضرت علیہ السلام کو بھی چھو جاتی تھی یعنی زینا پر ایک بلا کا پورا ہونا اسی طرح ہوا کہ کچھ مشکل آنحضرت کو بھی لاحق ہو جیسے قید خانہ میں جانا وغیرہ۔ قال المستتر ہم اگر دہم ہو کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام پر تکلیف طاری نہ تھی حالانکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مناقب حضرت یوسف کے طور پر بتواضع فرمایا کہ اگر حضرت یوسف کی سی دراز قید مجھ پر ہوتی تو بلا ہوا اس کے کا کہنا مان لیتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید ایک مشقت تارمانہ دراز تھی تو جواب یہ ہو کہ شیخ مذکور کی غرض یہ نہیں ہے کہ حضرت یوسف کو کلفت نہ تھی کیونکہ قید ہی سے اقرار کیا تھا کہ بادشاہ سے محمد بگیناہ کی رہائی کے واسطے سفارش کرے بلکہ غرض یہ ہے کہ تکلیف مقصود نہ تھی چنانچہ حکیم عالم باعادت صحیحہ واقف ہے کہ اصلی ماہیت کیسا تھا آثار بقدر طاعت و معصیت ہیں اور آنحضرت علیہ السلام خود سپر معصوم تھے اور اصلی ماہیت کے آثار سے مراد میری یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام کا قید ہونا درحقیقت نیست تا سم ہو کہ بصورت قید ہوا اور فرعون کی بادشاہت و حقیقت بلا ہو اگرچہ بصورت بادشاہت ہو و علیٰ ہر دو دنیا میں بھر سزا سزا و دولت ہو وہ بظاہر صورت کچھ مشہور نہیں ہے بلکہ بدلائل شریعت ایک آنکھ و دل لاہجہاں سکتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ بالجمہ یہ واردات آنحضرت علیہ السلام پر تتمہ ہزار زینا کی شدت تھی۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ عورتیں مکاری سے مجھے زینا کی اظہار و اسکی خواہش کی قبولیت پر معین و درہمی اور بھائے میری اعانت کے معصیت خالق پر زینا کیلئے ملتی ہیں تو اپنے پاک مغبور حق سبحانہ تعالیٰ سے سلسلے التجا کی اور تفرغ کے سادہ دعا کی کہ قال رب السجن احب الی مما یدعوننی الیہ الی قولہ امیرا لہن یعنی لے میرے رب پاک مجھے تیری معصیت کے سامنے

یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی کا بیان ہے۔

یہ قید خانہ بڑھکر پسند ہو بہ نسبت اس لذت حرام و شہوت نفس کے جو جھکو تجھ سے محبوب کرے اور انوار روحانیت و آثار بانیہ پر پردہ ہو جائے امدیہ بول جال میں محارہ ہو ورنہ مراد یہ ہو کہ مجھے دعوت زلیخا کہ بھی پسند نہیں ہو بلحاظ اور عقل و بصیرت ایمان کے۔ اور نیز قید خانہ کی پسندیدگی اسوجہ سے بڑھی ہوئی تھی کہ نہائی مقام انس و خلوت و مناجات و مشاہدت ہو اور مجھے اپنے نفس کی خواہش سے تیری رضامندی ہی مختار ہو اس میں ایک لطیف اشارہ ہو کہ مجھے قید خانہ بحق زلیخا زیادہ محبوب ہے کیونکہ اس سے اسکا عشق و چند ہو کر جسمانی و نفسانی سے منتقل ہو جاتی ہو جائے گا جبکہ آتش عشق جل کر اسکو خاک الکیس کر دیگی کیونکہ ترو تازگی جسم کثیف ہو جب جوش شہوات جسمانی ہو اور قولہ دالالت صرف غنی کید بن یعنی اگر اپنے قدیمی حکم سے جو تو نے میرے حق میں معصوم رہنے کا ہماری فرمایا ہے مجھے ان عورتوں کے کرے اور بن ٹھنکر مکر و عشوہ و ناز و عنترہ سے بھانے سے نہ ہمارے تو میں اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کر سکتا کہ وہ انکی طرف سیلان کر جاوے پھر تیرے رضامندی کے عوض شہوات نفس میں گرفتار ہو جاؤں یعنی کسی کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس پر بھروسہ کرے ورنہ نفس راہ بڑے معاصی کا خوشامند ہوتا ہے اور دعا کرے کہ رب میرے مجھے نفس کے حلالہ مت کیجیو اور جو کوئی کہ مخالفت نفس پر قابو پاوے وہ حق عزوجل کا شکر ادا کرے کہ یہ حفظ الکی اسکے حق میں تقدیر الکی تھی والحمد للہ رب العالمین۔ پس جاہل وہ کہ قرب الکی پر شہوت نفس کو مقدم رکھے اور نیز جاہل وہ کہ اپنے نفس سے آگاہ نہ ہو اور نیز جاہل وہ کہ نفس کے خطوط میں گرفتار ہو کر باطنی عقوبات سے بیفکر ہو جاوے شیخ و اسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کلام کے اسرار سے ہو کہ عورتیں مجھے حسن لذت کی طرف بلاتی ہیں اسکا مجھ سے سلوب کر لینا بھی خواہش نفس الکی رہنے سے زیادہ محبوب ہے قال المشرع ہم یہ غرض نہیں کہ نامردگی بہتر ہے کیونکہ بچڑے کو عفت کا ثواب کیا ہووے جبکہ خواہش ہی نہیں ہو بلکہ مراد یہ کہ باوجود ہمارے خواہش کے ان عورتوں سے کام دل حاصل کرنے سے جتناب کرنے کو زیادہ محبوب کر دیا اور شرم و حیا یا اسکے مثل خلعت کو نلبہ دیدیا۔ فانہم قیل من العفة ان لا تقدر یعنی عدم قدرت بھی منجملہ عفت سے ہو پس سامان نہ دینا از جانب حق عزوجل ہو تو تصرف اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے واسطے ہو۔ بعض نے فرمایا کہ یوسفؑ نے وہم کیا کہ قید خانہ اُن کو فتنہ سے نجات دیدیگا حالانکہ اُسے بڑے فتنہ میں پھنسا یا جبکہ آنحضرت علیہ السلام نے قیدی سے کہا کہ تو اپنے بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ قال المشرع ہم یعنی ساتی و بار درچی بادشاہ کے قید تھے جب ساتی نے رہائی پائی تو اپنے اُس سے سفارش چاہی تاکہ بادشاہ ان کو قید سے رہائی دیدے پس بعض کا بیکار مطلب یہ ہو کہ شان نبوت کے مناسب یہ نہیں تھا کہ غیر کی طرف نظر رکھتے چنانچہ اسی وجہ سے اور چند سال قید میں پڑے رہے اور یہ قصہ عقرب یا دیگا و لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے یہ امر صرف ایک خطرہ تھا جسپر اسقدر مواخذہ ہوا حالانکہ عموماً ہم لوگ اس کے درون درجہ بڑھکر خطرات بلکہ افسال کرتے ہیں اور اندھے و بعقل معذور فرمائے جاتے ہیں۔ اللہم غفر لک انک انت ارحم الراحمین۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام نے دعا کی کہ میں فواحش زنان و مصرولات پیش کو ترک کرتا ہوں اور قید خانہ اختیار کرتا ہوں چونکہ کمال توحید یہ ہو کہ خود کسی امر کو اختیار نہ کرے بلکہ مرعال میں یہ چاہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جو مرضی ہو وہی مجھے پسند ہو جبکہ رضائے حق عزوجل حاصل ہے اسی وجہ سے کام بگڑ گیا اور اگر قید خانہ اختیار نہ کرتے تو امید تھی کہ بغیر اس امتحان قید کے فواحش سے معصوم و محفوظ رہتے جیسے ابتدائے مرادوت کے وقت معصوم رہے۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ دعائے آنحضرت علیہ السلام فوراً قبول ہوئی



ظاہر یہ حکمت ہو کہ جنھوں نے تعدی و ظلم کرنا چاہا تھا ان کے دُفعیہ میں اپنی محتاجی بجناب باری تعالیٰ بیان کر کے اپنے اوپر نشانِ عیش و نشاط نہ کیا جس سے سوائے عصمت کے کوئی پناہ نہیں ہو تو قبولیت سے تائید فرمائی گئی اور مکر فیصلہ شیطان دور کر دیا گیا اور امتحان میں پورے اترے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اقصیٰ عورتوں کی طرف سے یہ شورش ہوئی اور آنحضرت علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی چنانچہ اسکا اثر ظاہر ہوا۔ لکھا قال عز وجل۔

لَمْ يَكُنِ لَهُمْ مِّنْ غَدِيرٍ مَّا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَ جُنْدًا حَتَّىٰ حِينٍ ۝

پھر یوں سوچا لوگوں کو کہ وہ نشانیاں دیکھے پر کہ قید رکھیں اسکو ایک مدت

آیت۔ پھر اس واقعہ کے بعد قیداً اَلْهَمْر۔ ظاہر ہوئی یہ رائے ان لوگوں کو یعنی عرب و مصر و اسکے صلاہ کاروں کو۔ مِّنْ غَدِيرٍ مَّا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَ جُنْدًا حَتَّىٰ حِينٍ۔ ایک مدت تک۔ یعنی اتنی مدت تک کہ لوگ جو بدگوئی اس معاملہ میں حضرت یوسف کے حق میں کرتے ہیں وہ گفتگو و قوت ہو جائے۔ سوال ہوا کہ ان لوگوں نے یوسف کے حق میں نشانی بلکہ گواہی سن لی کہ وہ پاک ہے پھر کیوں قید کیا گیا تو جواب یہ دیا گیا کہ ہاں لیکن زینہ کی وجہ سے عورتیں اُلٹا الزام لگاتی تھیں اسلئے آنحضرت کے حق میں ظاہر میں بدگوئی ہوتی تھی۔ سراج و خیمہ میں لایا کہ زینہ نے اپنے شوہر سے کہا کہ یہ عبرانی لوگوں سے کتا ہو کہ زینہ نے مجھے بھایا تھا اسلئے میں فضیلت ہوتی ہوں اور نکمگرا اپنی برت بیان نہیں کر سکتی تو تم باتو مجھے نکلنے دو کہ میں اپنا عذر بیان کر دوں یا اسکو قید کر دو تاکہ فضیلت نہ پھیلے تب عزیز نے اسکو قید کر دینا مصالحت دیکھا تاکہ یہ گفتگو بند ہو جائے۔ انتہی کلام۔ شیخ حافظ نے ذکر فرمایا کہ ظاہر یہ ہو کہ ان لوگوں نے آنحضرت کو اسی بہانہ پر قید کیا تھا کہ اسے اپنی مرہوبہ کو بھایا چاہا تھا کیونکہ آخر قصہ میں جب بادشاہ نے اپنے واسطے رہا کر کے لینا چاہا تو آنحضرت علیہ السلام نے انکار کر کے کہا کہ پہلے تحقیق کر لیا جاوے کہ میں بیگناہ قید ہوا ہوں اور میں نے کچھ بھی خیانت نہیں کی اور زینہ نے آخر کہا کہ اب سچی بات صاف کھل گئی کہ میں نے ہی اسکو بھایا تھا مگر چم کتا ہے کہ یہ تقریر بیشک قوی ہو اور بات یہ معلوم ہوتی ہو کہ دراصل تو گواہیوں وغیرہ سے انکو آنحضرت کا پاک ہونا معلوم ہوتا تھا لیکن اس زمانہ میں کمانت وغیرہ کے اعتقادات سے عورت نے شائبہ کر دیا اور لوگ مذہب ہو گئے علاوہ اسکے یہ بھیید بھی چھپ نہیں سکتا کہ عورتیں دیکھ کر فریفتہ ہوتی جاتی ہیں اور باہم عورتوں میں بھی مناد و فتنہ ہر گاہ اندھ بھر گھر یوسف کا قصہ ہو گیا حتیٰ کہ بہت سی نشانیاں اسی دیکھی گئیں کہ حکم قبولیت دعا و تقدیر ان کی کے انکو بھی سادے ٹھیک معلوم ہوئی کہ چند روز کیلئے قید کر دینا چاہیے۔ واضح ہو کہ فعل بد کا فاعل حذف ہو کر لیس جُنْدًا کا مفعول اسکے قائم مقام ہوا اور خود جملہ فاعل سوجہ سے نہیں ہو کہ جملات ایسے ہو نہیں سکتے ہیں پھر اس قید کی مدت میں یہودیوں کے روایات پانچ وسات و بارہ ہیں اور امام رازی نے کہا کہ ہم اس سے بیکار بحث نہیں کرتے ہم کو اتنا معلوم کہ کچھ مدت قید ہو چکا ہو علیٰ غرض تو علوم روحانی و پاک کرنا نفس راہ کا ہر وہ ہم کو سب اسبقدر بیان سے حاصل ہو جاتے ہیں اور حدیث صحیح سے اتنا ثابت ہو کہ وراثت تک قید میں پڑے رہے حیث قال صلی اللہ علیہ وسلم۔ لو بشت طول لبث یوسف لاجبت الداعی لہ۔ وَكَفَلَ هُوَ لَهُ السَّجْنَ قَتِيلٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ۖ وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُورِثُ الثَّامِنَ اور وہ جمل ہوسے بندی خانہ میں سے ساتھ ایک دیکھ کر لگاؤ میں سے ایک ہر یکہ یوں کہ میں پھوٹا ہوا شراب اور دھوکے کا میں دیکھتا ہوں

**أَجْعَلْ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأٌ بَشِيرٌ ۖ وَبِيلَهُ ۖ إِنَّا نَرْفَعُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝**  
 کہ اٹھارہ ہون اپنے سر پر روٹی کہ جائز کھاتے ہیں اس میں سے جتا ہو اس کی نسیر ہم دیکھتے ہیں تجھ کو نیکی والا  
 وَدَخَلَ مَعَهُ اور داخل ہوئے یوسف کے ساتھ۔ السَّجَّينِ۔ قید خانہ میں قید ہیں۔ درجوان بھی یعنی جب یوسف قید خانہ گئے  
 تو قید خانہ میں ان کے ساتھ دو جوان اور بھی قید کر دیئے گئے ان کا جو ہم بعضے راویوں نے بیان کیا ہے چنانچہ ذکر اور گناہ دہ رنے  
 کہا کہ بادشاہ کے دونوں ملازم خاص تھے ایک تو شراب وغیرہ پلانے والا تھا اور دوسرا شاہی باورچی تھا۔ محمد بن اسحاق  
 نے فرمایا کہ شراب پلانے والے کا نام بند اور دوسرے کا بھلت تھا۔ اور شیخ سعدی نے کہا کہ بادشاہ نے دونوں کو اسل تھام کر  
 قید کر دیا تھا کہ طعام و شراب میں زہر دینے کی سازش کرتے تھے چونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا حال قید خانہ میں مشہور ہو گیا  
 تھا کہ بڑے بڑے جو افراد یا مروت نہایت پسے وراثت دار خوش خلق بڑے عابد زاد ہیں اور خوابوں کی تعبیر خوب بتاتے ہیں اور  
 تمام قید والوں کے ساتھ احسان و حسن خدمت و بقدر وسعت سلوک کرتے ہیں تو جب یہ دونوں قیدی داخل ہوئے اور ان کی  
 ملاقات سے شرف ہوئے تو سب باہمیں بیان سے بڑھ کر دیکھیں اور آپ کی محبت میں ایسے گرویدہ ہوئے کہ ہر دم آپ کی  
 خدمت میں پہنچتے اور کہتے کہ یا حضرت واللہ ہم تو آپ کو دل و جان سے چاہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برکت دے لیکن میں  
 وہ شخص ہوں کہ جس نے مجھ سے محبت کی میں اس کی محبت سے کسی بلا میں مبتلا ہو گیا چنانچہ میری بھو بھی نے پیار کیا تو مجھے ضرر پہنچا اور  
 میرے پاس تو مجھے ایذا پہنچی اور زلیخانے تو مجھے قید خانہ ملا۔ جو بولے کہ آپ معاف فرمادیں کہ ہم تو بے اختیار ہیں محبت نہیں  
 چھوڑ سکتے پھر ان دونوں نے ایک بات خواب کی کیا اور صبح کو آنحضرت سے بیان کیا۔ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا  
 دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ میں بخور تار ہوں شراب یعنی بادشاہی ساتی بولا کہ میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں انگور  
 بخور تار ہوں انگور کو عربی میں عنب کہتے ہیں چونکہ عنب سے خمر بنتی ہے مجازاً خمر سے عنب راہ کیا جیسے کہتے ہیں کہ شیرہ بخور و اور  
 مراد یہ ہوتی ہے کہ انگور بخور کر شیرہ نکالو۔ قَالَ الْآخَرُ ۖ اور دوسرا بولا کہ إِنِّي أَرَانِي أَطْبَخُ خُبْرًا  
 رَأْسِي خُبْرًا لَّيْلَے ہوں پھر روٹی کتنا کُلُّ الطَّيْرِ مِنْهُ۔ اس میں سے چڑیاں کھاتی ہیں یعنی پرند اس روٹی سے جو میں سر پر  
 لادے ہوں نوبچ نوبچ کو کھاتے ہیں جب دونوں اپنا اپنا خواب بیان کر چکے تو درخواست کی کہ نَبَأٌ بَشِيرٌ وَبِيلٌ  
 اے یوسف ہم کو بتائے خواب کی تاویل سے آگاہ فرمادے اور تاویل آل کار یعنی اس خواب کا انجام کار کیا ہو گا اور تعبیر کے معنی  
 عبارت و بیان میں لانا پس آل کار کو بیان کر دینا تعبیر ہے چونکہ ان دونوں کو آنحضرت علیہ السلام کے علم و تقویٰ پر اعتماد تھا  
 تو ان سے اصل مقصود پوچھا چنانچہ خود کہا کہ۔ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ۔ ہم یقین کرتے ہیں تجھ کو کہ تو نیکو کاروں میں سے  
 ہے شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اپنے استاد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سعید سے روایت کی کہ انھوں نے  
 پڑھا۔ اِنِّیْ اَرَانِیْ اَعْصِرُ خَمْرًا۔ اور ضحاک نے کہا کہ عمار کے گویا عنب کو خمر بولنے ہیں مقرر جم کہتا ہے کہ شاید حضرت ضحاک رحمہ کی  
 روایت سے یہ غرض ہے کہ یہ آیت اہل عمار کے لبت پر ہو تو اس صورت میں مجاز نہ ہو گا اور اہل مجاز کے محاورہ پر مجاز فصیح ہو  
 سکتی کہ اردو فارسی میں بھی ایسا محاورہ فصیح ہو۔ پھر لکھا کہ عکرمہ نے بیان فرمایا کہ ساتی بولا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے  
 انگور کا ایک درخت بویا وہ بڑھا اور پھلا اور خوشہ لٹکے اور میں نے انگور خور کر اپنے بادشاہ کو پلایا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے

تیسویں کہ توفیق خانہ میں تین روزہ میگا پھر نکالا جائے گا اور بادشاہ کو شرب پلو دیگا۔ تیسرے کہتا ہو یعنی آخر میں بعد توفیق خانہ کے  
یہ تیسریاں گودی تھی اور محسن لغت میں احسان کرنے والا اور شاید یہی اسکی مراد ہو کیونکہ آنحضرت علیہ السلام قید خانہ والوں سے نیکی  
دھڑکی نصیحت خبر گیری و خدمت کرتے رہتے اور عبادت میں بھی مشغور تھے تو ممکن ہے کہ احسان سے اعلیٰ درجہ کا ناپید عابد مراد لیا ہو  
اگرچہ وہ مبنی جو حدیث سے ثابت ہیں کہ اس طرح بندگی میں قائم ہو جیسے اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہے اور زمین تو اس طرح کہ وہ دائرہ اسکو

دیکھتا ہوا اس معنی کی حقیقت سے یہ قیدی واقف نہیں تھے اور تیسرے معنی عمن کے یہ بھی زبان عرب کا بول چال ہو کہ فلان عمن  
 ذلک یعنی اس کام و صنعت میں فلان شخص نہایت اچھی لیاقت رکھتا ہو تو گویا انھوں نے اقرار کر دیا کہ ہم تجھ کو غلابون کی تیسری چیز میں  
 بہت اچھا لائق جانتے ہیں۔ قال المسترحم اس آیت سے ظاہر ہے کہ کافر کا غلاب بھی ٹھیک ہوتا ہے کیونکہ یہ دونوں اس وقت تک کافر

تھے اور صنعت الکیمیا انسان کی اندرونی قوتوں میں عجیب شان کے ساتھ ہے کہ باطن میں یہ واقعہ جو آخر کو ظاہر ہوا ان دونوں نے پہلے دیکھ لیا اگرچہ باطن سے جاہل ہو کر کچھ جان نہیں سکتے تھے اور یہ بھی عجیب ہو کہ باورچی نے اپنے قتل ہو جانے اور گدھ چوہلی و کوسے کی ٹوبہ و لوح کھانے کی تصویر یا سورت دیکھ لی۔ پھر دیکھو کہ صحیح حدیث میں آیا کہ خواب صالح نبوت کے چھتیس جزو<sup>۳۶</sup>ں میں سے ایک جزو ہے تو وہ چھتیس جزو گمان کافروں کو گمان سے نبوت کا جزو ملا اور جواب یہ ہو کہ حدیث کے معنی رو یا صالحہ سے متعلق ہیں اور یہاں رو یا صالحہ نہ تھی۔ خلاصہ یہ ہو کہ اُن کے خواب کا مآل کارِ صرف دنیاوی امور تھے اور بندہ مومن کو آخرت باقی کے خواب

تھرتے ہیں تو وہ تعالیٰ ہم البشریٰ فی الہیۃ الدنیا الایۃ علامہ اسکے کافر کے اندر ہر ایک چیز و دیعت ہو اگرچہ ان کے قلوب غالی ہوئے سے النواذ آخرت نظر نہیں آتے تو ادنیٰ امور میں انکی مشارکت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سراج مبین لایا کہ حضرت یوسفؑ نے ان کے خواب کی تفسیر دینے میں کراہت کی اسلئے کہ ایک کپڑے پر موت یعنی لہذا پہلے ایک تمسید کے ساتھ ایمان کی دعوت سن سیر مائی۔  
 قَالَ لَا يَأْتِيكُمُ طَعَامٌ تُذَرُّ زَيْفَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِأَوَّلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ أَذًى لَكُمْ مِمَّا عَمِلْتُمْ

۱۰ رَجَبِ مَا نِي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ لَا هُمْ كَافِرُونَ ۝

وَاتَّبَعْتُمُ آيَاتِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيُحْيَىٰ وَيُشْرَىٰ وَبِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ

اور پھر امین نے دین اپنے باپ دادوں کا ابراہیم اور اسحق اور یعقوب کا چار کام بیان کر دیے کہ شریک نہ کریں اللہ کا کسی چیز کو  
 ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ○  
 یہ فضل ہے اللہ کا ہم پر اور سب لوگوں پر لیکن بہت لوگ جہلاً غنیمت مانتے

قال کتاباً بینکم طعاماً فتوزع فیہ۔ فرمایا کہ میں آدینکا تمہارے پاس وہ کھانا جو تم کو رزق دیا جائیگا۔ الا نبأ ذلکنا  
یتأویلہ۔ مگر آنکہ میں تم کو اسکی تادیل سے خبر داکردون گا قبل ان یتأویلہ۔ قبل ازینکہ تمہارے پاس آجیادے یعنی تمہید  
کی کہ مجھے اللہ تعالیٰ طرف سے وہ علم حاصل ہو کہ جو کھانا تمہارے واسطے رزق ہو اسکے تم تک پہنچنے سے پہلے میں تم کو اسکے سبب حال سے  
آگاہ کردون گا۔ ذالیکما مما علیہم یرتبی۔ یہ ایسی بات ہو جو میرے رب نے مجھے تعلیم فرمائی ہے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ طعام





یقتا حی الیقینی۔ اے دونوں ساتھی قید خانہ کے۔ یعنی دونوں میرے ساتھی جو قید خانہ میں ہو یا بوجہ سکوت کے انکو قید خانہ کی طرف  
منسوب کر دیا جیسے صحابہ کرام و صحابہ اناروہ لوگ جو جنت و دوزخ میں رہیں گے یا جنت و دوزخ میں باہم ساتھ ہو گئے ہیں بہر حال  
ان دونوں قیدیوں کو ایسے لفظ سے خطاب کیا جس سے انکا دل دنیا سے ہٹ جاوے اور فرمایا: **اَذْبَابًا مُّتَفَرِّقًا**۔ **تَوْنًا خَائِفًا**۔ ہمزہ اول  
استغمام اور ارباب جمع رب کی معنی پالنے والا اور معبود کے معنی میں مستعمل ہو اور کبھی خالق و مافق کے معنی لئے جاتے ہیں جیسے رب النفع کا  
لفظ یونانی کا نرا ایک ایسی چیز مجہول کا نام رکھتے تھے جسکو اس نوع کا خالق و قائم رکھنے والا جاننے اسبوجہ سے اسکی تصویر بنا کر قربانی  
وغیرہ چڑھاتے تھے اور یہاں بھی رب کا اطلاق ایضاً معنی میں مناسب ہو۔ یعنی پوچھا کہ جلا بتاؤ کہ جدا جدا چند متفرق معبود اچھے۔  
**أَمَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ**۔ یا کہ اللہ تعالیٰ جو زلا سب پر غالب ہو وہ اچھا ہو۔ ارباب متفرق عمدہ کلمہ سب طرح کے باطل معبودوں  
کو شامل ہو حتیٰ کہ چوٹے بڑے پھر چاندی سونے وغیرہ کے جن کو بھی اور کالی دیوی دیوی و سحرا و اقسام نامیہ دہریہ وغیرہ کو بھی شامل ہو اب اگر کوئی  
کہے کہ ارباب متفرقہ تو درحقیقت مخلوق و جمادات وغیرہ ہیں اُن سے مقابلہ اللہ تعالیٰ کا کیونکر ہو سکتا ہو کہ یہ اپنے یادہ تو جواب یہ ہو کہ تمھارے کافر طریقہ یہ  
عمدہ ہو کہ کوئی حیل اختیار کر کے اعتقاد پر جان بھٹکا ہو میں تمہیں کہہ دو چنانچہ دونوں قیدی توبت پرستی کے قائل تھے کسی بت کو چھوٹ چھوٹا  
اور کسی کو روزی پنے والا اور کسی کو کسی طرح قدرت الٰہی سمجھتے تھے تو ان بنوں کو باطل ناما کرہ کہتے۔ انکا نفس شرارت پر آمادہ ہو جاتا اسبواسطے قریش کے  
بنو کعبہ کو کہنے سے صحابہ کو منع کر دیا تھا کہ اُسے جاہل اسکے مقابلہ میں اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخی کرینگے مگر قیدیوں کو اُسے سمجھا یا کہ تم سوچو کہ یہ بت ایسی  
کیکن اللہ تعالیٰ تو جان کا خالق اور میں سب ہی قدرت پروردہ ہے وہ کہہ سب جہان سے غالب تھا تو پھر متفرق ارباب میں سے  
بہر ایک کی خوشامد کرنا تم کو پسند ہو یا ایک بہت سبقت رت والا اچھا ہو اب سچاوصاف انصاف الا ضرر کہہ دینگا کہ بیشک اس سے کیا فائدہ  
کہ ہم سردر دازہ بھٹکے پھر میں اب یادہ غور کرینگا تو فوراً جان جائیگا کہ جب ہی زلا سب پر غالب ہے تو یہ کیسے ہوگا کہ جو وہ نہ چاہے  
وہ ہو جاوے یا جو وہ چاہے وہ نہ ہوئے یا وہ بلکہ قدرت و طاقت فقط اُسی کیلئے رہی تو صاف معلوم ہو گیا کہ ہر طرح کا تعلق و تعلق  
وہی دیتا ہو کسی کے لئے کہ نہیں ہو سکتا پس جمالت سے منہ پھیر لیا گیا اب آگے اسکو صفات باری جل سلطانہ کی معرفت حاصل ہو جائیگا  
تو عارف ہو جائیگا کہ کتنا دھبارت و حکم تو اُسی کا ہوا باقی سب بنائی باتیں رہ گئیں چنانچہ فرمایا۔ **مَا تَعْبُدُونَ**۔ نہیں پوجتے تم دونوں  
و تمھارے طریقہ دالے سب لوگ میں کو دینا۔ سوائے اللہ تعالیٰ کے **إِلَّا آسْمَاءُ مَرَكِبَةٍ**۔ ناموں کو یعنی حق عزوجل جو حقیقی سچا معبود ہو  
اسکے سوائے جو تم دوسرے کو پوجتے ہو تو وہ نقطنام بادہوائی ہیں کہ **يَتَّبِعُهُمُ الْهَارُ**۔ ارباب معبود اور دیوتا انکا نام رکھ لیا تم نے  
**وَأَبْجَادٌ كُذِّرَتْ** اور تمھارے باپ دادوں نے یعنی حقیقی چیزیں میں محض خیالی ہیں مثلاً ایک بھول ہو کہ اسکے سامنے کوئی کپڑا لٹکا دے کہ وہ  
آفتاب ہو تو یہ محض بے حقیقت خیالی بات ہو اور خشک ہو جانا کپڑے کا ہو و تارات آفتاب سے ہو جائیگا اگرچہ یہ جاہل اپنے فرضی بھول  
کی طرف سے سمجھے تو ایسے ہی باطل معبود درحقیقت معبود ہونے میں محض خیالات ہیں اسبواسطے فرمایا کہ تم نے نام رکھے ہیں۔ **مَا**  
**أَنزَلَ اللَّهُ بِهِمْ سُلْطَانًا**۔ کچھ بھی ان ناموں کے ساتھ اللہ تعالیٰ حقیقی خالق نے حجت نہیں نازل فرمائی۔ یعنی عبادت تسلیم و گردن  
ہم کا نام حکم اُسی کا ہوتا اگر اُس نے حکم دیا ہوتا کہ چند افعال انکی خدمت میں کیئے جاوے یا درندہ عبادت تو اُسی خالق کیلئے ہو لہذا **أَعْمِلُوا**  
کی جانب زیادہ کرنے میں طاعت اُسی ہو۔ اصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی حکم نہیں دیا کہ تم ان بتوں وغیرہ کی خدمت کرو۔ **إِنِ الْحُكْمُ**  
**لِلَّهِ**۔ حکم تو کسی کی شان نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اگر تمھارے نفس خیال نے کہ حکم لگایا تو خود اپنے آپ کو کسی کا بندہ

بنایا اور یہ محض خطہ ہی حکم نہیں ہرچونکہ حکم ماسوائے حق عزوجل کے کسی سے ہو نہیں سکتا۔ روایت ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ امیر المؤمنین حضرت خلیفہ چہارم علی کریم اللہ وجہہ نے صلح بطریق حکیم اقرار دی تو ایک گروہ بنو تمیم کا خارجی ہو گیا کہ خلیفہ برحق کی طرف سے دیکھ کر حکیم بنے معنی ہے اور قولہ تعالیٰ ان الحكم الا لله سے جنت تصور کی جب آنحضرت علیہ السلام نے سنا تو فرمایا کہ کلمہ حق کے معنی نہیں سمجھے۔ رواہ الالبانی۔ واضح ہو کہ دنیا میں باہمی معاملات میں جو احکام جاری ہوتے ہیں وہ جب تک مطابق شریعت الہی ہیں تب تک احکام حقہ و درحقیقت حکم الہی ہیں اور جب مخالفت ہوئے تو بیچ ہیں اسود اسطے جو قوانین کہ مخالفت می الہی ہوں وہ ظلم ہیں و لہذا حکم قولہ تعالیٰ ومن لم حکم بما انزل اللہ فاولئك هم الفاسقون۔ ان حکم پر عمل کرنا فسق اور انصاف دیکھنا اور رضامندی کفر ہے اور تفصیل تحت آیت مکرر مذکور ہو چکی ہے۔ اور میں سے کہا گیا کہ وکالت خلافت قوانین شرع حرام ہے لہذا کفر میں تامل ہی جیسا کہ وہاں بیان ہو چکا ہے۔ وکالت کہ خلافت شرع خرید و فروخت و نکاح و دہن و نالش وغیرہ میں ہو حرام ہے بدلیل نص و بدلیل آنکہ رعایت ظلم ہی ظلم ہے کیونکہ ظلم کی معادلت مست ہے۔ فی السراخ وغیرہ۔ حکم یہ ہے کہ کسی امر میں مقتضائے حکمت فیصلہ دینا۔ اقول حکمت عدل پر جو حق عزوجل کے سوائے کوئی مخلوق نہیں جان سکتی ہر جگہ حق تعالیٰ نے بطریق وحی کے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمایا ہے اور جہاں اپنا حلت و حرمت میں اختلاف ہے جیسے شریعت توریت میں جہاد و فتنہ تھا اور شریعت انجیل میں مفسوخ ہوا یا شراب کی حلت و حرمت تو یہ حکمت بالغہ الہیہ کے موافق ہے لہذا ایضاً مفسوخ ابن میں مفسوخ ہو سکتا کیونکہ علم الہی قدیم وازل سے تا ابد بالکل حادی ہے اگر کہا جائے کہ فقہاء اختلاف عصونانہ سے احکام میں مخالفت کیونکر لیتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ نہیں مقامات میں مخصوص ہے جن میں شرع نے بندوں کو حاکم کیا ہے یا ان کے اختیار و پسند پر مبنی ہوا ہے مثلاً شاہی زمانہ میں ریشمی کار جوئی کام زینت تھا اور اب عیب ہے تو بنائے اختیار لباس ہے جو حسین شریف نے کوئی قید محصور نہیں فرمائی ہے پس درج ان میں کیا ہے کہ حکم وہی معتبر ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے۔ اقول انکے عقیدہ کے لفظ لایا کا اس نے حکم دیدیا کہ بندگی مت کرو کسی کے سوائے اسکی۔ حکم سب مقیم ہوا اور یہی ایمان تو حید ہے عبادت کے معنی تحت قولہ اتخذوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دین اللہ و اسراج ابن مہم لایہ۔ بیان ہو چکے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ کسی کا حکم لینا و خدمت کرنا اس طرح کہ جیسے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے یہ بھی عبادت ہے و عہد کا سرفہر کہ اہل یورپ اپنے بڑے پادری سے روزے ٹال دینے کا حکم حاصل کرتے ہیں۔ دیکھو بھڑکرائی تھا ہی انکھوں کے سامنے موجود ہے۔ واضح کہ عبادت کسی کی نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ ذالک۔ یہ جو کچھ بیان ہوا کہ حکم و عبادت مخصوص بحق تعالیٰ ہے۔ اللہ یوم القیمہ میں ٹھیکہ دین ہو، سین کچی نہیں ہر دیکھو انکے لفظ اللہ یوم القیمہ دیکھیں جیسے لوگ اپنی جو کافریں چھپاتے ہیں اسکو نہیں جانتے ہیں پس کج راہ کو اختیار کرتے ہیں یا تو حکم کھلاتے جیسے بت کو دیوتا وغیرہ مانا اور سچ من الوہیت بتلانی اور یا حالت ہو جیسے حقائق کیا کہ فلاں کی درج ہم کو بیٹا دیگی اور اگر نذر نیاز نہ کی تو سزا دیگی۔ یہاں تک انکو ایمان تو حید سکھلائی اور سین بڑا فائدہ یہ تھا کہ دونوں قیدیوں میں سے ایک کا زمانہ آخر ہو چکا تھا اور موت آدمی کو سخت ناگوار ہوتی ہے لہذا اسکی موت کی خبر دیتے تو بدعہسی میں پھر ایمان کا کلمہ نہ سنتا اور نہ سمجھتا پس کمال شفقت سے چاہا کہ دنیا کے قید خانہ سے رہائی پاورے تو ایمان کی بدولت جنت میں آرام آٹھلے ورنہ زیادہ سخت و شدید عذاب کی قید میں پڑ جاوے گا۔ معرفت مخلوق الہی پر شفقت کر دینی المہریش۔ زمین والوں پر رحم کر دے تپسواں اللہ رحم فرما دیگا۔ رواہ صحابہ الاحبار۔ جو کوئی فسق و فجور و گمراہی میں پڑا ہوا سپر میں کھاؤ کہ یہ آگ میں تھلا کر اڑتا ہو معرفت شیعی اہل شیطان کی ہے کہ ماسخ فی حدیث ابن مسعود و رضی اللہ عنہ و فی الحدیث اللہ شیا بن المؤمن ایمان لایہ کیلئے دنیا قید خانہ ہے



معرفت جہالت نجات اور بقولہ لا یعلمون کا انجام کفر ہے۔ اہل علم قرآن و حدیث فرض ہو جبکہ بیان تعلیم فرما چکے تو دونوں قیدیوں کے خواب کی تفسیر انکو بطریق سنائی کہ کسی خاص کی تسخیر نہ فرمائی تاکہ دل نہ دکھے۔

يُصَايِحِي السِّجْنِ مَا أَحَدٌ كَمَا قَبْلِي وَبِهِ خَيْرٌ وَأَمَّا الْآخِرُ فَيُضَلُّ فَأَكُلُ الطَّيْرِ مِنْ رَأْسِهِ

اے رفیقو! بندہ ہی خانے کے ایک جو ہو تم دونوں میں سو بلا دیگا اپنے غلام کو شراب اور دوسرا جو سو سولی چڑھے گا کھڑکھا دیگے جاؤ ان کے سر پہ سے قیدیوں کے امور ان کی فیض تفتیبین ۵ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاسٍ مِمَّنْهُمَا أَذْكُرَنِي

فیصل ہوا کام جس کی تحقیق تم چاہتے تھے اور کہہ دیا اسکو جسکو اٹھلا کہ بچے گا ان دونوں میں میرا ذکر کر دو عِنْدَ رَبِّكَ ۖ فَإِنَّكَ أَنتَ الشَّيْطَانُ ذِكْرُ رَبِّهِ فَلَبِثْتَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝

اپنے غلام پاس جلا دیا اس کو شیطان نے ذکر کرنا اپنے غلام سے پھر گیا قیدیوں کی برسی

يُصَايِحِي السِّجْنِ - اے میرے دونوں قید خانے کے ساتھیو۔ دونوں کے خوابوں کی تفصیلی تفسیر یہ ہے۔ اَمَّا أَحَدُكُمَا تَمُّ دُونُكَ مِّنْ سَائِرِ النَّاسِ - تو کسی شخص سے ایک شخص تو۔ قَبْلِي ذِكْرُ خَيْرٍ - پہلے رب یعنی سردار کو شراب پلا دیگا۔ یہ وہی ساتی تھا جسے دیکھا کہ انکو کاشیرہ بخوڑا ہے۔ یہ تفسیر خوشی کے ساتھ ملی ہوئی مقدم کر دی وَأَمَّا الْآخَرُ - اور دوسرا۔ فَيُضَلُّ - تو وہ سولی دیدیا جائے گا۔

فَأَكُلُ الطَّيْرِ مِنْ رَأْسِهِ - تو کھائے گی چربان اس کے سر سے یعنی گدہ و کوئے وغیرہ نوح نوح کھا دیں گے۔ یہ وہی بوجی تھا جسے دیکھا تھا کہ میں سر پر رد ثیان لائے ہوں اس میں سے پرندے نوح نوح کھاتے ہیں اور چونکہ اسکے حق میں سولی و موت تھی اس واسطے تفسیر کو محل کر دیا کہ تم میں سے ایک ایسا ہوگا۔ پھر حکم ازلی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَبْلِي ذِكْرُ خَيْرٍ - پوری ہو چکی وہ بات۔ اَلَّذِي فِيكَ كَسَمِّينَ - تَسْتَفْتِيَنِي - تم دونوں پوچھ پچھ کرنے ہو یعنی یہ حکم الہی قدیم جاری ہو چکا ہے کسی بہانہ و جیلہ سے بدل نہیں سکتا ہے۔ اپنے انجام کار کی سن کر گرو۔ اس میں تفسیر یہ کہ ایمان پورا کر لو کہ انجام اچھا ہو۔ فقہ خواجہ صاحب و اس کی تفسیر درست ہے وہ تین قسم کا ہوتا ہے ایک خواب انبیاء علیہم السلام اور وہ وحی ہے حتیٰ کہ مثل وحی کے اس کی تعمیل واجب ہے جیسے حضرت

ابراہیم علیہ السلام نے پیش کو ذبح کرتے دیکھا اور اسکا برتنا دیکھا۔ یہ بھی جیسا دیکھا ویسا ہی بلا تفسیر ہوتا ہے جیسے یہی خواب و کبھی تفسیر کے ساتھ جیسے خواب یوسف علیہ السلام اور اسی کے چھتیس جزد میں سے ایک جزد خواب مومن یعنی حقیقی ایمان واسے کا خواہ ہے

وکیلین و وحی نہیں اور نہ اس پر عمل کرنا خلاف شرع یا جدید شرع میں جائز ہے مثلاً کسی نے دیکھا کہ اسکو حکم دیا جاتا ہے کہ کوئی بیعت کرے یا مغرب کی وسعت کو فرض سے پہلے پڑھے یا ایک مجلس قولی وغیرہ کی جگہ کرے تو ایسے امور میں کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ درجہ نبوت تک نہیں پہنچ سکتا تا کہ حکم شرع اس پر نازل ہوئے چنانچہ مہرے یہ حکم کتبہ اصول میں مذکور ہے پھر مومن کا خواب

دو طرح کا ہوتا ہے ایک وہ امور آخرت سے متعلق ہے اور دوسرا وہ امور دنیاویہ سے متعلق ہے وہ قسم دوم ہے اس قسم میں مومن و کافر شریک ہوتے ہیں حتیٰ کہ صاحبان یوسف نے اپنا اپنا حال دیکھ لیا تھا قسم سوم جو حقیقت خواب نہیں بلکہ شیطانی اہلام ہیں اور اسی قسم سے وہ خواب ہے جو حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ ایک بیان کیا کہ گویا اسکا

سردار ہو کر اور بھاکا اور یہ اسکے پیچھے دوڑا۔ ایسے اہلام کی نسبت حدیث میں حکم ہے کہ جس کو دیکھتے ہیں تو تین مرتبہ شکارت اور احوال بد پر ہلکے کر دے بدل لے (اور کسی سے ذکر نہ کرے) اسکو کچھ ضرر نہ ہوئے گا اور حدیث میں منع ہے کہ جاہل یا دشمن

ع



یہ سزا ہو جائے حالانکہ اس معصوم پر اس وجہ سے بھی موافق نہیں کہ دوسرا بھی جھوٹا ہوتا حالانکہ اسے نسبت پائی۔ اور یہ جو شیخ نے امام  
احمک روایت سواد بن حیدر قشیری سے نقلیت دی تو وہ صحیح نہیں ہو سکتا کہ وہ روایت متعلق ہے اور بیان تو دھڑی ہو کہ  
یہ روایت جو وہی نہ تھا پھر کیا پھر طائے سبکی اور کس کی تفسیر واقع ہو جائیگی۔ پس صحیح یہی ہے کہ ان دونوں نے خواب دیکھا تھا جس کی  
آپ تفسیر دی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے سند ابویعلیٰ موصلی سے حضرت انس کی مرفوع روایت ذکر کی الروایۃ الاولیٰ مابہ۔

یہی خواب کی تفسیر وہ ہوتی ہے جو سب سے پہلے تفسیر دیا۔ والا تفسیر دینے سے یعنی دوسرے تفسیر دینے والے کا کہ اعتبار نہیں ہے تفسیر وہی  
ہوتی ہے اول سے دینی۔ اور دیکھا کہ چاہیے کہ جھوٹ نہ ہو کہ میں نے ایسا خواب دیکھا۔ اگر دیکھ تو کوئی رد صلح متعلق عقل تلاش  
کر سکے اس سے عظیم بیان کرے اور تفسیر پر جلدی دے کہ ہے۔ اللہ عزوجل نے یوسف علیہ السلام نے دونوں کی تفسیر دیدی اور

فرمایا کہ تجھ پر یوں دکا ہون کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم ہے اور نگاہ کر دیا کہ یوں ہی واقع ہوئے کا وقت مقرر ہو چکا ہے  
فقہ عام لوگوں سے برتاؤ رکھنا نیکی کے ساتھ ہر اثواب ہو لیکن ان کے حقوق کا بھلائی سے لحاظ رکھنا اور اپنے آپ کو بھانا اور ظاہر  
و باطن اپنے دل کو منظرہ سے محفوظ رکھنا ضرور ہے چنانچہ آگے کا حال سنو۔ وقال۔ اور کہا یوسف نے اللہ تعالیٰ دونوں تیر یوں میں  
نقطہ اس شخص سے کہ قتل جسکے حق میں ظن یعنی یقین کیا تھا کہ اذہ ناجی تھا۔ ان دونوں میں سے یہ رہائی پاوے گا یعنی ساتی

سے نکالے گا۔ اذکر فی حین ذلک۔ میرا ذکر کرنا اپنے رب یعنی بادشاہ کے پاس۔ ظاہر ہے غرض تھی کہ تجھے معاف و ترسے تو بادشاہ سے  
بیان کرنا کہ ایک مرد صالح ناصی قید ہو تاکہ تیرے ذریعہ سے میری رہائی ہو جائے۔ خصوصاً جبکہ ساتی کا اعتبار بڑھ گیا تھا اس وقت  
سے کہ قصہ بیان کیا گیا کہ ارکان سلطنت و شاہی خاندان اسے اس بادشاہ سے ناراض ہوئے اور باورچی و ساتی سے سادش

کی کہ کھانے و پانی و شراب میں ہر وہ چیز چنانچہ دونوں نے انداز کر دیا و لیکن وقت پر ساتی نے تکبر اسی سے توبہ کی اور فوراً حاضر ہوا  
اور عرض کیا کہ اسے بادشاہ یہ کھانا آپ نہ کھا دیں اس میں ہر وہ چیز ہے جو باورچی نے کھا کر اسے شراب میں بھی ہوگا آپ نہ بہین۔ بادشاہ  
نے حکم دیا کہ تم دونوں کھاؤ پیو۔ چونکہ شراب صاف تھی ساتی نے فوراً پی لی۔ اور چونکہ وہاں باورچی نے کھانے سے انکار کیا تو وہ  
کھانا ایک کتے کو دیا گیا جو کھاتے ہی مر گیا۔ چونکہ سادش میں شرکت و دونوں کی ظاہر ہوتی تھی بادشاہ نے دونوں کو قید کیا

پھر تین روز باز یادہ کے بعد ساتی کو اعزاز کے ساتھ اپنے کام پر بھال کیا اور باورچی کو سولی دیدی اور یہی واقعہ حضرت یوسف  
نے اول سے بیان کر دیا تھا پس حضرت یوسف نے چاہا کہ ساتی کے ذریعہ بادشاہ کے حکم سے مجھے رہائی مل جائے حالانکہ قید کی  
خود درخواست کی تھی لیکن قید و مشقت سخت ہوتی رہی خصوصاً جبکہ پانچ برس گذرے تھے اس لیے حضرت سید المرسلین صلی  
علیہ وسلم نے ہوا فتح فرمایا کہ اولیٰ اللہ! اللہ! اللہ! یعنی یوسف علیہ السلام رسول تھے کہ مابہ و ثابت قدم رہے

اور اس لیے حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دیا ہے کہ آدمی کبھی نجان و سختی پر دلیری نہ کرے اور ہمیشہ سلامت و عافیت چاہے ہم لوگ  
اپنے نفوس کے مکائد و کھین کہ انسان ذرا سے پرہیز و ممانعت پر نکلتا ہو اور یہ ہے صبری کے اول سے زیادہ بدترہالت پر ہو جاتا ہے اور  
فرشتہ صفت پیغمبر صادق حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم سے عبرت و نصیحت حاصل کریں کہ کسان ہم لوگ غرت رینہ اور گمان نہ جوہر  
نفسی ہو تو خود بخود مانگی تھی یعنی قید خانہ اس سے گھبرائے اور ایک ساتی سے و سید رہائی چاہا حالانکہ امر و مقدر میں اور قید کی عا  
کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا تھا اسکے سوا کہ وہ جس پر نظر کرنا و طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طوت دل سے نظر ہو اور جو کچھ اسے



دنیا میں ظاہر اسباب کی پابندی کا قاعدہ جاری فرمایا ہوتا ہے ظاہری اعضا کو ان اسباب میں مشغول کر دے تو حقیقت میں بغیر کسی طرف نظر نہ ہوتی اور یہ جانچ کر ہی کہ فرج و شکر و سامان و تنہا رہ گیا کرے اور فتح و نصرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دویم یہ کہ دل کی نظر جو کہ جائے اور جو وقت ظاہری اعضا کو اسباب میں لگاتا ہے اس وقت ساتھ ہی فی نظر بجا بن جائے عجز و جہل نہ ہو اگرچہ دل کی نظر ان اسباب پر بھی ہو تو یہ بات کمال صدق و اقبال کے مرتبہ میں یہ ایک چمک پر اور ادنیٰ درجہ و اہول کیلئے کہم الہی عفو فرماتا ہے اور ایک تیسری صورت یہ ہے کہ ظاہر اور باطن نظر ان اسباب پر ہو اور یہ قسم کفر سے ملی ہوئی ہو حتیٰ کہ اگر دل کی نظر اس عقاد پر ہو کہ یہی سبب یا اس کے مثل کوئی سبب ہو کہ وہ صریح کفر و بدعت نہ نہ غفلت گناہ ہے۔ اللہم غفر لک۔ پس شاید کہ حضرت صدیق عیسیٰ علیہ السلام کی نظر وقت چمکی ہو اور میرے نزدیک بھی یہی ہو اور شاید کہ نظر ہو۔ لیکن خلاف و غلط است تفسیر کے جو اشارت تھامے سے عرض ہی اس وقت درجہ است راہی اس سبب کی طرف جھکا کی اور یہی بات جناب کبریا پر اہل شانہ میں ناگوار آئی۔ **فَأَنذَرْتُ الشَّيْطَانَ فَنَشِطَانٌ خَدِيْعٌ** پس بھلا دیا اس قیدی سانی کہ شیطان نے ذکر کرنا یوسف کا اپنے مالک کے پاس یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف کی درجہ است اس طریقہ سے ناپسند فرمائی اور شیطان کو قابو دیدیا کہ وہ سانی کی یاد پر مسلط ہو گیا حتیٰ کہ مدت تک یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ پاس یاد نہ آیا۔ **فَلَمَّا نَسُوا نَجْمَ الْوَجْدِ فِي السَّيْنِ**۔ تو پڑے رہے حضرت یوسف قید خانہ میں کچھ برسوں۔ بضع کی تعداد تین سے اور بدست کم ہوتی ہو اور اکثر روایات میں سات برس بیان ہوئے ہیں اور تحقیق اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔ اور بارہ برس کی روایت بھی آئی ہے لیکن اس طرح کہ پانچ برس پہلے اند سات برس یہ ملا کر بارہ برس ہوئے جو تفسیر مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور باتوں نے ضمیر انسانہ معلول اچھ بجانب یوسف قرار دی تو ترجمہ یہ ہوا کہ بھلا دیا یوسف کو شیطان نے اپنے رب کا بیان کرنا تو پڑا قید خانہ میں کچھ برسوں تک۔ حکم ہو کہ ہر کام کا ہونا انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے یعنی سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہو گا شاید کہ اس طرح ملا کر نہ کہا ہو اور شاید کہ اپنے رب کی طرف درخواست میں چمک ہوئی۔ امام محمد بن عمر رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا کہ میں قول ٹھیک ہو کہ شیطان نے یوسف کو ذکر رب تعالیٰ بھلا دیا کہ اُفھون نے اپنے مانند ایک دی سے استعانت چاہی اور یہ ایک غفلت انکسیر لگئی مگر حکم تھا کہ نہیں اس درجہ تک غفلت میری اعتقاد سے باہر ہے اور جو کوئی اہل عرفان و توحید کی حالت سے واقف ہو وہ ایسا قیاس نہیں کر سکتا یہ تو ہم لوگوں پر قیاس ہو وہ ان تو ایسی حالت کی گنجائش نہیں خصوصاً کہ یہ منبر رسول دینی صدیق کی شان میں کیا موقع ہو ان یہ کہ طریقہ درخواست اول رسل تھا اور اب اس زل طریقہ سے ہوا جو ایک قسم کی بھول ہو۔ پھر امام رازی نے لکھا کہ کسی مخلوق سے مدد لینا کسی ظلم کے دور کرنے میں عام لوگوں کیلئے شریعت میں جائز ہے لیکن بہت سی باتیں عام کے حق میں نیکیاں سمجھی جاتی ہیں اور مقرب لوگوں کے حق میں یہ باتیں درجہ گناہ پر ہوتی ہیں پس صدیق کی شان میں یہ کہ سبب پر بالکل نظر نہ کریں بلکہ بہترین سبب پر باہر نظر رکھیں اور بالکل اسی کی سبب ان میں مشغول ہو جاویں اسلئے یوسف علیہ السلام اتنی بات پر ناخوذ ہوئے مگر بیان اللہ تعالیٰ نے اس کے حق میں بطریق آخر صحت بیان فرمادیا کہ وہ بالکل حق تعالیٰ کی شان میں مشغول تھا حتیٰ کہ ایک مرتبہ اس نے ایسا کیا تو ناخوذ ہوا اور اگر کوئی کہے کہ شیطان کو گمان سے پیسیر یہ یاد آئی بھلا دینے کا قابل سکتا ہے اسکا جواب یوں دیا جائے کہ یہ بھلا والا ایک خطرو تھا اور شیطان کو یہ قابو نہیں یا گیا کہ دل سے یاد آئی چھڑا دے یا بھلا دے۔ **قَالَ لِمَنْ حَكَمَ** یعنی خطرو آنا روا ہے جیسا کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے اور سابق میں یہ بحث مفصل گذری ہے واضح ہو کہ مسئلہ یاد آئی جل شانہ اسوجہ سے مشکل ہو گیا کہ ہنوز قلوب جو کدورات و شہوات و روایات سے غلط ملط ہیں وہ خیال اس صاف باطن کی

حالت کالائے میں جو با تو انی ہو چھے انبیا و مرسلین یا حکم اولیت کے ساتھ بوجہ امت ایمانی میں صاف ہوا ہو چھے اولیا رکبو کہ جو ہنوز تھو  
ہے وہ تو قدر کرنا ہے کہ یاد کرے مگر الفاظ آئے ہیں وہ بھی بشفقت تو جہ کہ آنا فانا تغیر ہو جاتا ہے اور دہان تحصیل سے حصول ہے  
اور الفاظ سے معانی اور فارغ سے باطن اور اتہا یہ کہ اپنا یا د میں لانا مشکل پھر قیاس کی صورت کیا ہو سکتی ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ  
حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکرؤا کالذین نسوا اللہ فانساہم انفسہم اولئک ہم الفاسقون رومنون کو مخالفت طریقہ  
فاسقین بتلایا کہ فاسق اپنے رب کو بھولے ہوتے ہیں تو خود کو بھولائے جاتے ہیں کیونکہ اپنے نفس کو پہچانتے تو رب کو پہچانتے  
اور یہی آیت اصل ہے اس قول عارفانہ تاہی کے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربہ۔ پس جو راہ شرع نے بتلائی یعنی جس طریقہ پر زندگی کرنا چاہیے  
اس پر قیام پھر دہام سے نفس کی شناخت ایمانی سے یا د الہی کا طور ہوتا ہے تو نسیان ممکن نہیں ہے اس لیے حدیث صحیح میں ہے کہ نیکو  
فی کل حیاتہ یعنی آنحضرت علیہ السلام ہر حال و وقت میں اپنے رب کو یاد رکھتے تھے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے بیت الخلاء کے وقت ذکر کے مسئلہ کا  
استدلال اس حدیث سے کیا اور میرے نزدیک اشارہ کر دیا کہ یاد الہی زبان سے پڑھنے پر نہیں ہے اور بعض لوگ جو پیشاب پاخانہ  
کے وقت ذکر الہی سے اپنے کو علیحدہ کرتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں وہاں کوئی وقت علیحدگی نہ تھی حالانکہ بالاتفاق پیشاب و غلطی  
وغیرہ کے وقت قرأت قرآن منع ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو بکھانا اعتبار کرنا چاہیے کہ اگر ضمیر انساہ راجع بجانب یوسف علیہ السلام ہو تو  
بھی نسیان سے نفس فراموشی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ تو عام مومن میں نہیں ہو سکتی بلکہ طریقہ معاشرت میں نظر کی جھک یا شغل گوشہ  
خاطر ہی ہو یا لکھیر نشان حق عزوجل پہنچنا چاہیے تھا پس اس سے مواظفہ ہوا کہ کتنے برس تک قید خانہ میں رہے۔ مگر جہم کے  
نزدیکہ اولیٰ یہ ہے کہ ضمیر نہ کر راجع بجانب بتائی ہے بقرینہ قولہ یاد کر بعد امتہ الایہ۔ جیسا کہ آدینکا انشا اللہ تعالیٰ۔ شیخ نے لکھا کہ یہی قول  
بجاہد و محمد بن اسحاق دہتوان کا ہے اور لکھا کہ حضرت یوسف کی طرف ضمیر نہ کر راجع ہونا بھی مجاہد بن عباس و عکرمہ وغیرہم سے  
ابن جریر نے روایت کیا اور ایک حدیث بھی آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر یوسف نے یہ لکھ نہ کہا ہوتا جو کہا تو قید خانہ میں اتنی  
دلت نہ پڑے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ یوسف کے کہہ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسری کی طرف سے رہائی چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا کہ یہ  
روایت تو ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ ہادی بن یزید جعفری بہت ضعیف ہیں اور حسن قتادہ سے یہ قول مرسل بھی روایت  
ہوا لیکن یہاں مرسل قبول نہیں ہو سکتی ہے۔ قال مجاہد و قتادہ لفظ بفتح تین سے تو تک۔ قال وعبید بن منبہ ایوب کی بیماریات  
بریں در یوسف کی قید سات برس ہی اور نعت نصر کا عذاب سات برس رہا۔ لکھا کہ ابن عباس بارہ سال قید رہے۔ ظاہر امر اویہ کہ  
کل مدت بارہ مجموعہ پانچ و سات کا تھا۔ امام رازی نے کہا کہ سوائے اس قدر حصہ کے جو فرقان حق میں مخصوص ہے باقی باتیں ہوا سرائیل  
سے سنی گئیں تو انکا بیج و جھوٹ اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ مگر جہم نے کہا کہ مقصود نفس کی تہذیب و اصلاح آخرت و بقا ہے دائی کے ہر اس طرح  
کہ اشارات و صریح بنیات الیہ سے مکائد نفس و شیطان و اکی را ہوں سے آگاہ ہو کر راہ راست پر مہذب ہوا و وہ اس قدر مخصوص  
میں خواہ صریح خواہ اشارت کہ ہر قدر اکثر بتوضیح احادیث و صحیح اقوال صحابہ و مجدد و پھر باقی باتوں سے دنیاوی حیات و کافوں  
کی لذت سے بیکار تفتیح اوقات میں کیا حاجت و کیا فائدہ ہو۔ فانعم اللہ تعالیٰ اعلم بالاصواب و عن ائس البیان میں ان آیات  
نکے کہ اشارات ہوا و ہر درجہ میں معرفت کیلئے مفید ہیں بیان ہوئے انکو من لینا چاہیے۔ قولہ اننا نراک من المحسنین احسان جب صفت  
خلق ہو تو سنی یہ ہیں جو حدیث میں مذکور ہے کہ سئل عن قطک لہ اشفت من ظلمک حسن الی من اسار انیک لہن نا آجور جس نے تجھ سے

شیخ نے لکھا کہ یہی قول بجاہد و محمد بن اسحاق دہتوان کا ہے اور لکھا کہ حضرت یوسف کی طرف ضمیر نہ کر راجع ہونا بھی مجاہد بن عباس و عکرمہ وغیرہم سے ابن جریر نے روایت کیا اور ایک حدیث بھی آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر یوسف نے یہ لکھ نہ کہا ہوتا جو کہا تو قید خانہ میں اتنی دلت نہ پڑے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ یوسف کے کہہ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسری کی طرف سے رہائی چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت تو ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ ہادی بن یزید جعفری بہت ضعیف ہیں اور حسن قتادہ سے یہ قول مرسل بھی روایت ہوا لیکن یہاں مرسل قبول نہیں ہو سکتی ہے۔ قال مجاہد و قتادہ لفظ بفتح تین سے تو تک۔ قال وعبید بن منبہ ایوب کی بیماریات بریں در یوسف کی قید سات برس ہی اور نعت نصر کا عذاب سات برس رہا۔ لکھا کہ ابن عباس بارہ سال قید رہے۔ ظاہر امر اویہ کہ کل مدت بارہ مجموعہ پانچ و سات کا تھا۔ امام رازی نے کہا کہ سوائے اس قدر حصہ کے جو فرقان حق میں مخصوص ہے باقی باتیں ہوا سرائیل سے سنی گئیں تو انکا بیج و جھوٹ اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ مگر جہم نے کہا کہ مقصود نفس کی تہذیب و اصلاح آخرت و بقا ہے دائی کے ہر اس طرح کہ اشارات و صریح بنیات الیہ سے مکائد نفس و شیطان و اکی را ہوں سے آگاہ ہو کر راہ راست پر مہذب ہوا و وہ اس قدر مخصوص میں خواہ صریح خواہ اشارت کہ ہر قدر اکثر بتوضیح احادیث و صحیح اقوال صحابہ و مجدد و پھر باقی باتوں سے دنیاوی حیات و کافوں کی لذت سے بیکار تفتیح اوقات میں کیا حاجت و کیا فائدہ ہو۔ فانعم اللہ تعالیٰ اعلم بالاصواب و عن ائس البیان میں ان آیات نکے کہ اشارات ہوا و ہر درجہ میں معرفت کیلئے مفید ہیں بیان ہوئے انکو من لینا چاہیے۔ قولہ اننا نراک من المحسنین احسان جب صفت خلق ہو تو سنی یہ ہیں جو حدیث میں مذکور ہے کہ سئل عن قطک لہ اشفت من ظلمک حسن الی من اسار انیک لہن نا آجور جس نے تجھ سے

کا نام اور عرفہ کہ جس نے تجھ پر ظلم کیا ہوا اور نیکی کر جس نے تجھ سے بری کی ہو۔ اور جب صفت معرفت ہو تو بحکم حدیث الاحسان ان تبتذل  
 کا تک ترہ فان لم تکن ترہ فانہ یراک۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر گویا تو اسکو دیکھتا ہے سو اگر تو نہیں دیکھتا تو وہ تجھے دیکھتا ہے۔  
 پس یہاں مشاہدہ کر نیو الا عالم ملکوت کا اور یکشف معائنہ کرنے والا انوار جبروت کا۔ گویا نظیر قولہ تعالیٰ وکذکک نرمی ابرہیم ملکوت  
 السموات والارض ولیکون من المؤمنین۔ اے من المؤمنین۔ کیونکہ مشاہدہ صرف اس عالم کے بعد اس عالم میں اہل توحید کو ہی اور جب  
 احسان صفت ہادی ہو تو منی عالم کل شکلات نفوس و عجاہبات قلوب اور عادت بد قائل اعمال و حقائق اعمال۔ ابن عطل نے  
 کہا کہ فقر کی طرف مائل بہ احسان و نکوئی و انس و مصاحبت۔ ابو بکر بن طاہر نے کہا کہ عذر کر نیو اے کا عذر نہیں رو کرتا۔ اقول  
 شافی ایک جماعت سلف کا قول ہے کہ جھڑ کرے اسکا عذر قبول کرنا چاہیے اور رد کرنا حماقت ہے شیخ نے کہا کہ ایمان کے شرائط میں  
 سے ہے کہ جو بدی کرے اسکے ساتھ مکافات کے بجائے نیکی کرے یعنی جو تیسرے غلاب کا عالم ہو اقول یہ تفسیر خاص ہے۔  
 ابو بکر البزازی نے فرمایا کہ جو محنت و سختی کے وقت بیٹھے عین بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لادے۔ یوسف بن الحسین نے کہا کہ جو  
 کوئی دوستوں کی خاطر اپنی خواہش چھوڑ دے اقول دوست سے مراد وہ کہ جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت رکھے پس پہلے سے  
 دیکھ بھال لے علیدہ نے فرمایا کہ جو حقائق امور نفس سے آگاہ ہو۔ قولہ واتبعت ملتہ ابائی ابرہیم واسحق و یعقوب۔ کمال  
 توحید باقتدار انبیاء و رسل ہو صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا و آلہ و علیہم السلام۔ اتباع اہل راہ شوق پر چلنا اس طرح کہ سر باطن صاف نورانی و  
 روح ملکوتی و نیت صادق و انفس پاک نفس طاہر و عقل عالم باحکام آئینہ واسرار و آثار عبودیت قائم رکھے جس ادب کی رہا ہے  
 اول حضرت ابرہیم خلیل پھر اسحق پھر یعقوب کا ذکر فرمایا حالانکہ اشارت یہ تھی کہ ملت میں اتباع خلیل اختیار کرتا ہوں اسکے ساتھ ہی  
 محبت و حلم و سخاوت و دھماں لوازسی اور قضا و قدر پر رضامندی اور بقدری بشارت باری تعالیٰ دآہ و ذاری میں اور کمال توحید کیساتھ  
 قدیم کو حادث سے منفرہ رکھنے میں حضرت ابراہیم کا متبع ہوں کیونکہ ضیف مسلم و غیر محب الا ظہین تھے اور ساتھ ہی صدق و ایقان  
 و مشاہدات و التباس میں طابقی ہونے و انقیاد و ضیفیت سہل میں انکا مطیع ہوں پھر اسحق علیہ السلام کی اتباع اس امر میں کہ  
 دو گاہ ربوبیت پر اپنی جان قربان کی اور اپنے والد علیہ السلام کی فرمانبرداری پر حاضر و قائم رہے اور اتباع یعقوب علیہ السلام میں کہ جبریل و جبرائیل  
 طویل و گریہ و تحمل و تحمل امتحانات قضا میں قائم رہے۔ قال المسترحم اہل بیان کیواسطے بیان ایک ضروری نکتہ یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام  
 جب اپنے باپ حضرت یعقوب علیہ السلام سے جدا ہوئے تو بہت صغیر تھے حتیٰ کہ اسکی مدت کے بعد بلوغ کو پہنچے ہیں تو علم شریعہ انکو صرف  
 بالنامہ وحی الہی پہنچا مقصور ہے مع ذرا ان کو دعوت اتباع ابراہیم واسحق و یعقوب علیہم السلام ہے تو تا دہ با داب دہی کو عین ان کی  
 اتباع قرار دیا پس بہت سی باتیں اس سے معلوم ہوئیں اول یہ کہ زندہ ہونا حضرت متبع کا شرط نہیں ہے۔ دوم یہ کہ چند انبیاء  
 علیہم السلام کی اتباع ایک ساتھ مستحق ہوتی ہے و لیکن ظاہری احکام کی اتباع صرف ایک ہی کی ہوگی سوم یہ کہ انکشاف مقامات  
 میں تابع اپنے متبع کا ہمسفر ہوتا ہے۔ چہارم متبع یا اعتبار وصول بمقام متبع کے اتباع رکھتا ہے جسکی کفالت لطف و رحمت حق عزوجل  
 سے ہوتی ہے پس اگر عالم یا قدر ضرورت ادب سیکھا ہو اوصاف جمیلہ حمیدہ میں انبیاء و صالحین کی اقتدار سے وصول پر ماضی و حاضری  
 کا قصد کہے تو پیر کی بھی ضرورت نہیں ہے جبکہ نیت صادق و طرق آداب ٹھیکے اقد ہوا و سب بھلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ جلد خواہش  
 منحصر رضائے حق تعالیٰ رکھے اور سب بلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ شہوات و خواہشوں کا جمع ہو یا عمل ہو حتیٰ کہ جنت کی خواہش و دوزخ کا



خوف ایک پورا باعث ہونا قائل ہے اور صبح ہی جو فرمایا کہ جب لہ نہی اس کل خطیتہ۔ دنیا کی خواہش سب برائوں کی جڑ ہے اور دنیا کو اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ ہو و لیس یعنی سکون کا نہیں ہے اور دل کو یاد آئی سے لایہ و غافل کر دیتی ہے اور پوری اہیت تحت قولہ انسا مثل الحيوة الدنيا كما وانزلناه الآتية۔ اور تحت قولہ و اضرب لهم مثل الحيوة الدنيا الآية تلاش کر و پس آں سائش و آرام و دل بجا پورے سباب اس دنیا پر مبنی ہیں۔ فاقموا للہ العادی الی سبیل الرشاد۔ شیخ نے فرمایا کہ یہ باب خوب سمجھ لو کہ متابعت کرنا خالص مریدوں کی صفت ہوتی ہے اور جس شخص نے اخلاق و عادات میں پیروی نہ کی وہ کسی وقت کبھی معبر سے کے درجہ پر نہیں پہنچے گا قولہ ما کان لنا ان نشارك الله من شيء۔ طریقہ آبا بنی جبین اتباع کی ہے۔ اسکی اصل یہ ہے کہ قدیم کو تمام حوادث سے مشرہ و پاک جانا و سمجھا یعنی محبت و انقیاد آئی جل شانہ میں کسی غیر جانب لغات نہیں ہے۔ اقول و فی الحدیث یا غلام احفظ الله يحفظك۔ یعنی ہر طرح مؤثر و تعالیٰ ہے تو کسی چیز میں غیر نظر نہیں چاہیے پس اللہ تعالیٰ بندے کیلئے ہر طرح کفایت و رعایت فرماتا ہے۔ پھر بیان کر دیا کہ یہ طریقہ حاصل کرنے سے اب پیدا ہوگا بلکہ سابق ازل میں حق عزوجل نے اختیار فرمایا ہے۔ فی قولہ ذلک من فضل الله علینا۔ یہ سب صفات جمیلہ جنکو حق عزوجل پسند فرماتا ہے ہم لوگوں کو محض فضل الہی سے حاصل ہوئے ہیں و قولہ علی الناس۔ یعنی ہم پر یہ فضل ہے اور ہم اور لوگوں کے واسطے فضل الہی ہیں۔ قولہ و لکن اکثر الناس لا يشکرون۔ جو فضل ہم سے ظاہر ہے اسکی شکریہ سے اکثر لوگ غافل و جاہل ہیں۔ اقول ہم قلوب لا یفہمون بہا۔ اسوجہ سے بھالت و غفلت ہے کہ اسکا اور اک بذر یوہ قلوب ہے اور قلوب انکے ہوا خالیہ ہیں ان سے اور اک ہو نہیں سکتا تو جاہل و منکر ہیں قال شیخ ابو عثمان نیک صالحین کی پیروی کر لے اور ابراہ کی بزرگی کا اعتقاد رکھنے سے قلب کی صلاح ہوتی ہے شیخ ابو عثمان مغربی نے کہا کہ فریب شیطان و نفس سے بچا ہوا بے شککے راستہ یہ ہے کہ بزرگان صالحین کی اقتدار کرے کیونکہ صالحین نے بھی یہی کیا ہے کہا قال تعالیٰ حکایۃ عن یوسف الصدیق علیہ السلام و اتبعت ملۃ آبا بنی جبین۔ دراصلی رحمت نے کہا کہ فضل پر نظر اچھی کر اور متفضل پر نظر اس سے اچھی ہے پھر متفضل پر نظر اچھی ہے اور اس نظر سے فدا رہے اچھی ہو ابو علی جو رہ جانی نہ کہ کہ وہ شخص سب سے زیادہ اچھے حال میں ہے جس نے اپنی ذات کو فضل و منت و نعمت کے پیچھے دبا ہوا جانا اور اپنے عمل سعی و دیانت کو کچھ خیال نہ کیا کیونکہ یہ باطل و دروغ خیال ہے اور وہ صحیح و راست و مستقیم ہے قولہ یا صاحبی لیسجن ارباب متفرقون غیر ام اللہ الوالہ القمار۔ اس میں متفرقوں سے اشارہ کیا کہ جو چیز متعدد و منقسم ہو وہ حادث ہے قدیم نہیں ہو سکتی بلکہ قدیم حق عزوجل وہی ہے کہ وہاں انقسام و تعدد کو راہ نہیں ہے اور اسکی واحد ہونیکے یہ معنی نہیں ہیں کہ اسکو ایک عدد گنتی عارض ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں اسکی معنی یہ ہیں کہ وہی ہو و بسا کوئی نہیں ہو وہاں شرکت محال ہے۔ عوام اس بات کو بہت کم سمجھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ بمثل ہے مانند ہو تو وہی رب قاہر ہو اور سب مخلوق اسکی قبضہ قدرت میں مقبوض ہے یعنی جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر زید سے چاہا کہ وہ تمام بات عبادت پر فہم ہے تو وہ برابر قائم رہے گا۔ پس یہ اسکی صفات ہیں قولہ ذلک لایدرن الیقین و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ یہ نہیں جانتے کہ فلان چیز سے روزی حاصل ہونا اور فلان سے یہ ہونا اور وہ ہونا اور یوں ہونا وغیرہ بھالت کی نظر میں بھلا کبھی حادث بھی قدیم ہو سکتا ہے بلکہ قدیم وہی وحدہ لا شریک ہے اور جملہ حوادث میں اور جو محرکات ان حوادث سے صادر ہوتے ہیں خواہ وہ نافع ہوں یا مضر ہوں سب مقبوضہ قدرت ہیں۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے بیان ایک عجیب شاعرہ فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انسان پر غیر کا حال کھل جاتا ہے اور اپنا حال چھپ جاتا ہے کہ دیکھو کہ بزرگ برقیہ

حضرت یوسف صدیق علیہ السلام نے قید ہونے کو فرمایا کہ اگر باب متصرفین خیرام اللہ والواحد القہار۔ پھر دوسرے وقت ایک قیدی سے کہا کہ اذکرنی  
 عند ربک۔ حکایت یہ کہ ایک شخص نے حضرت فضیل سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے تو فرمایا کہ اس آیت کو یاد رکھ۔ **قال المترجم**  
 شیخ ابو عثمان کے قول کا یہ مطلب ہے کہ جب تقدیر الہی میں کوئی امر جاری ہوتا ہے تو ایک پر وہ ایسا مائل ہوتا ہے کہ آدمی باوجود علم  
 کے غفلت کے پر وہ میں چپ چاپ رہتا ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استفادہ میں فرمایا۔ وسور القہار یعنی قضا کے مکروہ سے جو بذات خود محبوب  
 پناہ مانگی اور فرق یہ کہ جو امر محبوب کسی بندہ کو پہونچا مگر نظر اسکی فضل الہی پر نہیں ہر تودہ اسکے واسطے درحقیقت وبال ہوگی جبکہ  
 اسنے شرک کیا اور جو مکروہ کسی بندہ صالح کو پہونچا اور اسکی نظر حق تعالیٰ پر رہی ہو تودہ نہایت درجہ ثواب کی نعمت ہو کیونکہ جہاں  
 محبوب ہے اس میں تو ایک راحت نفس کی بھی بندہ صالح کو مل گئی اور مکروہ میں سرسرخوں آخرت یا تو ثواب یا دہ بھگا۔ فافہم۔ قولہ اذکرنی  
 عند ربک فانساہ الشیطان ذکرہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں یہ موقع بیان فرمایا جس میں حضرت صدیق علیہ السلام اپنے خاص بندہ  
 کا امتحان فرمایا ہے اور جو موت یہ واقع ہوئی کہ شان معرفت کے بجائے قلب یوسفی پر نگریت کا ایک پردہ دیا تو دیارے ناپیدا کناریکرت میں  
 ایک لمحہ غوطہ کھایا اور معرفت سے موصوفت ہونے کے ساتھ ایک جہاں پیش رفت یا اللہ یہ شان رہے طور عقل عوام ہو کیونکہ اس حالت  
 کی کیفیت وہی سمجھ سکتا ہے جو فی الجملہ اہل باطن میں سے ہوا بجمہ یہ کیفیت عبارت میں اس طرح الی جاتی ہے کہ وصف معرفت  
 سے موصوف ہونے کی حالت میں نگریت میں ہو گئے پس جب ثبات ثبیل و ثبیل قدام نے امتناع فرمایا اور بندہ خاص عارف کو مشاہدہ  
 بحال قدم سے محبوب فرمایا تو رسم طبیعت و عالم صورت میں پگھلنے پس ثبات ہل صورت کے حساب ظاہری کی راہ پھینکے حالانکہ یہ حالت  
 لمحہ سے بھی کم واقع ہوئی **قال المترجم** اس قدر قلیل وقت شیخ نے آیت کے لطیف اشارہ سے نکالا ہے اور وہ یہ کہ قولہ وقال للذی  
 لمن اثناع منہما کو اللہ تعالیٰ نے غلوہ مستقل آیت نہیں فرمایا بلکہ اسی کلام کا ایک ٹکڑا ہے کہ ذیل کی گفتگو میں سرزد ہوا تھا۔ فافہم  
 فافہم لطیفہ جدا۔ **قال شیخ** پھر جب اللہ اقدم نے قلب یوسفی پر طلوع فرمایا اور فیض کرم نے انکی دستگیری کی تو محل امتحان و کیشیطان  
 کو سمجھ گئے اور ذکر انسان سے رجوع کر کے درگاہ کبریا کی پر عجز و انکسار سے سرکھا۔ **قال المترجم** اگر کسی کو شہرہ ہو کہ شیخ نے انکار جمع کرنا  
 کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ آیت میں اسکا ذکر نہیں ہے تو جواب یہ کہ ہاں آیت میں مذکور نہیں بلکہ اسکی دلیل بالیقین جانتے ہیں کہ یہ  
 حالت عارف کیلئے نہیں رہ سکتی ہے اور یقین کیلئے قطعی دلیل قولہ تعالیٰ والذین اتقوا اللہ اسم طاعت من الشیطان تذکروا فاذا هم مبہرین  
 ہے جیسا کہ اس آیت کی تفسیر میں گذر چکا پس کوئی شک نہیں کہ حضرت یوسف اہل تقویٰ میں سے تھے بلکہ متقین کے سردار تھے تو بعد  
 خطرہ شیطانی کے فوراً انکو تذکرہ ہوا ہوگا جبکہ عوام مومنین کا یہ حال ہو تو بغیر مرسل کا ضرور ہوگا اور مواخذہ بطریق مع صرف محل امتحان  
 تھا۔ فافہم۔ **قال شیخ** اور جب اللہ تعالیٰ بندہ عارف کے حق میں زیادہ معرفت و قرب منزلت چاہتا ہے تو اسکو ایک لمحہ غفلت میں ڈالتا  
 ہے پھر اسکی پہچانی فرماتا ہے تاکہ اپنے نسیان سے نادم اور نہایت تیزی سے مزید عرفان کی جستجو میں سرگرم ہو جاوے گویا کہ یہ غفلت زیادہ یا دہ  
 باعث ہو جاتی ہے اور ہا مواخذہ تو جسکو زیادہ قریب اسکو تمام زیادہ مواخذہ و ہلا زیادہ ہو۔ **قال المترجم** کوئی یہ گمان نہ کرے  
 کہ قرب زیادہ محل الہم ہو کیونکہ دنیاوی عمل ایک لمحہ سے کم ہے کہ دنیا بہین یکدمی بیش نیست و غم و غمی بیش درویش نیست پس  
 ہر مواخذہ و ہلا درحقیقت اعلیٰ عیش و کمال انعام ہوتا جانا ہے اس واسطے کثرت سے اکابر وہ گزرے ہیں جو انعام و راحت پہونچنے کے بھاسے  
 غم و اندوہ و مکروہ پہونچنے پر زیادہ خوش ہوتے تھے کیونکہ یہ خالص ثواب و انعامی راحت ہو اور یہ وہی سمجھ گیا جسکو حق تعالیٰ نے قرب

یوسف  
 ذکر  
 شد

و منزلت عطا فرمائی ہو و نہ مترجم تو نازل ہو۔ واللہ اعلم۔ **قال الشيخ** دیکھو ایک لمحہ غفلت پر چند سال تک قید کا مواخذہ فرمایا گیا و لیکن واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان چند سال قید سے حضرت یوسفؑ کے حق میں کمال تربیت و کامل لیاقت نبوت کی تعلیم اس خلوت خانہ میں رکھ کر ارادہ فرمائی تھی حالانکہ نفس یوسفی پہلیس شیطان یہ چاہتا تھا کہ اُسید وقت قید خانہ سے خارج ہو کر اس کمال سے محروم ہو جائے لیکن حق تعالیٰ اپنے مخلص بندوں کی خود تربیت فرماتا ہے پس غفلت میں انسان تمکین و قوت سلوک میں ہتھکڑیاں دے دیتا ہے عطا فرمائی اور توبہ نہیں دیکھتا کہ حضرت سیار سلیم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ابتدائے نبوت میں غار حرا میں تنہائی کے ساتھ عبادت اختیار فرمائی۔

**قال الشيخ** قولہ فاشاہ الشیطان الایۃ۔ میں اجمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یوسفؑ نے قیدی سے کہا کہ اذکر فی عند ربک یعنی بادشاہ سے میرا ذکر کرنا اور مقصود یہ تھا کہ بادشاہ سے میری تشریف بیان کرنا کہ وہ مجھے پہچانے اور میں اسکو ایمان کی ہدایت کروں اور وہ عذاب الہی سے رہا ہو اور ثواب پائے اور میں عموماً اس طریق سے توحید پھیلاؤں اور امر معروف و نہی شکر سے لوگوں کو راہ راست پر لائوں پھر شیطان کا بھلا نا اس معنی میں ہے کہ حضرت یوسفؑ کو سابقہ تقدیر الہی یاد نہ رہا کہ ہنوز بادشاہ کے ایمان لانے کا وقت نہیں آیا تھا تو بادشاہ کے وقت ایمان تک قید میں ہے پس یوسفؑ علیہ السلام کا نسیان سابقہ تقدیر ازلی سے تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم

کتاب ہے کہ یہ توجیہ شیخ کی طرف سے علمائے ظاہر سے مشابہ واقع ہوئی حالانکہ معنوی امور سے تسکین و طمانینت کے بعد ایسی اضطرابی توجیہ کی کہ ضرورت نہیں ہے بلکہ ان علمائے ظاہر کے کہ زیادہ نظر انکی عوام کی فہمائش پر رہتی ہو یا معنوی مدارک سے غفلت ہوتی ہے تو خواہ مخواہ غیر مطمئن طور پر مضطربانہ توجیہات سرزد ہوتی ہیں مگر جو کوئی کہ معنوی اسرار و حقائق سے واقف ہو اور ہر مقام پر جان عمداً مضطرب کی گفتگو کی جاتی ہے نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ یقین کرتا ہے۔ فاستقیم۔ واسطیؑ نے کہا کہ اے لوگو اپنے نفوس کے پیچیدہ قاعدوں سے ہوشیار رہو جو بے محل دلیری سمجھاتا ہے ایسا نہ ہو کہ حکمت الہیہ بطور پاداش کے تم کو خرد دار فرمائے گا کہ اس طرح بندے و مہم خلوقات اسکی مملکت میں عاجز ہیں۔ اقول شاید خوف یہ ہو کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے نفس نے بذریعہ ساتی کے رہائی کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے مدت تک اُن کو عاجز ہو کر قید میں رہنا دکھلایا بعض نے کہا کہ قولہ اذکر فی عند ربک یعنی تاکہ وہ جانے کہ ضرر و نفع کا اختیار اسکو بالکل نہیں ہے اور جملہ امور موکول بتدبیر الہی ہیں پس کسی غیر پراعتماد نہ کرے گا اور دلیل پسر قولہ فاشاہ الشیطان ذکر ہے الایۃ مترجم کتابا کہ جہاں تک میرے خیال میں آتا ہے اس بزرگ کے قول کی جو اس مقام پر بظاہر بالکل بے ربط معلوم ہوتا ہے یہ توجیہ نفیس ہے کہ بادشاہ نے دو لون قیدیوں کو مقید کر کے اپنے اختیار سے ایک کو پھانسی اور دوسرے کو رہائی دیدی ضرور ہے کہ یہی خیال بادشاہ کو بلکہ تمام لوگوں کو ہو گا اور عموماً ایسا ہی خیال ہوتا ہے کہ حاکم نے نفلان کو رہا کیا اور نفلان کو یہ کیا اور وہ کیا۔ تو قیدی سے حضرت یوسفؑ نے فہمائش کر دی کہ دیکھ میں نے تم دو لون کے خواب کی تعبیر سے پہلے ایمان توحید سکھلایا اور سمجھایا کہ اصل میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک سب مخلوق پر قادر و قادر ہے جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر خواب کی تعبیر میں کہہ دیا کہ ہر ایک کے حق میں ہی حکم ہو چکا ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بادشاہ کے فعل سے پہلے یہ امر حکم الہی میں مقدر تھا کہ بادشاہ اسی حکم پر مقرر تھا حتیٰ کہ اسکی سوا سب سے وہ اور کچھ نہ کر سکتا تو سانی سے کہا کہ تو بادشاہ کو متنبہ کر دینا کہ مجھے نفلان حدیق سے جو قید خانہ میں ہے صاف معلوم ہو چکا تھا کہ تجھکو ضرور ایسا کرنا پڑے گا وہی ہوا تو خواہ مخواہ تجھے خود کچھ اختیار نہیں ہے جو حکم الہی ہوتا ہے وہی ہوتا ہے تاکہ بادشاہ توجیہ پرست نہ ہو کہ اپنے خیالات شریک جتناب کرے۔ **وقال المترجم**



ہر حکمت نہایت نفیس و تین ہر فائز و مستقیم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ نصر آبادی نے کہا کہ ذکر رب کے پہلے اپنا ذکر کیا تو شیطان نے قیدی سے یہ غرض بیان کرتے وقت ذکر الہی سجانہ تعالیٰ بھلا دیا بعض کا برے کہا کہ دیکھو انبیاء علیہم السلام کو تو ایک چوٹی پر بات پر ماخوذ فرمایا کیونکہ انکو حضور ہی و منزلت اور ان پر ایک خاص غایت کی نظر ہو اور دوسروں پر چونکہ یہ نظر نہیں ہو تو اس سے گروہ درجہ یادہ گستاخی ہو کر گیا تم نہیں دیکھتے کہ بیان یوسف علیہ السلام کو کیسے ماخوذ فرمایا ہر شیخ نے کہا کہ میرے دل میں القار ہوا کہ بیان شیطان نے یوسف علیہ السلام کو یادہ سے نسیان دلایا اور رب عزوجل نے ذکر یادہ کو کسی کو نہیں بھلایا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ تمام وجود یوسفی ہر سانس میں متفرق مشاہدہ ہو رہی ہے اس مقام پر محل توکل رضا ہو اور یہ نہیں ہوتا کہ جو کوئی درجہ توکل سے ساقط ہو وہ یاد حق عزوجل سے بھی ساقط ہو کیونکہ توکل تو مقامات کے اسباب میں سے ہو اور عارف کا حال یہ ہو کہ وہ حالات میں سیر کرتا ہو اور یہ بھی نہیں ہوتا کہ وہ حقیقت نکل سے محبوب ہو جائے کیونکہ حقیقت اسکی حدایت حق عزوجل ہو پس حدایت کا علم اور یہ کہ وہ ہر مخلوق پر قادر قاہر ہر ہر دم ضروری ہے اور کبھی نہیں ہو سکتا کہ انبیاء اس مقیم سے محبوب ہوں۔ قال المتحکم سابق بن جوسنی میں نے نسیان الہی عزوجل کے محتمل بیان کئے ہیں اللہ اللہ کہ انکی تائید اس کلام شیخ سے نکلتی ہو اور حال اسکا میرے خیال میں یہ ہو کہ یاد حق عزوجل بھول جانے کی شان یوسف علیہ السلام میں کوئی صورت نہیں ہو بلکہ جہان کلام ہر سال کے بدون ذکر انشاء اللہ تعالیٰ کے ہوا اور یہ ایک حد ہو کہ شیطان کو وہاں تک مجال دیکھی ہو کہ وہ اسرا توکل نصرت شیطان نہیں میں اور اگر تجھ کو وہم ہو کہ قوی حدیث سے ثابت ہو شیطان ان دونوں کندھوں پر سے سوڑا دل تگہ وڑاتا ہو اور ذکر الہی سے سوڑا ہٹا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ بیان عام فہم اس مضامین گوشت کا ہے جو ہر اس کے حکم میں نہیں ہوتا اور دل لطیفہ آئینہ دو دوسرے ہیں ان دونوں لطیفہ کا عمل یہی مضامین ہے اسلئے اسلئے قولہ ان فی الجسد مضامین الحدیث میں اس مضامین کی تشریف بیان فرمائی ہے کیونکہ لطیفہ آئینہ کا بیان اگرچہ حضرت تعالیٰ میرے بعد ان اشعار میں ہے پر اسان تھا و مکن شک نہیں کہ وہ قیامت تک کے عوام کے واسطے بہت مشکل ہو جاتا حالانکہ آیات و احادیث عام ہیں اور ہمیں سے بچے معلوم ہو گا کہ مجزہ ان آیات و احادیث میں یہ بھی ہو کہ تا قیامت تمام انعام و عقول کے احاطہ سے ساقط یہ کلمات بلاغت مجر نظام میں ہیں جہاں شہ رب العرش عما یصفون و سلام علی المرسلین الحمد للرب العالمین۔ القسم وہ قیدی ہو سولی کی تعمیر وہی قتل ہو اور سانی بدستور اپنے عمدہ پر گیا لیکن بھولا رہا ہے مدت تک حضرت یوسف علیہ السلام کا کچھ ذکر اپنے بادشاہ سے نہ کیا اور ایک مدت قید میں گزری یہاں تک کہ جب حضرت یوسف اس غلوت میں کامل ہوئے اور حق تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے حدیثی پیغمبر علیہ السلام کو سر فرما کر لے آئے تو یہ واقعہ ہوا جو بیان مندرجہ بالا بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَ سَبْعَ سَنَابِلٍ

اور کہا بادشاہ نے میں خواب دیکھتا ہوں سات گائیں سمانی کھا رہی ہیں سات عجاوین سات سنبلیں

وَأَخْرَجَتِ الْمَلِكُ أُمَّهُنَّ فِي بِلَادِهِ فَأَخَذَتْهُنَّ الرَّءُوسُ يَا تَعْبُورُونَ

پھر اخرج کر لے دیں اور والدہ تعمیر کو پھر سے میرے خواب کی گویا تعمیر کی تعمیر کرتے

فَتَأْتُوا أَصْفَاتِ أَخْلَافِهِ وَمَا تَكُونُ بِتَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ يَعْلَمُونَ

پھر آئے اسلئے خواب میں اور ہم کہ تعمیر خوابوں کی معلوم نہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ - اور کہنے لگا بادشاہ - یعنی مصر کا جو سب سے بڑا بادشاہ تھا اور عزیز مصر اگرچہ بادشاہ ہی لقب لکھا تھا مگر وزیر تھا اور بادشاہ کو  
فرعون کہتے تھے اور نام اس کا ریان بن الولید بیان ہوا ہے غرض کہ اس بادشاہ نے اپنے وزراء و ارکان دولت کو جمع کر کے جو خواب دیکھا  
تھا اسکو سطرع بیان کرنا شروع کیا گیا کہ ابھی دیکھ رہا ہے چنانچہ کہا کہ - اِنِّیْ اَدْعٰی مِنْ دِکْمٰتِہُمْ یٰوَسَّیْعَ لَقَدْ اَتٰتَہُمْ سَمَآنٌ -  
سات گنا بیان فرمے موٹی تازی - یَا کُلُّہُمْ سَبَّحْ بِحَمْدِکَ - اُن کو کھائے جانی ہیں سات ڈبلی بیضاوی وغیرہ نے لکھا کہ بادشاہ  
اس خواب بہت دہشتناک ہو گیا تھا کہ اسنے دیکھا کہ ایک خشک نہر سے سات موٹی تازی گائیاں نکلیں اور اسی نہر میں سے سات  
ڈبلی لاغر ڈانگرنے والی گائیاں نکلیں۔ تو سَبَّحْ بِحَمْدِکَ تَکْثُرُ - اور دیکھا کہ سات  
گائیاں نہر یعنی دانہ آگئی ہیں مگر نہر خشک کاٹنے کے قابل نہیں ہوئی ہیں۔ وَاَخْرَجَ لِیْلَیْہِ سَیِّئٌ - اور دوسری سات گائیاں خشک پس خشک  
گائیاں اُن سہرا بیوں پر پٹ گئیں اور غالب آگئیں۔ یہ ظالم خواب تھا۔ فقرات جمع بقدر گاسے۔ سَمَآنٌ جمع سمنیہ عربی و گوشت کی  
بدن کی موٹائی کو سمن کہتے ہیں اور سمنیہ موٹا سبب گاسے کے لیکن اس میں ذکر کی جگہ بھی سمان آتی ہے بقال رجال سمان و نساء  
سمان - اور قولہ یا کلن اسے بتلھن یعنی کھائے جاتی ہیں۔ مراد اگلے جاتی ہیں۔ عجائبات یہاں عجفہ کی جگہ ہے جو بقدر کی صفت ہے اور  
عجفہ وہ گاسے جو ڈانگروں کی رغال ہو اور قیاس عجفہ کی جگہ کا عجفہ ہے جسے حرا کی جمع حرا کی ہے لیکن سمان کے وزن پر عجاف  
لایا گیا کیونکہ یہ اسکا تفسیر ہے اور بلاغت عرب میں قرار پایا ہے کہ نظیر تفسیر کو دوسرے پر معمول واسطے وزن پر لائے ہیں اور سنبلات  
خضر و سنبلات یا بسات کا تفسیر سی حال نہیں لگتا کہ خشک غالب ہو گئیں اس وجہ سے کہ ڈبلی و موٹی گائیاں کے عجیب واقعہ بیان  
کر دینے سے اس کے عجیب واقعہ کی تفصیل کی حاجت نہ رہی یعنی ان میں بھی وہی حال ہوا کہ سہرا غالب ہو گئیں اور خشک ہو گئیں۔ سبب  
بادشاہ اپنا یہ واقعہ بیان کر چکا تو وزیروں کو خطاب کیا کہ - یَا اَیُّہَا الْمَلَائِکَہُ سِرِّیْہُمْ عَاجِلٌ خَاصٌ - اَفْکُوْفِیْ تِیْ دَعْوِیَّہِیْ سَیِّئٌ  
فقہی و دوسرے خواب کے بارے میں - یعنی میرے خواب کی تفسیر بیان کر دو لیکن خواہ عوام حکم نہیں دیا بلکہ کہا - اِنَّ کُنْتُ لَکُمْ  
لِلْشَّیْءِ یَا اَکْبَرُ وَاَنْتُمْ لَکُمْ - بشرطیکہ تم لوگ خواب کی تفسیر دیا کرتے ہو یعنی تمہیں اگر تفسیر خواب کا علم ہو تو میرے خواب کی تفسیر بیان  
کر دینا کہ کسی نے خواب دیکھا اور اسکو ایسے شخص کے سامنے بیان کرنا چاہا جو کامل و قوت نہیں لکھا ہو یا اس پر اعتماد نہیں  
ہو تو اس سے شر کرے کہ اگر تم کہ تفسیر خواب کا علم ہو تو بیان کر دے بلکہ اس نے مانہ میں تو ہر شخص کو یوں ہی تفسیر دے چھاپا ہے تاکہ  
بہاؤی دی خواب تفسیر دیوے اور جب شرط کر لی تو خواب تفسیر کے کچھ ضرر لاحق نہ ہو گا کیونکہ اسنے خلافت شرط کی ادا کی کی تفسیر بدی  
القصہ و زیروں نے جو حالت کا جواب دیا چنانچہ - قَالُوا اَفْکُوْفِیْ تِیْ دَعْوِیَّہِیْ سَیِّئٌ - کہنے لگے کہ یہ افشاء اعلام ہیں۔ افشاء چھینٹنا  
افشاء و منقوطة و غیر منقوطة و اشارتہ ایک شہا ہری و سوکھی گھاس کا یا فہمیدون کا اور مراد بیان یہ کہ کئی طرح کی چیزیں خلط  
و داء ہیں۔ اعلام جمع علم افہم ہا غیر نقطہ و سکون لام جو سونے میں نظر آئے اور اکثر پریشان خواب کو کہتے ہیں اور عموماً کافرون و مشرکون  
میں یہ اعتقاد ہے کہ داغ مالت خواب میں بھی شکر رہتا ہے تو بیداری میں جو صورتیں آدمی کے خیال میں نقش ہو کر جمع ہوتی ہیں کو  
لوٹ کر نوٹ کیا کرتا ہے اور کبھی داغ میں کوئی مادہ فاسدہ ہوتا ہے اسکی کیفیت عجیب طرح سے نظر آتی ہے جیسے کوئی شخص سادہ  
پانی پی گیا یا نزلہ کی شدت ہو یا بغیر بگیا ہو تو دیکھے گا کہ دریا میں بہتا ہے یا سینہ پر بہتے ہیں کھڑا ہو یا جیسے شراب بخور پی کر  
سو یا ذری تیزی سے صفا پیدا ہوا تو آگ وغیرہ خواب میں دیکھے گا یا کوئی رنگین سرخ مادہ سپہ تو خون کے ہونا لگ و اقبابت

دیکھ گاہوں کے نزدیک یہ اعلام ہیں جنکی کوئی اصل سولے اسکے نہیں ہوتی ہے۔ کلیہ یہ گمان صحیح نہیں ہے کہ یہ صحیح ہو گا اگر ایسے اسباب ہوں تو اس طرح اعلام نظر آویں گے۔ لیکن یہ کہنا کہ بس خواب ہمیشہ ہی اعلام ہوتے ہیں غلط ہے اور تحقیق اور گزری کہ جو لوگ دنیا کے خیالات میں گھرے ہیں اور کافر ہیں یا گنہگار مسلمان ہیں انکو کبھی ایسے اعلام نظر آویں گے اور کبھی دنیاوی وادعات آئندہ کے صحیح نظر آویں گے جبکہ روح داعی کو روح اصلی سے کوئی چمک مل جائے اور وہ لوگ جن کی روح اصلی صاف ہو تو انکو دنیا کے آئندہ وادعات بھی صحیح نظر آئے ہیں اور اکثر آخرت یا اسکے تعلقات خواب صحیح نظر آئے ہیں لیکن کبھی تاویل ہوتے ہیں اور کبھی صریح ہوتے ہیں القصہ دریں نے ہی کہا کہ یہ تو فطر پریشان داعی خیالات ہیں۔ واما نحن بنائنا ویسئل لکلا خلاہ یہ یعلین۔ اور ہم لوگ پریشان خواب کی تاویل سے آگاہ نہیں ہیں یعنی بادشاہ سے عذر کیا کہ ہم کو ایسے اعلام کی تفسیر کا علم نہیں ہے۔ چونکہ بادشاہ کو مضطرب تھا اور ہول سے اکو تشویش ہی اور وہ ان ساتی حاضر تھا اسکو یاد آگیا حالانکہ وہ ایک مدت تک بھولا رہا تھا پس اس نے اجازت ہی کہنا قال وقال الذی بنجامہما وادکر بعد امۃ انا انیتکم بتاریلہ فارسلون ۵ یوسف آیتھا اور بولا وہ جو بنجامین دین اور لڑکیا مدت کے بعد میں بتاؤں تم کو اسکی تفسیر سنو تم بھوجو جا کر کہ یوسف اسے الصدیق آفتنا فی سبع بقرات سیمان یا کلھن سبع عجاہ و سبع سنبلات خضر ہے حکم دے اس خواب میں سات گائیں ہوں انکو کھادیں سات دہلی اور سات بالین ہری

و آخر یبیت لعلی ارجع الی الناس لعلھم یعلمون ۵

اور دوسری سوکھی کہ میں بجاؤں تو گن پاس شاید انکو معلوم ہو

وقال الذی بنجامہما اور کہنے لگا وہ شخص جس نے دونوں قیدیوں میں سے رہائی پائی تھی یعنی شرب پلانے والا ساتی اس مجلس میں بولا کہ قید خانہ میں ایک مرد صلح فاضل بڑا عالم عابد ہر مین نے اور بادشاہ نے اپنے اپنے خواب بیان کئے تھے تو اُسے نہایت صحیح تفسیر دی جہاں ایک حرف کا فرق نہ تھا ویسا ہی واقعہ ہوا۔ وادکر بعد امۃ اور یاد آیا اس کو بعد ایک مدت یعنی زمانہ دراد کے۔ اسنے عرصہ تک وہ بتقدیر اتنی حضرت یوسف کو بھولا رہا۔ ایک قراۃ میں امہ بکسر اول و آخر ہر معنی نیاں ہے اسے تذکر بعد نیاں۔ اسکو بھولنے سے بدیا دیا اور ایک قراۃ میں امنتہ و آخرتار فوقا بعد اول کسرہ ہو یعنی امنت۔ اول دونوں قرآنین جدیدین بحسب المسمی۔ اصل تکہ ساتی نے ایک مدت سے بدیا دکر کے کہا کہ۔ انا انیتکم بتاریلہ فارسلون اسکی تفسیر سے آگاہ کرونگا۔ ظاہر یہ ہو کہ اسنے اسوقت حضرت یوسف کو نہیں بتلایا بلکہ کہا فارسلون یہ قوم لوگ مجھے بھولے ہیں نہ حضرت دید و تو میں جا کر خبر لاؤں کیونکہ مروی ہے کہ قید خانہ خاص دار السلطنت میں نہ تھا بلکہ دوسرے شہر میں تھا لہذا ذکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن مکر الخفون نے بھیجا اور ساتی حاضر ہو کر محبت کے الفاظ میں حضرت یوسف سے یوں عرض کرنے لگا۔ یوسف لے حضرت یوسف۔ آیتھا الصدیق لے لے ہے ہے۔ آفتنا بقرات سیمان یا کلھن سبع عجاہ و سبع سنبلات خضر اس خواب کے بارہ میں۔ سبع بقرات سیمان سات گائیاں ہوں تازی ہیں کہ۔ یا کلھن سبع عجاہ انکو کھائے جاتی ہیں سات دہلی و انکو گائیں۔ و سبع سنبلات خضر اور سات بالیاں ہر مین۔ و آخر یبیت اور دوسری سات خشک ہیں۔ واضح ہو کہ اس سے معلوم ہو گیا کہ خواب کی تفسیر دریا فٹ کرنے کیلئے دوسرے شخص کو بھیجا جائز ہے اور اس کام کیلئے سفر کرنا جائز ہے اگرچہ شرعی نصری مسافت نہ دیا ہو۔ اور اپنی کو چاہیے کہ



شکیک انھیں الفاظ میں خواب بیان کرے جو بھیجے دے لے کہ میں کیونکہ تفسیر میں قیاس و تخمین درست نہیں ہے تو کبھی نہیں اطمینان ہو سکتا  
 کہ ایک حرف کی تفسیر کیا فرق ہو گیا بلکہ وہی الفاظ ادا کرے۔ تعالیٰ آؤ بیچ اِلٰی النَّاسِ۔ اُمید ہو کہ میں لوگوں کے پاس رہا پس  
 جاؤں قبل کسی اقمہ کے۔ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ۔ اور اُمید ہے کہ وہ لوگ جان لیویں یعنی اس خواب کی تفسیر قبل وقوع کے یا آپ کی شان  
 و منزلت جس سے رہائی ہو دے جیسا کہ پہلے وصیت فرمائی تھی۔ اس مرتبہ حضرت صدیق علیہ السلام نے اس سے کوئی درخواست نہیں  
 فرمائی کیونکہ اول مرتبہ عتاباً میں خطاب ہو چکا تھا فی الحدیث۔ اچھا خواب فرشتہ کی جانب سے ہوتا ہے اور مکر وہ پریشان علم دنیا و جانب  
 شیطان ہو اور ثانیاً اسکے معنی یہ ہیں امور قضا و قدر سے فرشتہ اچھائی کو بطریق خواہی کے آدمی کے دل میں الہام کرتا ہے یا اسکے منوی و  
 برزخ کی تصویر دکھلا دیتا ہے اور مکر وہ میں دشمن شیطان کا غم دینا مقصود ہوتا ہے پھر واضح ہو کہ یہ امر کبھی ظاہر نہیں ہو سکتا کہ یہ جو  
 دیکھنے دے نے دیکھا ہو وہ خوشی ہو یا غم ہے لہذا جو لوگ کوئی خواب دیکھ کر پریشان ہو جائے اور اسکو برا سمجھنے لگتے ہیں یہ اُنکی جہالت  
 ہے اسلئے کہ ان کو علم تفسیر نہیں دیا گیا جس سے اُنھوں نے ہلائی و بُرائی پہچان لی حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرزند کا ذبح دیکھا  
 اور وہ ذبح عظیم سے ذریعہ و بلا عظیم یعنی نعت عظمیٰ تھی علی اللہ التفسیرین فافہم صدیق وہ شخص جو بڑا سچا ہو دے پس اگر یقین جو سنیت  
 و کمال بیان و کمال تصدیق احکام الہی و ثبوت حضرت رسالت پناہی و کمال صدق معاملات میں ہو تو وہ اصطلاحی صدیق ہے  
 جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے کہ ان کے مثل امت میں دوسرا فرد اس وقت نہیں ہو سکتا تھا اور اگر خاص خاص امور میں ہو تو  
 انھیں امور کی راہ سے صدیق ہو گا اور جو شخص سچ بولنے میں مستقیم ہو وہ بھی صدیق ہو چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی سچ  
 بولتا ہو اور سچ ہی بولنے کا قصد رکھتا ہو یا تنگدست کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے اور آدمی جھوٹ بولتا ہو اور قصد  
 جھوٹ بولنے کا رکھتا ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہو۔ وَفِی الْعَالَمِیْنَ قَوْلٌ یُّسَفِّیُ الْاِیْمَانَ صدیق  
 صدیق اسوجہ سے کہا کہ غیب کے حالات کامل پورے پورے سچائی کے ساتھ بولی دالہام بیان فرماتے تھے اور کاشف سے سچ جانتے تھے  
 اور عجائب خبریں اپنے سے کاشف سے بیان فرماتے تھے اور صدیق وہ ہو جو صدیقیت میں مستقیم ہو یعنی صدق کا درجہ اسکو مستقامت  
 کے ساتھ حاصل ہو کہ اس میں کبھی شک نہ کرے اور یہ طرح ہوتا ہے کہ دل پر انوار تجلی سے ظہور کیا اور صدق حاصل ہوا پھر باری انوار  
 یقین عرفان سے ظہور کیا یہاں تک کہ اس میں یہ مکملہ مستقیم ہو گیا اور ظاہر اسکا یہ ہوتا ہو کہ ایک حالت یکسان آتی اور سچائی کے ساتھ  
 احوال یکسان صحیح رہیں۔ شیخ ابوجعفر نے فرمایا کہ صدیق وہ ہوتا ہے کہ جس طرح ظاہر میں ہو دیکھا ہی باطن میں ہو یعنی ظاہر باطن  
 میں کچھ فرق نہ ہو اور مشرک کہتا ہو کہ مراد یہ ہے کہ ظاہر میں صلاحیت و تقویٰ کا اظہار ہو دیکھا ہی باطن میں ہو اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ  
 صدیق کا ادنیٰ درجہ ہو اور جیسے تھی کیلئے درجات ہوتے ہیں ویسے ہی صدیق کے لئے بھی ہادسی درجات ہیں چنانچہ جو کوئی اسلام لایا اگرچہ  
 وہ گنہگار ہو بہت مشرک نہ کا فر کے متقی ہو کیونکہ اس نے شرک کر نیسے القہار کیا یا دایمی عذاب الیم سے پرہیز کیا۔ اور بعض نے فرمایا کہ صدیق  
 وہ ہو کہ جس کے قول و فعل و عزم و نیت اور لوگوں کے ساتھ اسکے معاملات اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے عہد و پیمان سب سچ ہوں مستقیم  
 کرتا ہو جس کے معاملات و افعال میں خطا واقع ہو جائے لیکن وہ ہمیشہ سچائی کا قصد و عزم رکھتا ہو تو اسکا حکم معلوم نہیں ہوا اور ظاہر  
 حدیث شریف متذکرہ بالا سے وہ بھی صدیق ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہو جس کے قول و فعل موافق ہوں  
 اور جو حالت اپنی ظاہر کرے ویسا ہی باطن میں ہو اور مشرک کہتا ہو کہ ظاہر یہ شرط ہوگی کہ ظاہر ہی افعال اسکے سب صلاحیت پر

ہوں فسق و فجور نہ ہوں پس منافق وہ ہو کہ ظاہر میں صالح و باطن میں فاسق ہو اور یا اسکی نادرل وہی ہو جو اہل مرتجعیت نے نفی کی نظیر میں ذکر کیا ہو و اللہ اعلم شیخ ابن القری نے کہا صدیق کی مثال میں حقیقی ایک فرد حضرت ابو بکر الصديق ہیں کہ دو سال صدیق انکے مثل نہیں ہو سکتا و لیکن صفت یہ ہوگی کہ وہ دونوں جہان کو دیدار حق پر فرمان کرے چنانچہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو اپنی اپنے صدیق سے پوچھا کہ تم نے اپنے واسطے کیا بات رکھا ہو یعنی گھر کے تمام مال متاع میں سے سب خیرات کیا پھر اپنے واسطے باقی رکھا ہو کہ مسقدر ہے تو جواب میں عرض کیا کہ میں نے اپنے واسطے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول کو رکھا ہے۔ قال المسترحم ہذا استنباط جمید۔ نہ اللہ اعلم۔ القصہ جب خواب بیان کیا تو حضرت صدیق نے تعبیر سے نہ ہر بیان فرمایا۔

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ ۖ اَبَا فَاَصْحَدُكُمْ فَاَنْ تَزْرَعُوْا فِي سَنَةٍ اَوْ اَقْلِيلًا ۚ قَالُوا تَاْكُلُوْنَ  
کما تم کھیتی کرو گے سات برس تک کہ سو جو کاٹو اسکو بھڑو اور اسکی باں میں گر خورڈو جو کھلے ہو  
ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٍ ۚ اَوْ يَأْكُلُ مَا قَدَّمْتُمْ لَكُمْ ۚ اَوْ يَكْلِيْلًا ۚ قَالُوا تَحْصِنُوْنَ  
پھر آدین گے اس بچے سات برس سختی کے کھا جائے اور جو کھا تم نے اپنے واسطے مگر خورڈو جو روک رکھو گے  
ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاتُّ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ  
پھر آوے گا اس بچے ایک برس آسین میں بادلوں کے لوگ اور آسین میں پھوڑیں گے۔

قال حضرت صدیق علیہ السلام نے تعبیر خواب کو اس طرح فرمایا کہ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ کھیتی کرو گے سات برس۔ اور کہا گیا کہ معنی امر ہے اسے از خود یعنی سات برس تم کھیتی کرو لیکن امر کو تصدیق مضارع بیان کیا اور یہ مبالغہ ہے چہے قولہ تَزْرَعُونَ بالشرع الیوم الآخر و تجاہدون الا یہ سادہ غرض مبالغہ کی ہے ہو کہ اس وقت جس کام کا حکم دیا جائے وہ غالب ہو گیا معلوم کہ ہو گا یا نہ ہو گا تو خوب غیبی کر دیا کہ ضرور تم ایسا کرو گے اگر چہ تمھارے دل میں اس وقت یہ بھی ہو کہ یہ کرنے کا حکم دیتا ہی ہم نہ کریں گے یا شاید کریں یا نہ کریں تو وحی الہی تعالیٰ سے غیب کا حال بیان کر دیا کہ ضرور تم ضرور ایسا کریں گے اگرچہ تمھیں وہم ہو کہ یہ تو جوار بول چال ہی کہ غیب کا حال جب کوئی پیغمبر حق بیان فرماتا ہے تو یہی معنی میں کہ ایسا ہو گا تو اسکو ضرور امر تم کو یوں کہتے ہو تو خواب یہ ہی کہ خود آگے فرمایا کہ فذر وہ اسکو چھوڑو رکھو اور یہ جیسے خدا امر ہی تو معلوم ہوا کہ بیان ہی ہی مراد ہے ورنہ تقریر خوب مرید طوفان سبب ہوگی جو شکہ فرمایا کہ کھیتی کرو گے سات برس۔ خدا آبا۔ یہ تون الف اور ایک قراءۃ میں تین حال سے آئیں یعنی تو ان میں وہ ایک کہ پے درپے ہو گا یعنی ہمیشہ کی حادث کے موافق ایسا کرو اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے یہ کہ ہر ایک شش سے یہ کام کرنا چاہیے پس وَاَبَا مَعْقُول مطلق ہو سکتا ہے کہ تدبیروں دابا۔ یا تقدیرا تدبیرا الزامہ دابا۔ اور دونوں کیلئے بیان قرینہ ہے پہلے دل کا قرینہ تو ظاہر ہے کہ علم غیب کے بخوبی طریق مبالغہ یوں ہوا کہ تم سات برس برابر زراعت کرو گے اور دوم کا قرینہ یہ کہ کما بندہ قصہ میں بادشاہ نے یہ کام غنیمت کے حوالہ کر دیا کہ میں کوشش سے آپ چاہتے ہیں خود اہتمام فرمائیے۔ سراج میں لکھا کہ یہ سات ہولی تازی گائیوں اور سات سبز بایوں کی تیسیر ہی بہر بیان ایک نہ ہر نظر شفقت جہا بنیا علیہم السلام کی عادت ہوتی ہی بیان فرمایا کہ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ پس جو تم کا یعنی گئیوں با جوار جوار وغیرہ جو کھیتی پک کر کاٹو تو اسکو چھوڑو کہو اسی کی بایوں میں یعنی تاکہ وہ خواب نہ ہو جائے اور گھن چھوڑو نہ لگجھا دے کیونکہ وہ اپنی بالی میں خوب رہے گا اقلیلًا قَلِيلًا قَلِيلًا یا مستثنا اسقدر قلیل قدر کے آئیں سے نکالو جو تم کھاؤ گے یعنی حیران ناخ میں سے کھانا مقصود ہوا کہ اس میں سے بھونہ یا چھتہ یا نہ کھا کر لو

اور باقی بالیون میں ہے دو بھر تعمیر فرمائی کی۔ کھڑائی میں کھڑا ذلک سنبھلے۔ پھر آونگے بعد ان سات برسوں کے جن میں کہیں کر دے اور سات برس شدہ اگلی سخت یعنی قحط کے کہ بالکل خشکی ہوگی کہ تازگی ہوگی۔ یہی سات خشک بالیان و سات ذیلی گالیان ہیں جو یونین و ستر کو نکلے جاتی تھیں یا کلن جہ یہ ساتوں قحط کے سال کھا جاویں گے۔ مآقاہ مآقاہ کھاتے۔ وہ سب جو قوم نے اُنکے لئے پہلے ذخیرہ کر رکھا تھا یعنی پہلے سات سال کا کھیتی کا ذخیرہ اور ہری بھری بالیان۔ ان برسوں کو کھا جائے والا بیان کیا تاکہ جلد ترجمہ میں آجائے کہ سات ذیلیان سات یونین کو کھائے جاتی تھیں۔ حالانکہ ان برسوں میں لوگ ہی اپنا ذخیرہ کھاتے تھے اور مقررہ کھاتے تاکہ ہر چیز عالم میں کھا نہ جاتی ہے اور ہر چیز دو سے کھیلے ماکول غلہ ہے اور یہ حقیقت بیان میں اس واسطے نہیں آتی کہ ہم لوگوں کی سمجھ اس قدر وسیع و پاکیزہ و عاقلانہ نہیں ہے لیکن یہ یاد میں رہنا چاہیے تاکہ وقت پر دل میں دلیل و دشمن ہو جاوے اتفاقہ کما کہ یہ قحط کے سال ان سب برسوں کو کھا جاویں گے جو پہلے موجود تھے۔ اے قلیل لار قحط میں نہ ہو۔ باسٹنائے قلیل مقدار کے ذخیرہ میں سے جو قوم یونین کی غرض سے محفوظ کر رکھی تھیں یعنی آخری حد پریشانی و نا اسیدی کی یہاں تک ہو جائے گی کہ صرف یونین کی نذر خشکی ہو جاوے گا اگر سیدہ سال قحط ہو تو بالکل ناقہ ہو جائے گا خوف ہو وکیل حمت آئی عزوجل نے اپنے مخلوق کو باقی رکھا چنانچہ فرمایا۔ کھڑائی میں کھڑا ذلک قحط پھر اس کے بعد یعنی ایام قحط کی نصیبت کے بعد آدینکا ایسا ایک سال کر فینو یثاٹ الناس۔ جس میں غیث دینے جا دینے لوگ۔ حیث کثرت سے بالیان جو پیدا کر لیتے نہایت مفید ہوئے بعض نے کہا کہ نبات از غوث یعنی فرما دے گی تو سنی یہ ہوئے کہ اس سال میں بندوں کی دستگیری فرمائی جاوے گی یعنی حق تعالیٰ قحط زدہ لوگوں کی فریاد پر ان کو رحمت عطا فرماوے گا لیکن دل ادنیٰ ہی بدلیل قولہ۔ فینو یثاٹ۔ اور اس سال میں لوگ شیرہ پنورین گے اور کما گیا کہ یصورن بادون سکے پیچھے سے بوجھل پر نہنے کے اشتقاق میں ہو یعنی سمایات معصرت ان پر سایہ کمرین گئے۔ وٹ۔ یہاں قولہ تم باقی من بعد ذلک عام الا یہ۔ کو تفسیر خواب مذکور سے تعلق نہیں ہے بلکہ خواب کی تفسیر تو سات سال فراخی و سات سال قحط پر تمام ہو گئی اور یہ سال نہایت فراخی کا آنحضرت علیہ السلام نے بطریق بشارت کے ذکر فرمادیا۔ بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ شاید اس فرسہ سے کہ عادت آئی جاری ہے کہ بعد شعی کے راحت عطا فرماتا ہو مگر سترہم کے نزدیک یہ اور بہت مستبعد ہے۔ خصوص قحط خیر غیب میں کہ وہاں اٹکل و دو سے مہرام ہے اول اخبار غیبیہ و دوم قحطی بیان اٹکل سے۔ فافہم۔ اور لکھا کہ شاید اس فرسہ سے قحط کی انتہا فراخی پر ہوتی ہے اور سترہم کہتا ہے کہ بان قحط کی انتہا فراخی پر معلوم ہے مگر یہ صفت کیونکر معلوم ہوئی کہ فیہ یثاٹ الناس و فیہ یصورن۔ علاوہ ازیں قحط کا قحط فراخی پر ہونا ان لوگوں کو بغیر تزلزل کے معلوم تھا کیونکہ یہ مقدمہ تو بڑی ہے کہ قحط ختم ہوا تو اسکا نفیض آئی یا۔ اور لکھا کہ اور شاید وحی سے معلوم کر کے بتلایا ہو اور میں کہتا ہوں کہ صرف صاف بات یونین فراخی جائے کہ بدیل قولہ بلکہ من تا دیر لا ما ویش اور بدیل قولہ تعالیٰ ذلک مما علمنی ربی۔ یہ سب بتلیم اگلی سچا نہ تعالیٰ واقع ہوا تو قحط قولہ تریون سبع سنین و ابابا۔ سے معلوم ہوا کہ آدمی کو عالم اسباب میں بدون نظر کرنے سے سب کچھ یا سپر اہتمام دیکھنے کے کو شمش کرنا چاہیے اور جبکہ قولہ قدر وہ فی سنبھل۔ سے معلوم ہوا کہ نہ میر کرنا اصول کی فرض سے مامور ہو کر اور یہ تقدیر سے منافی نہیں ہے بلکہ میں نہایت پر ثواب ملے گا اور قولہ الا قلیل اما تا کلون۔ ہدایت و ارشاد ہو کہ کھاتے پیتے میں اسراف سے فضول خرچی نہ ہو اور یہ حکم کلام الہی میں صریح بنفہوس ہوا و وضع ہو کہ کھانے کی تین صورتیں بیان ہوئی ہیں اولیٰ تین لقمہ اور یہ ماکین انقیاس کے آداب میں ہو۔ دوم تہائی پیٹ کھانا اور تہائی پانی اور تہائی سانس یعنی یاد آئی کے لئے قالی چھوڑنا اور یہ ایک حدیشہ میں مذکور ہے کہ اس پر مبنی اہل بیان اعلیٰ رہا۔



تو شکم سیری سے کم اور یہ مباح ہے ہر شکم سیری کو بعض نے حرام کہا اور بعض نے یہ حد مباح کی قرار دی اور سیری سے زیادہ حرام کو حرام کہا ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور موٹائی کے لئے کھانا دو طرح کا ہے اول پسندیدگی موٹائی و پہلوئی کی تو یہ حکم حدیث یحییٰ بن السمانہ سے اور حدیث یثیع بن یسہم سے حرام ہے اور صحیح حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز بڑا موٹا عظیم عظیم لایا جائے گا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکی قدر پھر کے پر کے برابر ہوگی اور دوم لاغری و ضعف کے دور کرنے کیلئے بغرض صلاح دماغ و درستی حواس و قوت عبادت کے ہو تو یہ جائز اور بعض صورتوں میں تحبیل و جہر بہاد فرض ہوا ہے واجب ہے۔ اور ابراہیم بن دہم اور ایک جماعت صاحبین سے مروی ہے کہ کھانے میں سرفرازی نہیں ہے یعنی جقدر لوگ کھا دیں یا انکو کھلا دے اسراف نہیں ہے ورنہ فتادی وغیرہ میں شکم سیری وغیرہ کا مسئلہ ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ میں نے ایک آنسٹ میں کھانا کھا دیا اور کافریات میں کھانا ہوا یہ اشارہ اسکی حرام کا ہے اور مقدم میں میں جواز ہے کہ آدمی کسی وقت ضرورت کیواسطے کچھ ذخیرہ رکھ چھوڑے اور واضح ہو کہ زیادہ بحث اسکی قولہ الذین یکترون الذہب والفضة ولا ینفقون فی سبیل اللہ الا یتہ من گندہ کی ہے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر محمول ہونا اکثریوں کا قول ہے اور بعض نے تورع کی راہ سے مطلقاً ذخیرہ سے جتناب فرمایا ہے اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سونا و چاندی کچھ ذخیرہ نہیں فرماتے تھے اور بھریں سے جو کثیر مال آیا اسکو اسی روز تقسیم فرما دیا ایک درم بھی نہیں کھا اور برابر آپ کا یہی دستور تھا اور اس مقام پر اناج کے ذخیرہ کا ذکر ہے تو صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اپنے عیال کیلئے ایک سال کا روزینہ رکھ دیتے تھے اور یہیں سے کہا گیا کہ جو کوئی زراعت کا پیشہ کرے ایک سال کا قوت رکھے اور نوکر یا ہواری ایک ماہ کا اور کرایہ والا بدستور کرایہ کی سہ ماہی یا ششماہی یا ماہواری چنانچہ عموماً دستور تو اس زمانہ میں ماہواری ہے اور قولہ الاقلی الامم المتحصنون سے نکلا کہ عیال کی تنگی ایسی صورت میں جائز ہے کہ نفقہ سے عام ضرر لاحق ہو بدین اسکی کہ احصان قاص طریقہ سے نگہداشت ہے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ جو کوئی عاشورا کے روز اپنی عیال پر وسعت دیوے اللہ تعالیٰ سال بھر اسکی لئے وسعت فرماتا ہے لیکن شیخ ابن الجوزی نے اس روایت کو موضوع کہا اور لکھا کہ حضرت امام المونین حسین بن علی علیہما السلام کے قاتل یزید یون نے اسکو بنایا ہے اور بعض متاخرین نے کہا کہ نہیں اسکی قوت ثابت ہوئی ہے۔ اور عاشورا کے روز شکر یہ کاروزہ تو صحاح میں منصوص ہے پس اگرچہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو شہادت جگر گوشہ نبوت حضرت امام حسین علیہ السلام کی طاعن تھی مگر اسکی افسریت کا کوئی طریقہ آپ سے مروی نہیں ہے اور عوام جو اس روز نصف روز کا روزہ رکھتے ہیں یہ بدعت حرام ہے اور بعض بدعت فائدہ حضرت امام کے دور روزینہ و دسویں کا روزہ رکھتے ہیں اور اس نیت سے بھی حرام ہے اور پوشیدہ نہیں کہ دنیا کے ملعونہ سے باکرام شہادت فرشتوں کے پر دن پر تاج شامانہ کے ساتھ سلطنت آخرت کے تخت پر بیٹھنے کیلئے جانا عزم کی دسویں تاریخ کو واقع ہوا تھا پس جو آخرت پر آنکھوں نہ کھولنے سے زیادہ یقین کھاتا ہے وہ اپنے سرتاج حضرت امام کیلئے شکر ادا کرے گا اور پلید یزید اور اسکی گروہ کی خوارگی برائتوں کرے گا کہ مردود ہوئے اور اس سے زیادہ داویلا اور بدعت منکرہ سب آخرت سے انکار و دنیاوی حیات پر جان نثار ہوئے ہیں ہیں اور حضرت امام کی حقانیت پر اس امر کو دیکھتے کہ حضرت سید المرسلین علیہ السلام نے اسطرح دنیا کو ترک کیا اور آخرت کو اختیار کیا۔ اور کمال استقلال سے شہادت پر تواتر روزہ افطار فرمایا اور کس طرح حضرت غلام علیہ السلام کی حفاظت پر اہلبیت اطہار رضی اللہ عنہم کو ہدایا اللہ جل جلالہ انہی واتبعہ واتبعہ واتبعہ واتبعہ اور واضح ہو کہ حکمت آئینہ قلم فرخانی میں کسی قیاسی قاعدہ پر ہیکو معلوم نہیں ہو سکتی بان البتہ زکوٰۃ جب دیکھا جائے یا زنا کیا جائے تو قلعہ خشک سالی اور دبا پیدا ہوتی ہے جیسا کہ بعض نے استنباط کیا ہے کوئی غیر

میں نے دیکھا ہے کہ بعض نے اسکو حرام قرار دیا ہے لیکن اسکی قوت ثابت ہوئی ہے اور بعض نے اسکو حرام قرار دیا ہے لیکن اسکی قوت ثابت ہوئی ہے اور بعض نے اسکو حرام قرار دیا ہے لیکن اسکی قوت ثابت ہوئی ہے

نہیں ہو کہ ان دونوں وجہ کے سوائے قحط و وبا نہ ہو دے کیونکہ حکمت الہیہ اور اس شہر سے خارج ہے۔ اگر وہم ہو کہ عموماً جن ملکوں میں بکوة کا اعتقاد و عمل ہی نہیں ہو یا نہ ایک خرافات قانون یا علانیہ ہو یا خلاف تہذیب سمجھنے کے سوائے کچھ خیال نہیں کیا جاتا ہو وہ ان تو کبھی ایسا نہیں ہوتا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ وہم فقط نادانی سے پیدا ہوا ہو اسکو مٹانا چاہیے کہ کفر کے لئے تمام دنیا و مافیہا سبب و قضا ہے اور اسلام کے لئے بقدر عبادت و جواز شریعت کے سبب ہے اور ہر شہریت کفر کے حرام ہے تو جو لوگ اسلام لائے یا ابھی کافر ہیں مگر ان پر کہ ان پر بغیر حق پہنچا گیا تو ان کو بحالت فسق و فجور یا کشتی کے ایسی چیزوں سے تنگ بکڑا جاتا ہے تاکہ عبادت و طاعت پر قائم رہیں یا اسلام لائیں جیسا کہ قولہ تعالیٰ ولان اہل القری آمنوا لا یات سابعہ ولا حقہ من قرآن مجید کے اندر صریح منصوص ہے کہ اگلی امتوں کے ساتھ ایسا نہ ہو اور جب دے باکل کافر ہونے پر اصرار کر گئے یا جو اسلام میں تھے لے لے کر لائے نام صورت کے مسلمان رہ گئے تو انکا آخرت کا حصہ بھی اللہ تعالیٰ انکا خالق رب العالمین انکے ذمہ دین تیار ہے حتیٰ کہ ان کو بہت زیادہ فراخی اور وسعت حاصل ہو جاتی ہے پھر موت کے وقت انکی گرفتاری سخت و شدید ہو کہ لفظ خدا ہم فتنہ فادہم بلسوں۔ تو حاصل یہ ہو کہ جن لوگوں کی صورت فقط مسلمانوں کی سی ہو اور انکا کافروں کے مشابہ یا مثل ہو تو انکی زکوٰۃ نہ دینے سے یا ان میں زنا پھیلنے سے اس باعث سے قحط یا وبا نہ ہوگی ہاں کسی حکمت خاصہ سے آوے تو اسکا علم ہی تعالیٰ عزوجل کو ہی اور اسی طرح جن ملکوں میں عجز و کبر و اسپر اہر ہے اور وہ ان ایمان کا وجود ہی نہیں ہو تو ان کافروں پر بھی انکے دنیاوی چال چلن کے موافق انکو انکی فراخی و تسندی ہوگی اور دنیاوی چال چلن سے یہ عجز ہی ہو کہ لوگوں پر انکی حکومت اگر ظلم و جبر کی ہوگی تو ظلم کہ روز بروز متزلزل ہوتا ہے اور اگر لوگوں کو آرام دینے اور ان کے رزق کشادہ کرنے و ہر طرح حفاظت کرنے کے طور پر ہوگی تو دے آسودہ و تسندی رہیں گے پھر جو چیز انھوں نے اختیار کی تھی یعنی دنیا اسکا خاتمہ انکی زندگی پر ہو پس فوراً انکے لئے ہی سخت عذاب بن چکا دین گئے اور یہ جو زمین نے ذکر کیا ہے یہ آیات احادیث میں صحیح موجود ہیں۔ پھر جو ہم نے کہا کہ قحط و فراخی کی حکمت غرض علم الہی میں ہی اسکا اشارہ دیا ہے تاکہ حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت کا جو فرعون شاہ مرد عادل و نیکو مسلمان ہو گیا اور سات سال فراخی و سات قحط کے دیئے اور پھر ایک سال نہایت فراخی کا دیا اور جب قریش نے کھڑی ہوئی تھی کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے مشورہ کیا تو آپ نے دعا فرمائی کہ اسے پورے سال پھر سات برس کا قحط مثل ہیبت سال قحط یوسف علیہ السلام کے آتا رہے چنانچہ یہی ہوا حتیٰ کہ لوگوں کی نظروں میں آسمان و ارضان دکھا دیا معلوم ہوتا تھا تعالیٰ تعالیٰ۔ یوم تاقی اسما ربہ خان یمن الایہ۔ اور ایسے ہی ہوئے دینہ سبب ماحول عبادت سکھایا جو معرفت کے قحط و بلا میں گرفتار ہوئے جیسے دولہندی پر نازان تھے خیر اللہ دنیا والاخرہ ہو گئے اور سابقین امتوں پر اصرار کفر کی حالت میں بہت فراخی دیدی بقولہ تعالیٰ علیہم ابواب من السماء الایہ۔ اور واضح ہو کہ جس طرح فسق و فجور سے مسلمانوں پر سختی ہوتی ہو اسی طرح حسن طاعت و عبادت و اخلاص نسبت و اختیار آخرت و ترک لذات دنیا کی صورت میں تمام دنیا انکے پیچھے لگا دی جاتی ہے اور دے اسکو پھٹکا رہے رہتے ہیں اور جو کوئی ایمان کسی قدر ضعف کے ساتھ رکھتا ہو یعنی فسق کرتا اور دنیاوی عشرت بھی چاہتا ہو تو وہ دونوں جگہ یعنی دنیا و آخرت دونوں کی نصیب نہیں ہوتا اور دنیا کے پیچھے دوڑتا ہو اور وہ اس سے بھاگتی ہے پس قدر رحمہ و ربانیت اور اوقات ضائع کرتا ہو اور اسکو آخرت کا حصہ دیا جائیگا اور یہ سبب غفلت کی ہے جو سبب یہ بات معلوم ہوگی تو اب میں کہتا ہوں کہ تمام ثروت و اموال سونا چاندی گولڈ سے اچھی مکان و ہمسایہ بلکہ چیزیں بہتر اور ہیبت و عزت زیادہ ہی مخصوص عبادت و طاعت میں چھوٹ جائیں گی کہ پورا دار و دار ہو اور پیداوار

کی صورت میں درحقیقت انسان کا حصہ اس سے اسی قدر ہر کچھ قلیل اپنے پیٹ میں ڈالے یعنی اسی قدر کہ جب قدر اہل مہر کی نسبت فرمایا تھا کہ  
 الا قلیل مما ناکلون۔ پھر جو کچھ پیٹ میں ڈالا وہ بھی کچھ دیر تک لٹے رہا پھر ایک نرس شکل میں بھاڑا کہ درحقیقت اسکے واسطے کوئی ابقار نہیں  
 رہی آئندہ وہ بیچ ہو کچھ تعلق اس سے نہیں کھتا اور جو کچھ ایک ہی آدمی نے خیال کیا کہ عمدہ جو ہر اسکے بدن کا جزو ہو گیا وہ سالہا سال  
 جمع کر کے آخر کڑھے میں ڈال لیا اور ایسا بدبودار سرکہ زندہ اسکے سونگھنے سے قریب مرگ ہو جاوے اللہم اغفر لک فاما بالجاہلون۔ اور  
 حدیث میں ہے کہ آدمی بکا کرتا ہے میرا مال میرا مال اور ہر اسکے مال سے کیا سوائے اسکے جو کھا کر رہا دیکھا یا پنکڑ بھاڑ دیا اور یا خیرات کر کے  
 اپنے لئے ذخیرہ کر لیا اور سرچشم نے مقدمہ فتاویٰ میں اس حدیث کی فقہ کو تفصیل نفیس بیان کر دیا ہے۔ فافہم واللہ المادی الی سبیل الرشاد فقہم  
 حضرت یوسف علیہ السلام نے اسکو تعمیر دیدی اور وہ شخصیت ہو کر چلا گیا اور بادشاہ وغیرہ سے بیان کر دیا تب بادشاہ نے طلب کیا۔ کہا قال قل۔  
 وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُوفِي بِہِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ اَرْبِعْ اِلٰی رَبِّكَ فَسْئَلْہٗ مَا بَالُ النَّسُوءِ

اور کہا بادشاہ نے اے آدمی اسکو میرے پاس بھجوبے یا اس پر پناہ دے کہ پھر جانے فائدہ پاس درپوچ اس کی حقیقت ہو ان عورتوں کی  
 الٰہی قطع آید یا یہن طر ان کر بی یکدہن علیہ۔ قال ما خطبتک

جنھوں نے کاٹے ہاتھ اپنے میرا پ تو ان کا قریب سب ہاتا ہے کہ بادشاہ نے عورتوں کو کیا حقیقت  
 اذ راودتک یوسف عن نفسه طلق حاش یدہ ما علیہ

تماری جیتنے پہلا یا یوسف کو اسکے پاس۔ یوسف نے جواب دیا۔ بادشاہ۔ ہم کو یہ معلوم نہیں اس پر  
 من یسوء و قالت اموات الغریز الن حط حصص الحق زانا و اودتہ عن نفسه و انتہ لیت

کو بڑائی۔ عورت کی اس بات میں نے پھسلایا تھا اسکو اسکے ہی سے اور وہ تو  
 الصديقین۔ ذلک لیعلم انی لمدانہ بالغیب و انت اللہ لا یمدی کید الخائنین۔

سچا ہے۔ یوسف نے کہا اتنا اس واسطے کہ وہ شخص معلوم کرے کہ میں نے جو دہی نہیں کی اس عزیز کی بیکہ اور یہ کہ اللہ میں جلاتا قریب دعا بازون کا  
 وَقَالَ الْمَلِكُ۔ اور بادشاہ نے کہا کہ۔ اَتُوفِي بِہِ۔ میرے پاس اسکو لے آؤ۔ شاید یہ غرض ہو کہ میں خود اسکی زبان سے سنوں یا

ایسے نیک آدمی کا اکرام کیا جاوے جیسا کہ یسنا وی دسراج وغیرہ میں مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ قید سے رہائی دینی مقصود تھی یعنی اسکو  
 قید سے رہا کر داور یہ منکرات دو کہ میرے دربار میں حاضر ہو کہ میں چلا نہ جاوے۔ ایسا سطلے ہوا کہ نلت جاتا الرسول۔ جب بادشاہ

کا اپنی خواہ ساقی ہو یا اور کوئی ہو یوسف پاس یا یعنی بلائے کو آیا چونکہ اس میں رہائی مضمون تھا لہذا قال یوسف نے کہا کہ آج  
 لوٹ جا۔ الی ویکت اپنے آقا کے پاس۔ فسئلہ۔ اور اس سے دریافت کر یعنی بطور میرے پیغام کے اس سے پوچھ کہ۔ ما بانی

النسوء الٰہی قطع آید یا یہن۔ کیا حقیقت ہو ان عورتوں کے حال کی جنھوں نے کاٹ ڈالے تھے اپنے ہاتھ۔ یہاں چند  
 باتیں سمجھنا چاہیے اول یہ کہ جو شخص بلائے آیا تھا اسکے ساتھ نہیں گئے بلکہ یہ سوال پیش کیا اور معین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لراکب من اہل بیتی  
 لقد کان یادی الی رکن شدید ولولیت فی اسمن طول البت یوسف لاجت الداعی یعنی ہم زیادہ سخت ہیں شکم کے ابراہیم کی  
 نسبت جبکہ انھوں نے کہا کہ رب ارنی کیف تمیمی المونی اور ہم فرماتے اللہ تعالیٰ لو طہرکہ الیہ تمھارا لیتا تھا رکن شدید کی جانب در اگر



میں قید میں پڑا رہتا اس قدر دراد مدت کہ یوسف پڑا رہا تھا تو بلا نیوے کا کمان لیتا علماء نے لکھا ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری تعالیٰ عزوجل کی عظمت و کبریائی اور اسکے امتحان کی بڑائی و بزرگی کے مقابلہ میں تواضع کے طور پر ایسے ایسے اولوالعزم کے مصائب امتحان میں ثابت قدمی بیان فرمائی یعنی یہ مقولہ آپکا بطریق تواضع ہو جو صفت نمود ہو ورنہ دوسری صحیح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو مصائب مجھ پر گذرے وہ کسی پیغمبر پر نہیں گذرے ہیں اور بتھے یہ وہم نہ کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے بدن میں کیڑے ہو گئے تھے کیونکہ ملامت آنی و خطرات نفس و طرق قبولیت ایسے ہر ایک میں کہ ظاہری صورتیں جن کو ہم لوگ بہت مصیبت سمجھیں وہ ہرگز کسی متقی اہل دل سے دریافت کے قابل ہیں چنانچہ نظیر اسکی یہاں ہے کہ تلوار سے کھار کے ساتھ مقامات پر گزرنے کی سختی کو چھوٹا کیا اور ہر وقت نفس و خطرات شیطان سے مجاہد کر کے راہ مستقیم پر مستقامت کو بڑا جہاد فرمایا ہے حالانکہ ہماری نظر کا آدمی اسکے برعکس خیال کر گیا فانہم اور امام احمد کی روایت میں ابو ہریرہؓ کی حدیث اسطرح ہے کہ اگر مجاہد یوسفؑ کے میں ہوتا تو جلدی سے بلانا قبول کر لیتا اور اپنی بریت کا عذر نہ ڈھونڈ مکتا اور مکر سے مرسل روایت ہے کہ میں تعجب کرتا ہوں یعنی مجھے اللہ تعالیٰ کا وہ انعام جو یوسف پر ہوا تھا کھلا نظر آتا ہے کہ اچھا صبر و کرم کیا اور اللہ تعالیٰ اسکو بخشے کہ جب اس سے بادشاہ کے خواب کی تفسیر پوچھی گئی تو ذاتی کرم سے بتلادی اور اگر بجائے اس کے میں ہوتا تو نہ بتلانا یہاں تک کہ پہلے شرط کر لیتا کہ مجھے قید سے نکالو اور مجھے تعجب یا یوسف اور ان کے صبر و کرم پر اسکو اللہ تعالیٰ بخشے چیکہ اسکے پاس بادشاہ کا اپنی بلا نے آیا تھا اور اگر بجائے اسکے میں ہوتا تو وہ دوازے کی طرف سے آگے ہوتا لیکن یوسف نے یہ چاہا تھا کہ تمت سے اسکا چھٹکارا ہو جو اسے مقرر چمکاتا تھا کہ اس حدیث میں مہربان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخشے اور یہ بلیف اشارہ اہل دل و صاحب فہم فقیہ کیواسطے ہے جسکو اس حدیث کی حکمت و دریافت ہو جس میں اپنی پاکیزہ ذات کے واسطے ظاہرین انکسار فرمایا ہے حالانکہ خود فضل لربل تھے اور شان تو حید میں قید از جناب عن عزوجل و ہائی بھی از جناب عن عزوجل اور برارت با علان عن عزوجل ہے کہ کیونکہ قلوب قبضہ قدرت الہیہ میں ہیں کوئی غلو خود نہیں کر سکتے ہیں اسکی واسطے تنقیہ و تصدیق کے حق میں طویل حدیث میں یہ مضمون ہے کہ لوگ اسکے ساتھ ابتدا میں عداوت کرتے ہیں یعنی شیطان ان لوگوں کو برا سمجھتا ہے کہ بتا دے کہ حق امتحان و آزمائش میں اسکو ہر طرف سے پریشانی ہوتی ہے یہاں تک کہ جب یہ استقامت پر قائم رہتا ہے تو درجہ احسان پر فائز اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتہ نازل فرماتا ہے کہ فلاں بندے کو اللہ تعالیٰ محبوب کھانا ہے تو آسمان و ازل کی طرح ازیت دے دے بھی اسکو دوست رکھیں پس اسکی محبت کا بیج تمام شائستہ قلوب میں جم جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ قلوب عداوت یا محبت میں حکم الہی عزوجل ہی ہوتا ہے جس سے ہر مہین پس محل امتحان سے یہاں تک جلدی ہو سکے سبابت کرنا چاہیے فافہم اللہ تعالیٰ اہم بالعواہب بالایہ المرید و المساب بالجملة حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنی کے ساتھ نہ جانا اس غرض سے تھا کہ لوگوں کے دلوں میں کوئی شہرہ تمت کا نہ رہے کیونکہ ابتدا میں فضل و عوارہ کی شہادت و غیرہ سے لوگوں کے دلوں میں استقامت تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام بری ہیں چنانچہ قولہ امرأۃ العزیز تراودنا با عن نفسہ قد شفقنا علیہا سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ الزام دلچسپا پر دگاتے تھے لیکن پھر حب خاص لوگوں نے مشورہ کر کے ان کو قید کیا تو احتمال ہوا ہوگا جسکے دفع ہونے اور پوری بریت ظاہر ہونے کی غرض سے جانے میں عذر کیا جیسا کہ حدیث مذکورہ بالاسے یہ توجہ ظاہر ہوتی ہے یہاں سے بعض علماء نے کہا کہ تمت سے بچنا اور موقع تمت سے گریز کرنا انسان پر لازم ہے اقول بیشک مزاج تمت سے بچنا دین بہت صلاح اور بے پردہائی میں بڑے مفاسد ہیں کیونکہ لوگ اسکی غیبت و تمت سے گستاخانہ ہو گئے جسکا ہی باعث ہوگا تو

بھی محبت کا شریک بلکہ خود سبب ہو گیا اور اگر عالم ہو تو اسکی اقتدار میں فتور ہو گا اور صحیحین میں حضرت ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنہا کا  
 عدہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات میں شام کو حضرت بیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں اور تاریکی میں دومر دھابہ نے  
 پکارا ام المومنین سے باتیں کرتے دھکے دیا پس ہونے کا قصد کیا تو اپنے انگوڑا داڑی دیکر بلوایا اور فرمایا کہ یہ عورت صفیہ ہی یعنی میری پاک  
 مائی اور تم سب کی پاک مائی ہو تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی شان میں ہم کو شہسہ ہوتا پس آپ نے موقع تہمت اسقدر  
 ہتھام کیا اور نہایت پیار و شفقت سے ایسا کیا کہ وہ شایطان کسی وقت غفلت باکران دونوں کے دونوں میں کچھ دغمنہ دیتا جس سے  
 نتیجہ بہت سخت پیدا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے پاک قدس پیغمبر افضل الانبیاء والارسل بلکہ خیر الملائکین وبعین کی طرف ایسے وسوسہ سے اُسکے  
 وہب بہت بکھر جاتے جسکی اصلاح بہت دشوار ہو جاتی تو آپ نے کمال شفقت سے پاپا کہ ان پر شیطان کسی طرح قابو نہ پاسے اور ہی پر ہی  
 سلفہ کہ جو شخص مسجد میں ہوا اور اذان دی گئی اور لوگوں میں مصروف نہیں ہو کہ یہ فلاں شخص کسی دوسری مسجد کا امام ہو یا مندرائے کے تو اسکو  
 ڈپڑنے سے پہلے نکلنا نہیں چاہیے تاکہ اسکی نسبت تہمت ہو کہ تہمت کے موقع سے پرہیز واجب ہو اور ہی پر ہی یہ مسئلہ داسکے نظام  
 سی و من و عالم نور و انہیں ہو کہ شرارتیہ میں جہان سے اگر کسی نیت اسکی قیاس طلبہ کیے کی ہو اور علی بنہا عالم ہی مجلس میں شریک نہیں ہو سکتا  
 ان ممنوعات ہوں اور اسکی جیسے آجکل نکاح کی حیثیت میں یا ایسی عورت جس میں منوس فعل ہو و کرنا جائز بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے  
 سبزی بات اس مقام پر یہ ہو کہ حضرت یوسف علیہ السلام بطریق ظلم سے قید تھے لیکن نکلتے سے انکار کیا تو مسئلہ معلوم ہوا کہ ظالم اگر انفسا  
 یقین مقدمہ تک مشکل کیسے ساتھ طاعت پر مہر کرے اور تحقیق کا اصرار کرے تو جائز ہے۔ تیسری بات تو اسے اس الی ربک سے معلوم  
 کہ آقا و سرور کو رب کتنا بطریق مجازہ جائز ہے یعنی ظاہر صورت میں جسکے فرائض سے پرورش ہوتی ہو اسکے ساتھ غریب پرورد و غیر  
 مستحال جائز ہو جبکہ یہ نیت ہو کہ وہ حقیقت ہی دینے والا اور پرورش کرنے والا ہو اور جو لوگ نہایت تعلیم سے کسی کو موثر سمجھتے ہیں اُسکے حق  
 میں حکم کیا بلکہ قریب کفر ہو اسے اسکی عقلی علمائے اسل انہیں لوگوں کو اس لفظ کی اجازت نہیں دی کیونکہ عوام کے دونوں میں تعلیم بھری ہوئی  
 جو تہی بات یہ ہو کہ آپنے اپنی کو کہا کہ بادشاہ سے دریافت کر کہ ان عورتوں کی کیا شان ہو حالانکہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہتے کہ عورتوں  
 ہ مقدمہ کی تحقیقات کرے تو سراپا میں لایا کہ قولہ فاسالہ اس سے دریافت کر اور سوال کر دو مئی کو قتل ہو گیا تو پوچھا و انگھا اور وہم طلب  
 اور جو کرنا تو لفظ بالاندر اچھے موقع پر دلچ ہوا کیونکہ یہ لفظ کسی چیز کی ماہیت و حقیقت دریافت کرنے میں مستعمل ہو پس جب  
 چہنیا لگی اس طرح کہ اسکی حقیقت کا سوال کیا تو ضرور اس خیال سے کہ جاہل نہ کہیلا سے تحقیقات کرنے پر آمادہ ہو گا بخلاف اس کے لگے  
 نہ کہ اس سے کہہ کہ تحقیقات کرے تو غائب گمان یہ تھا کہ وہ بالکل پروانہ کرتا بلکہ ناگوار جاننا کیونکہ اس کے دماغ میں بادشاہی نمکنت  
 پاپا چہنیا بات یہ ہو کہ آنحضرت علیہ السلام نے ان عورتوں سے نہ صرف کیا ہنہون سے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اور زینحارے تو فرج کیا  
 یہ کمال کرم و عاریت حقوق ہو اور اس ضمن میں ہر استعاطی ہوا محمد طریقہ ہی وضع ہو کہ جن عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے انھوں نے  
 رہنمائی کو مع طرز مباشرت زینحار کے معائنہ و مشاہدہ کیا تھا اور غلبہ پہچان عورتوں کی طرف سے اس مقدمہ سے ظاہر تھا کہ یا عزم نہانت میں  
 کاٹنے کے تھے اسلئے انھیں عورتوں کو تحقیقات کیلئے متعین کر دیا۔ رات کو تہی یکجہا ہوتی تھیں وہ میرا پروردگار ان عورتوں کے  
 سے خوب گماہ ہو اشارہ ہو کہ ان عورتوں کا مکر بڑا خطرناک ہے اسان عورتوں نے لکھت ہو دیا تھا کہ اپنی سیدہ یعنی زینحار کا کہتا  
 مانا چاہیے وہ نہ تو قید میں تھیں نہ اٹھا و گیا۔ اور بعضوں نے کہا کہ یہی سے مراد بادشاہ ہی یعنی اسکو خود یہ مقدمہ معلوم ہو لیکن یہ قول





ہو سکتی ہیں خصوص جبکہ صحابی کی روایت تفسیر میں بہتر مرفوع ہے تو جواب دیا جائے کہ حدیث صحیح کے موافق نیکی کے قصہ پر ایک ثواب ہے تو مقابلہ میں بدی کا قصہ حق ایک گناہ کا ہو اگرچہ عام رحمت الہیہ نے اسکو عفو کر دیا ہے پس مقصود یہ نہیں ہے اسکا ارتکاب ممنوع ہے خصوص جبکہ عوام پر خواص کا قیاس فیض جہالت ہے اور یہ امر محقق مدلل ہے مجرور و غم نہیں ہے اور یہ جو کہما کہ تفسیر صحابی حکم مرفوع رکھتی ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جو حکام توفیقی ہوں یعنی قیاس کو دخل نہ ہو اور سابق قصہ پر محمول نہ ہو وہ ان مرفوع کا حکم اسلئے ہو کہ ضرور سنکر روایت کیا گیا اور یہاں یہ قصہ مرفوع میں کہیں نہ کہہ نہیں ہے اور اکثر ائمہ بنو اسرائیل دیود سے لے گئی ہیں پس بیان سے تو متعین ہو کہ یہ روایات اہل کتاب سے ہے چکی نسبت حضرت عبداللہ بن سلام نے شہادت دی کہ یہودی ایک بہتان باندھنے والی قوم ہے جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں مصرح ہے لہذا اس روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ قرآن پاک میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کفایت کو فراموش نہ کرنا اور جو اس طرح اس میں مذکور ہے وہ بھی صحیح ہے اور جو اہل کتاب نے تغیر و تبدل کر کے بنایا وہ تحریف باطل ہے حتیٰ کہ سلیمان علیہ السلام کو جادوگر کہتے چلے آئے تھے حالانکہ وہ مثل داؤد علیہ السلام کے پیغمبر تھے جبکہ قرآن مجید نے صاف ظاہر کر دیا۔ مترجم کو جو امر ظاہر ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ ہم سے مراد خطہ ہے جو پیغمبر کرتے چلے آئے تھے کیونکہ اس صورت میں ثواب جمیل و جزیل ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ القصہ جب ایلمپی کی زبانی بادشاہ نے عورتوں کا حال دریافت کرنا سنا اور ان عورتوں سے تعیش کیا بلکہ مکر ایسی دانست کے موافق تحقیق و اقرار بحال لے لیا تو ایلمپی نے اس گویا گویا یہ پیغام دیا کہ عورتوں کا یہ حال ہے اور تم نے اسکو کیوں دریافت کیا اور چلنا اسپر کیوں ہو تو فٹے کھا تو حضرت یوسف نے جواب دیا ذلک لیعلمہ انی لکما آتخذا بالغیب۔ یہ امر اسولطے میں نے پوچھا کہ وہ شخص جس نے بطور فرزند پرورش کیا تھا اور دربان بادشاہ کے پاس وزارت پر مامور ہے اور میں جاتا تو ضرور اس سے میرا سامنا ہوتا اور اسی نے مجکو یہاں قید کیا تھا وہ میرے پیٹھ پیچھے یقیناً جان لیوے کے کہ میں نے ہرگز اسکی خیانت نہیں کی تھی جبکہ مجھ پر الزام عورتوں نے لگایا۔ وَاِنَّ اللہَ لَیَکْھْدِیْ کَیْدَ الْخَافِیْنَ اور اللہ تعالیٰ راہ بین دیتا خیانت کر نیوالوں کے مکر کو۔ یعنی جو کوئی کسی کے کام میں یا کسی مانت میں خیانت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکے مکر کو پورا و ٹھیکہ مدد ان نہیں ہوسنے دیتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ ذلک لعلم الخ۔ اس صورت میں حضرت یوسف کا مقولہ ہے اور اوپر کی آیت زلیخا کا مقولہ ہے تو ایلمپی بظاہر سادہ ہو گا تو جواب دیا جائے کہ نہیں بلکہ قرینہ جب صاف ہوتا ہے تو عبا رات حزن ہوتے ہیں جیسے قولہ انا انبیکم تبار و ملیہ فارسوں یوسف ایہا الصدیق الایہ۔ میں ہے چنانچہ تقدیر کلام اسطرح ہے کہ فارسوں کا جابوہ الی ذلک اسلئے بخار الی یوسف بلکہ یا یوسف ایہا الصدیق یعنی جب ساتی نے کہا کہ مجھے بھیجو تو انھوں نے کہنا مان لیا اور اسکو یوسف کے پاس بھیجا وہ یہاں آیا اور یوسف سے مخاطب ہو کر عرض کرنے لگا کہ یوسف اے میرے بڑے راست گوے الی آخر اسی طرح یہاں ہو کہ بادشاہ نے ان کو بلوایا اور آپنے اسکا جواب نہ دیا بلکہ ایلمپی سے کہا کہ بادشاہ سے ان عورتوں کا حال دریافت کر لائے۔ پس ضرور ہو کہ دریافت کی حکمت پوچھی جائے کہ تم نے کیوں دریافت کیا کیونکہ یہ تو بادشاہ کو معلوم تھا کہ عورتوں ہی نے یوسف کو فریب اپنی طرف بھجایا تھا تو اس عجیب واقعہ کا انجام یوسف کی طرف سے کیونکر ہوا یعنی اسکی طرف سے بھی کوئی خواہش کسی طرح ظاہر ہوئی یا نہیں تو انھوں نے صاف کہہ دیا کہ ہرگز نہیں ہرگز نہیں جانتا اسکی طرف سے تو ہمارا دیکھنا کیا بلکہ ہم کو کچھ معلوم ہی نہیں ہوا ہے اور زلیخا نے کہہ دیا کہ اب تو سب بات سب پر کھل گئی جب یہ حال تھا تو ایلمپی مکر گیا اور اس نے پوچھا ہو گا کہ یہ کیوں دریافت کیا گیا اور مترجم نے اوپر اشارہ کیا کہ یہاں ضرور اسلئے مرکا خطہ ہو گا کہ اول میں تو وزیر کی نزدیکی سے اسکی جو رد اور دیگر عورتوں سے

یہ سخت پیش کی اور اب بادشاہ بلاتا ہی تو دیوان بھی ایسے عاظرہ بین قدم رکھنا پڑیگا علاوہ اسکے عزیز مصر دیان موجود ہو چنے مجھے تمہیں کیا  
تھا پس خیانت کا الزام اسکی خاطرین مثل اور لوگوں کے جو مصلحت قید میں شریک تھے موجود ہو سکا پس اس تحقیقات کرانے کا فائدہ  
اور اپنی غرض بیان کر دی فاقم و اللہ اعلم یہ تفسیر جو مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور دیگر مفسرین بن عباس سے یہی  
راایت کیا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابن جریر و ابن ابی حاتم نے فقط اسی کو نقل کیا ہے کوئی اور معنی  
نہیں نقل کیے اور شیخ ابن کثیر کا ظاہر کلام مشہور ہے کہ زیادہ مشہور بہت مناسب نہایت لائق یہ معنی ہیں کہ قولہ ذلک لعلیم  
و لیخاکا کلام ہو وہ کہتی ہے کہ چونکہ ہر وقت میں حق بات عام طور پر کھل گئی کہا قالت اللان صحیح الحق - تو میں اقرار کرتی ہوں کہ بیشک  
میں نے ہی اسکو فریب سے لہایا تھا اور میں یہ بھی کہتی ہوں کہ انہی ان الصادقین - وہ سچاہے کہ اسنے ہرگز کچھ تصدیق نہیں کیا بلکہ میں نے یہ  
قبضہ کیا لیکن ابتداء سے وقت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے بارہ میں ایسی پرہیزگاری و تقویٰ کا خیال سب لوگوں کے دلون میں  
نہ تھا پس اگر لیخا اسوقت حق بات کہتی تو ضرور لوگ اتہام کرتے کہ جب یہ خود خواہش کرتی تھی تو چھوڑ کر اضر درملوث ہوا ہوگا - پھر  
کس کس سے عذر کیا جاتا اور اب حق بات مان کھل گئی تو میں نے اقرار کر دیا اور موافق بیان یوسف کے اور مطابق ظاہر حال  
و اعتقاد کے جہاں اسکی جانب کمال تقویٰ و طہارت کا عام طور پر سب کے دلون میں ہی میں بھی تصدیق کرتی ہوں اور یہ اسنے کہتی ہوں کہ  
عزیز کو یہ ملویم ہو جاوے کہ میں نے دیر بدہ اسکی خیانت انہیں کی یوں کوئی ابرو اٹھ نہیں ہوا جیسا کہ یوسف کی طہارت و تصدیق برات سے  
ظاہر ہو اور جو شخص خائن ہوتا ہو اسکے نکرہ سرسری نہیں ہوتی ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی امانت اور ہندون کی امانت اور آکر تا ہی  
وہ دنیا و آخرت میں فلاح پاتا ہے۔

تكملة الجزء الثاني عشر وبتاريخ الثالث عشر من قورم مما أبتدى عن نفسي

والحمد لله رب العالمين -



تنبیہ الغافلین۔ مسائل و نیہ۔ ۱۰۔  
حیرت الفقہ۔ مسائل مشککہ فقہ از مولوی  
ابراہیم حسین بنگوری۔ ۱۔  
جواب المسائلین۔ بطور استفنا۔ ۲۔  
کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی  
محمد سلطان خان۔ ۱۔  
چهل مسائل فقہ۔ از مولوی ابراہیم حسین  
بنگوری۔ ۱۔  
رسالہ تجرید و تکفین۔ از محمد عمر۔ ۱۔

### فقه فارسی

ہدایہ۔ پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ  
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے  
مستداول ہے۔ دو جلد کامل۔ ۱۔  
شرح سفر السعادت۔ از مولانا شاہ  
عبدالحق محدث دہلوی معروف۔ ۱۔  
تجلیج انجلیج۔ مسی بہ غایۃ اشعار از ملا محمد شاہ۔ ۱۔  
تذکرۃ الجمعۃ۔ احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام۔ ۱۔  
بتیان۔ در علم تہا کو حقہ از ملا معین الدین۔ ۱۔  
بدائع منظوم۔ مسائل فقہ نظم فارسی از  
ملا ناظم علی۔ ۲۔  
نام حق۔ مشہور درسی از شیخ شرف الدین  
بخاری۔ ۱۔  
ماہ مسائل۔ سو مسائل از مولانا احمد اللہ  
رحمہ اللہ۔ ۶۔  
شرح وقایہ فارسی۔ مع حاشیہ ملتقی الابکر  
از شاہ عبدالحق محدث دہلوی۔ ۱۔  
منکب المتقین۔ مرغوب علماء ولایت از

مولوی آتہ یار خان۔ ۱۔  
فتاویٰ برہنہ۔ جامع ابواب فقہ از مفتی  
نصیر الدین۔ ۱۔  
قدوری۔ مترجمہ مولانا ابوالقاسم۔ ۶۔  
شرح فارسی مختصر وقایہ۔ از عبد الرحمن  
جانی۔ ۱۵۔

کنز فارسی۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی معشی  
مع فرہنگ۔ ۱۳۔  
مالا بدینہ۔ از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع  
وصیت نامہ۔ ۱۔  
شرح مختصر وقایہ کورسیری۔ از مولانا  
جلال الدین سمرندی۔ ۱۔  
رسالہ تنبیہ الانسان۔ در حلت و حرمت  
جانوران۔ ۱۔

رسالہ قاضی قطب۔ ذکر ایمان ارکان۔ ۱۔

### فقه عسری

برجندی شرح مختصر وقایہ۔ از مولانا عبدالعلی  
برجندی معتبر شرح۔ ۱۔  
فتح القدیر۔ حامل لہن بقلم علی ہدایہ اور بقلم  
خنی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام  
نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف  
اور آخوین تکرار زین الدین آفندی کلچر جامعہ اسلامی گندہ  
ضیخیم جدید الطبع۔ ۱۔  
ہدایہ۔ محشی بخاشی جدیدہ جناب مولانا محمد حسن  
سنبلی مرحوم مولانا نانے جن فوائد کا اضافہ  
فرمایا یہ وہ قابل دیدین ہر چار جلد کامل  
دو جلدات میں بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات۔ للعبہ  
(۲) جلدین آخرین معاملات۔ ۱۔  
ہدایہ مع شرح الکفایہ۔ از سید جلال الدین  
کرمانی بہت معروف و مستند اول چار جلد  
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے  
گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔

ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب المنکح۔ للعبہ  
ایضا جلد سوم و چارم تا آخر کتاب۔ للعبہ  
فتاویٰ قاضی خان مع سرحدیہ از امام قاضی  
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف  
مستداول دو جلد کامل۔ ۱۔

شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ علی قلم  
مع کمال حاشیہ ذخیرۃ الیقینی و سفا بن عبدی علی  
داخل درس تطبیح کمال خوشخط و صحیح۔ ۱۔  
شرح وقایہ خرو مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم۔ ۱۰۔  
الاشباہ والنظائر مع شرح جموی معروف  
مستند مستداول۔ ۱۔

المصنوع۔ از بیوع تا وصایا بمحشی جدید کابل اور  
اراف کابل میں داخل درس ہے۔ ۱۔  
مستخلص الحقائق۔ شرح کنز الدقائق  
مشہور مستداول۔ ۱۔

عینی شرح کنز الدقائق۔ محشی ہر چار جلد  
مستند معروف مستداول دو جلد میں۔

(۱) جلدین اولین عبادات میں۔ ۱۔  
مختصر وقایہ محشی۔ از امام صدر الشریعہ  
درسی مستداول۔ ۱۔  
عمدۃ البضائع۔ فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۹</p> <p>بوستان جلی قلم - حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۷</p> <p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حواشی درج ہیں - ۱۳</p> <p>بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۸</p> <p>بوستان محشی خرد - ۵</p> <p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیں بہار صاحب بہار مجسم شیل شرح ہے - ۸</p> <p>اخلاق جلالی محشی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۸</p> <p>اخلاق ناصری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۸</p> <p>اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> <p>شنوی سلسیل - اخلاق و موعظت میں ایک درجے بہار از حکیم نور حسین صاحب امروہوی - ۲</p> <p>مجموعہ صدر بن سوہمند - حضرت لقمان کے سنو قابل قدر نصائح - ۲</p> <p>المشترک منہج صیغہ بکچھو نو لکچور پریس لکھنؤ</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر جہاں جلد کامل - ۵</p> <p>تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی - ۳</p> <p>کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p> <p>گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۷</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید ۱۲</p> <p>گلستان بال تصویر - کاغذ حنائی و سفید رسمی پنچہ ۹</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان محشی اردو - اسپر طلباء کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> <p>تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گویا صاحب آفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا کہ سعدی اور آفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے - ۷</p> <p>بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵</p> <p>خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸</p>	<p>مولوی تراب علی مرحوم - ۱</p> <p>کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p> <p>اخلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۷</p> <p>باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۰</p> <p>اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۳</p> <p>ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۱</p> <p>ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۰</p> <p>بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۲</p> <p>انجلیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ منشی کا متا پرشاد - ۱۳</p> <p>کیا ہے حکمت - حصہ اول بیان شریف علم و ادب - ۲</p> <p>پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ شنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں بتفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت محشی - منتخبات شنوی مولانا روم - مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۸</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدس سرہ از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲</p>
---	---	---





- 123 DUE DATE 29/5/11



